This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

+ *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.

+ *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.

+ *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.

+ *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at `http://books.google.com/`

Über dieses Buch

Dies ist ein digitales Exemplar eines Buches, das seit Generationen in den Regalen der Bibliotheken aufbewahrt wurde, bevor es von Google im Rahmen eines Projekts, mit dem die Bücher dieser Welt online verfügbar gemacht werden sollen, sorgfältig gescannt wurde.

Das Buch hat das Urheberrecht überdauert und kann nun öffentlich zugänglich gemacht werden. Ein öffentlich zugängliches Buch ist ein Buch, das niemals Urheberrechten unterlag oder bei dem die Schutzfrist des Urheberrechts abgelaufen ist. Ob ein Buch öffentlich zugänglich ist, kann von Land zu Land unterschiedlich sein. Öffentlich zugängliche Bücher sind unser Tor zur Vergangenheit und stellen ein geschichtliches, kulturelles und wissenschaftliches Vermögen dar, das häufig nur schwierig zu entdecken ist.

Gebrauchsspuren, Anmerkungen und andere Randbemerkungen, die im Originalband enthalten sind, finden sich auch in dieser Datei – eine Erinnerung an die lange Reise, die das Buch vom Verleger zu einer Bibliothek und weiter zu Ihnen hinter sich gebracht hat.

Nutzungsrichtlinien

Google ist stolz, mit Bibliotheken in partnerschaftlicher Zusammenarbeit öffentlich zugängliches Material zu digitalisieren und einer breiten Masse zugänglich zu machen. Öffentlich zugängliche Bücher gehören der Öffentlichkeit, und wir sind nur ihre Hüter. Nichtsdestotrotz ist diese Arbeit kostspielig. Um diese Ressource weiterhin zur Verfügung stellen zu können, haben wir Schritte unternommen, um den Missbrauch durch kommerzielle Parteien zu verhindern. Dazu gehören technische Einschränkungen für automatisierte Abfragen.

Wir bitten Sie um Einhaltung folgender Richtlinien:

+ *Nutzung der Dateien zu nichtkommerziellen Zwecken* Wir haben Google Buchsuche für Endanwender konzipiert und möchten, dass Sie diese Dateien nur für persönliche, nichtkommerzielle Zwecke verwenden.

+ *Keine automatisierten Abfragen* Senden Sie keine automatisierten Abfragen irgendwelcher Art an das Google-System. Wenn Sie Recherchen über maschinelle Übersetzung, optische Zeichenerkennung oder andere Bereiche durchführen, in denen der Zugang zu Text in großen Mengen nützlich ist, wenden Sie sich bitte an uns. Wir fördern die Nutzung des öffentlich zugänglichen Materials für diese Zwecke und können Ihnen unter Umständen helfen.

+ *Beibehaltung von Google-Markenelementen* Das "Wasserzeichen" von Google, das Sie in jeder Datei finden, ist wichtig zur Information über dieses Projekt und hilft den Anwendern weiteres Material über Google Buchsuche zu finden. Bitte entfernen Sie das Wasserzeichen nicht.

+ *Bewegen Sie sich innerhalb der Legalität* Unabhängig von Ihrem Verwendungszweck müssen Sie sich Ihrer Verantwortung bewusst sein, sicherzustellen, dass Ihre Nutzung legal ist. Gehen Sie nicht davon aus, dass ein Buch, das nach unserem Dafürhalten für Nutzer in den USA öffentlich zugänglich ist, auch für Nutzer in anderen Ländern öffentlich zugänglich ist. Ob ein Buch noch dem Urheberrecht unterliegt, ist von Land zu Land verschieden. Wir können keine Beratung leisten, ob eine bestimmte Nutzung eines bestimmten Buches gesetzlich zulässig ist. Gehen Sie nicht davon aus, dass das Erscheinen eines Buchs in Google Buchsuche bedeutet, dass es in jeder Form und überall auf der Welt verwendet werden kann. Eine Urheberrechtsverletzung kann schwerwiegende Folgen haben.

Über Google Buchsuche

Das Ziel von Google besteht darin, die weltweiten Informationen zu organisieren und allgemein nutzbar und zugänglich zu machen. Google Buchsuche hilft Lesern dabei, die Bücher dieser Welt zu entdecken, und unterstützt Autoren und Verleger dabei, neue Zielgruppen zu erreichen. Den gesamten Buchtext können Sie im Internet unter `http://books.google.com` durchsuchen.

3 2044 019 974 617

Phil 3565.50.5

Harvard College Library

FROM

.....

.....

.....

Mikrokosmus.

Ideen zur Naturgeschichte und Geschichte der Menschheit.

Versuch einer Anthropologie

von

Hermann Lotze.

Dritter Band.

7. Die Geschichte. 8. Der Fortschritt. 9. Der Zusammenhang der Dinge.

Vierte Auflage.

Leipzig
Verlag von S. Hirzel.
1888.

Phil 3565.50.5

mr. Goddard.

HARVARD COLLEGE
July 22. 1936
LIBRARY

William D. Goddard

Das Recht der Ueberſetzung iſt vorbehalten.

Inhalt.

Siebentes Buch.

Die Geſchichte.

Erſtes Kapitel.

Die Erſchaffung des Menſchen.

Seite

Natur und Schöpfung. — Die Stetigkeit der Naturentwicklung und die freien Eingriffe Gottes. — Das Reich der Natur und das Reich der Geſchichte. — Die natürliche Entſtehung der lebendigen Weſen und des Menſchen. — Unmöglichkeit ihrer Darſtellung im Einzelnen 1

Zweites Kapitel.

Der Sinn der Geſchichte.

Die Geſchichte als Erziehung der Menſchheit. — Die Geſchichte als Entwicklung der Idee der Menſchheit. — Bedingungen für den Werth einer ſolchen Entwicklung. — Ueber die Verehrung der Formen ſtatt des Inhalts. — Die Geſchichte als göttliches Gedicht. — Die Leugnung alles Werthes der hiſtoriſchen Entwicklung. — Bedingung für die Einheit der Menſchheit und den Werth ihrer Geſchichte. 20

Drittes Kapitel.

Die wirkenden Kräfte in der Geſchichte.

Irdiſche oder göttliche Anfänge. — Organiſche Entſtehung der Bildung. — Beiſpiel der Sprache. — Die Bedeutung der Perſönlichkeiten. — Geſetze des geſchichtlichen Weltlaufs. — Statiſtik. — Vorherbeſtimmung und Freiheit. — Stetigkeit und Gegenſatz in der Entwicklung. — Das Altern der Völker. — Gewicht der Ueberlieferung. 54

Viertes Kapitel.

Die äußeren Bedingungen der Entwicklung.

Seite

Die Abstammungseinheit der Menschheit. — Die Annahme ursprünglicher Vielheit der Stämme. — Verschiedenheit der geistigen Begabung. — Lenkung der Entwicklung durch äußere Bedingungen. — Die geographischen und klimatischen Begünstigungen und Hindernisse. — Beispiele der Naturvölker. . . 88

Fünftes Kapitel.

Der Verlauf des geschichtlichen Lebens.

Die seßhafte Cultur und die Nomaden im Morgenland. — Semiten und Indogermanen. — Das griechische und römische Alterthum. — Die Hebräer und das Christenthum. — Die germanischen Völker im Mittelalter. — Das Gepräge, die Aufgaben und die Schwierigkeiten der neuen Zeit. — Schluß. . 124

Achtes Buch.

Der Fortschritt.

Erstes Kapitel.

Die Wahrheit und das Wissen.

Stufen der Weltbetrachtung: die mythologische Phantasie; die Reflexionen der Bildung; die Wissenschaft. — Ueberschätzungen der logischen Formen und ihre Verwechselung mit sachlicher Erkenntniß. — Beschränkung des Denkens auf Bearbeitung der Erfahrungen; die exacten Wissenschaften. — Hauptstandpunkte und Anstrengungen der Philosophie zur Erkenntniß des Wesens der Dinge. — Idealismus und Realismus. 185

Zweites Kapitel.

Lebensgenuß und Arbeit.

Das Glück und die Zurüstungen zu ihm. — Das Patriarchenthum. — Heroische Abenteuer. — Die liberale Bildung des Alterthums und die Sklaverei. — Das Aufkommen und Uebergewicht der arbeitenden Stände. — Die modernen Formen der Arbeit und ihre gesellschaftlichen Folgen. 244

Drittes Kapitel.

Das Schöne und die Kunst.

Das Kolossale des Orients. — Die Erhabenheit der Hebräer. — Die Schönheit der Griechen. — Eleganz und Würde der Römer. — Das Charakteristische und Phantastische des Mittelalters. — Romantik. — Schönheit, Kunst und Aesthetik im modernen Leben. 282

Viertes Kapitel.

Das religiöse Leben.

Seite

Natur und geselliges Leben als Quellen religiöser Begriffe. — Ueberwiegen des kosmologischen Elements im Heidenthum, des sittlichen im Judenthum und Christenthum. — Wiederkehrendes Uebergewicht der Kosmologie in der neueren philosophischen Dogmatik. — Die Kirche und das Leben. 329

Fünftes Kapitel.

Das öffentliche Leben und die Gesellschaft.

Familie und Geschlechterstaaten. — Die Reiche des Orients. — Der bevormundende Despotismus. — Das politische Kunstwerk der Griechen. — Das bürgerliche Gemeinwesen und das Recht in Rom. — Die Selbstherrlichkeit der Gesellschaft. — Rationales und historisches Recht. — Erfüllbare und unerfüllbare Postulate. 380

Neuntes Buch.

Der Zusammenhang der Dinge.

Erstes Kapitel.

Von dem Sein der Dinge.

Einleitung. — Drei Anfänge unseres Erkennens und Aufgabe ihrer Verknüpfung. — Das Sein der Dinge ein Stehen in Beziehungen. — Die Naturen der Dinge vergleichbar. — Nothwendigkeit substantieller Verknüpfung des endlichen Vielen in der Einheit des Unendlichen. 455

Zweites Kapitel.

Die räumliche und die übersinnliche Welt.

Die Lehre von der Idealität des Raums. — Die Correspondenz der wahren intellectuellen und der scheinbaren räumlichen Orte der Dinge. — Aufhebung auch der intellectuellen Beziehungen zwischen den Dingen; einzige Realität des Wechselwirkens. — Begriff des Wirkens. 489

Drittes Kapitel.

Das Reale und der Geist.

Widersprüche in dem Begriff des Dinges und seinen formalen Bestimmungen. — Idealistische Leugnung der Dinge. — Alle Realität ist Geistigkeit. — Auseinandersetzung über das, dessen Construction versucht, und das, was schlechthin als gegeben anerkannt werden muß. 514

Viertes Kapitel.

Die Persönlichkeit Gottes.

Seite

Glaube und Denken. — Die Beweise für das Dasein Gottes. Unpersönliche Formen des Höchsten. — Ich und Nicht-Ich. — Die Einwürfe gegen die Möglichkeit der Persönlichkeit des Unendlichen. 549

Fünftes Kapitel.

Gott und die Welt.

Der Ursprung der ewigen Wahrheiten und ihr Verhältniß zu Gott. — Die Schöpfung als Wille, als That, als Emanation. — Die Erhaltung und Regierung und die Idealität der Zeit. — Der Ursprung des Wirklichen. Das Uebel und das Böse. — Das Gute, die Güter und die Liebe. — Die Einheit der drei Principien in der Liebe. 580

Siebentes Buch.

Die Geſchichte.

Erstes Kapitel.

Die Erschaffung des Menschen.

Natur und Schöpfung. — Die Stetigkeit der Naturentwicklung und die freien Eingriffe Gottes. — Das Reich der Natur und das Reich der Geschichte. — Die natürliche Entstehung der lebendigen Wesen und des Menschen. — Unmöglichkeit ihrer Darstellung im Einzelnen.

Die Anfänge unsers Lebens sind verborgen für uns alle; hinter den wenigen Erinnerungen, die sich nach den ersten Strecken unserer Kindheit zurückwagen, schlägt um so tiefer das Dunkel eines weiten unbekannten Hintergrundes wieder zusammen. Und doch würde dieses Dunkel gewiß nicht leer sein für den Blick, der es durchdringen könnte; unzählige Bedingungen haben ohne Zweifel ihren Einfluß auf jene bildungsfähigste Zeit unsers Wesens ausgeübt und ihre nachwirkenden Erfolge in uns zurückgelassen. Es mag sein, daß diese blinden und unwillkürlichen Anfänge unserer Bildung vor der besonnenen Selbsterziehung des späteren Lebens zurücktreten; aber doch im Guten wie im Schlimmen wird mancher verworrene Hang, den wir in uns finden und uns widerwillig zugestehen, mancher emporstrebende Schwung unsers Herzens, dem wir wie einer Stimme höherer Eingebung folgen, ein Nachklang der Eindrücke sein, welche jene Vorgeschichte unserer Entwicklung auffammelte. Und wie die Vergangenheit, so liegt auch das Kommende für uns im Dunkel; wohin unser Lauf uns treiben wird, wir wissen es nicht. Der Blick auf die nächsten Ziele, die wir wählen, zeichnet uns einen

Theil des Weges vor unsern Füßen vor; aber im Weiterschreiten drängen sich unzählige unvermuthete Eindrücke an uns an, zerstreuend, verlockend, neue Ziele stellend, neue Strebungen erweckend, und am Ende unsers Weges finden wir uns ganz anderswo, als wohin unsere erste Sehnsucht trieb, und ohne Verständniß für Manches, wovon einst unser ganzes Innere lebendig erfüllt war. So seltsam ist es um jenes Ich bestellt, mit dem der endliche Geist sich selbst anredet und von sich spricht. In dem Vollgefühl unverlierbarer Gleichheit mit sich selbst glaubt er durch eigene Thätigkeit sich und sein Wesen von Grund aus zu gestalten, und er bemerkt es nicht, daß er selbst in den Zeiten seiner bewußtesten Entwicklung sich fast nur mit der oberflächlichen Umbildung eines Kernes abmüht, welchen er, seines Ursprungs und seiner Zukunft gleich unkundig, in sich vorgefunden hat.

Die Geschichte der Menschheit wiederholt in vergrößerten Umrissen dasselbe Schauspiel. Weder die Fortschritte der genauen Wissenschaft, noch der erweiterte Umblick, den die allmählich gewonnenen höheren Standpunkte dem menschlichen Nachsinnen gestatten, lichtet das Dunkel der ersten Entstehung unsers Geschlechtes und des endlichen Ausgangs seiner Entwicklung. Nur das haben wir gelernt, daß unaufhaltsam und durch keine anderen ersetzbar jene anschaulichen Gemälde des Anfangs und des Endes aller Dinge aus ihren Fugen gehen, zwischen welche wie zwischen zwei feste Rahmen die ahnungsvolle Einbildungskraft einst die wogende Flut der menschlichen Geschicke einzufriedigen dachte.

Und vielleicht gehört dies Mißlingen mit zu dem Lebensgefühl, das der Menschheit bestimmt ist, und das sie selbst heimlich sich zu bewahren wünscht: zu dem Gefühl, unendliche Weltenfernen durch Dämmerung verhüllt zu wissen, und in der Mitte der beiden tiefen Abgründe, der Vergangenheit und der Zukunft, durch ihre Verdeckung sicher gemacht, sich an dem begrenzten Lichtstreifen zu freuen, der über einige Jahrtausende

ihres Daseins eine vielfach unterbrochne, ahnungsvolle Aussicht aufthut. Fast scheint es uns wenigstens, als wagte sich menschliche Einbildungskraft an die großen Räthsel unsers Ursprungs und unsers Zieles nur darum so wohlgemuth, weil sie ihrer Erfolglosigkeit im Voraus sicher ist, und sie würde vielleicht erschrecken, wenn ein kühner Sprung sie wirklich zu der Beantwortung der Fragen führte, mit denen sie zaghaft und verwegen spielt. So lange völlige Nacht jene äußersten Gegenden deckt, können wir uns die Umrisse des Verhüllten nach den Bedürfnissen unsers Herzens deuten; überzeugt uns die eindringende Helligkeit, daß es so nicht ist, wie wir uns dachten, so dürfte leicht die nun eröffnete Aussicht zu grenzenlos, die aufgethanen Fernen zu maßlos erscheinen, um uns die unbefangne Sicherheit länger zu gestatten, mit welcher wir vorher in dem Bau der Welt uns heimisch fühlten.

Aber wir brauchen hiervon nicht zu reden, wie von Etwas, was geschehen könnte, wenn sehr unwahrscheinliche Bedingungen sich erfüllten; wirklich ist vielmehr diese Mißstimmung schon durch die ersten Schritte erzeugt worden, welche unsere Wissenschaft zur Aufhellung des Ursprungs der Menschheit gewagt hat. Dem Verlangen, das uns rastlos zu diesen Geheimnissen zurückzieht, müssen wir deshalb in so weit nachgeben, daß wir die mögliche Antwort auf eine allgemeine Frage von der unmöglichen Befriedigung einer ins Einzelne gehenden Wißbegierde zu scheiden versuchen.

Höchstens bei den stumpfsinnigsten Völkern entsprangen Meinungen über der Welt Ursprung nur aus der Unruhe der gewöhnlichen Neugier, die ohne Gefühl für das verschiedene Gewicht der Fragen bei jedem großen und kleinen Gegenstand der Erfahrung sich durch eine anschauliche Geschichte seiner Entstehung zu befriedigen sucht. Ueberall, wo ein gebildeter Sinn in dichterischen Sagen Anfang und Ende der Dinge ausdeutete, geschah es aus der tiefer quellenden Sehnsucht, dies räthselhafte

Stück des Weltlaufs, die irdische Geschichte, unmittelbar aus einer höheren Welt hervortreten und nach Erfüllung der Aufgaben, die ihr gestellt sind, eben dahin sich wieder zurückbeugen zu sehen. Wir sind erzogen in der erhabensten dieser Vorstellungen. Unmittelbar aus göttlicher Hand läßt unser Glaube die Erde mit ihren Geschlechtern hervorgehn, die einzige Wohnstätte des Lebens in dem unermeßlichen Raume; unmittelbar in die Hand Gottes legt der jüngste Tag die Ergebnisse der irdischen Geschichte zurück, die alle Geschichte ist, und die in keinem Augenblicke ihres Verlaufs dem auf sie gerichteten Blicke der Vorsehung entgangen war; Schöpfung und Weltgericht begrenzen abschließend das veränderliche Bild des Werdens, und sättigen unser Herz mit dem Gefühle der Einheit des wandellosen Seins, in welchem aller Wechsel des Geschehens umfaßt bleibt.

Ist nun die großartige Sinnesweise dieser Auffassung in der That dem Geiste unserer gegenwärtigen Wissenschaft unmöglich geworden? oder hat sie, ein gewöhnliches Schicksal großer Gedanken, nur eine ungewohnte Form des Ausdrucks angenommen, unter der sie ungeschmälert fortlebt? Unsere Wissenschaft beginnt nicht mehr mit der Wüste und Leere, über welcher der Geist Gottes schwebt, sondern vielleicht mit der erhitzten Dampfkugel, die neben unzähligen andern sich im Weltraum dreht; sie bezeichnet die Zeitabschnitte der irdischen Gestaltung nicht mehr nach Tagewerken des göttlichen Schaffens, sondern nach der Abnahme der ausstrahlenden Wärme, der Bildung des Tropfbarflüssigen, der Festigung der Kieselrinde und ihren mannigfaltigen Berstungen; sie leitet die Entstehung der lebendigen Geschöpfe nicht mehr von einem unmittelbaren Eingreifen Gottes ab, sondern schreibt sie der allmählichen Weiterentwicklung der Erzeugnisse zu, welche die natürlichen Kräfte der Urstoffe zuerst einfach, dann in immer reicherer Verwicklung der Gestalten hervorgebracht haben. Ist nun durch dies alles die große Frage: ob Natur, ob Schöpfung? wirklich entschieden, und so entschieden, wie man es häufig fürchtet, zu Ungunsten jenes gläubigen Verlangens?

Ich denke nicht; vielmehr jene Sehnsucht, mit Vermeidung aller natürlichen Vermittlung die unmittelbare Schöpferthätigkeit Gottes in immer gesteigerter Ausschließlichkeit hervorzuheben, wird sich zugestehen müssen, daß gerade sie selbst diese Thätigkeit um so enger, und nach dem ungeeigneten Vorbild unsers menschlichen Wirkens an einschränkende Bedingungen knüpft. Es genügt ihr nicht, daß es der Wille Gottes ist, nach welchem die Entwicklung der Natur geschieht; von dem heimlichen Vorurtheil beherrscht, es könne Etwas sein, was diesem Willen, wenn auch nur durch Trägheit, widerstrebe, möchte sie das eigne Handanlegen sehen, durch welches Gott entweder das Nichts zum Etwas macht, oder die ungestalten Grundstoffe der Dinge ordnet. Aber es gibt ein Handanlegen nur für die ohnmächtigen Wesen, deren Wille an sich nichts bewegt, und die deshalb einen mittelbaren Erfolg suchen müssen, indem sie Glieder eines Leibes, den sie sich nicht gegeben, nach Gesetzen wirken lassen, welche sie nicht gestiftet haben. Diese unverhohlenste Verbildlichung zwar und diese Verendlichung des göttlichen Schaffens wird man gern aufgeben, oder eifrig zurückweisen; aber in den feineren Vorstellungen, die an ihre Stelle treten, wirkt doch der ursprüngliche irrige Antrieb fort. Wenn Gott nicht durch die Kraft seiner Hände die Welt gestaltet, muß es nicht wenigstens ein Hauch seines Mundes sein, durch den er sie beseelt, ein gebietendes Wort, das er ausspricht, ein äußerlicher Anstoß irgend welcher Art, durch den es ihm allein gelingt, seinen Willen an die Dinge zu bringen? Wie hartnäckig hält unsere Einbildungskraft an solchen Forderungen! Und doch sind wir uns während dessen wohlbewußt, daß ja nicht die Geschwindigkeit, mit der jener Hauch sich bewegte, nicht die Erschütterung, welche die Schallwellen des göttlichen Wortes in die Welt brächten, die wirksame Kraft des Schaffens bilden würde; immer würde diese Kraft doch nur in dem Willen Gottes liegen, den die Dinge nicht als von außen kommend sinnlich zu hören und zu fühlen brauchen, um ihm, von dem sie innerlich durchdrungen sind, zu gehorchen.

Wenn nun weder eine ſichtbare Hand Gottes, noch ſein fühlbarer Hauch oder ſein hörbares Wort, ſondern ſein ſchweigender unſichtbarer Wille die Welt bildete: welchen Anblick würde der Vorgang der Schöpfung einem Geiſte dargeboten haben, der ſo glücklich geweſen wäre, ihn zu beobachten? Den Anblick von Dingen, die, weil kein hörbarer Befehl ſie aus einem ſchon vorhandenen Vorrath heranrief, von ſelbſt aus dem Nichts zu entſtehen, oder aus unſichtbarer Verdünnung ſich zur Sichtbarkeit zu verdichten ſchienen; den Anblick von Bewegungen, die, weil kein merkbarer Hauch kam, um ſie mitzutheilen, von ſelbſt aus dem Innern der Elemente und ihren unſichtbaren Wechſelwirkungen zu entſpringen ſchienen; den Anblick von Geſtalten endlich, die, weil keine eingreifende Hand ihre Beſtandtheile zuſammenfügte, durch das wechſelſeitige Suchen und Finden der Elemente zuſammenzuwachſen ſchienen. In keiner Weiſe würde ſich mithin der Vorgang der Weltentſtehung für denjenigen, der ſich ihn durchdrungen von göttlicher Schöpferthätigkeit dächte, anders darſtellen, als er ſich auch für den ausnehmen würde, der in ihm nur die Aufeinanderfolge naturgeſetzlicher Entwicklungen ſähe. Fühlen wir uns daher, von der Erfahrung ausgehend, durch den Zuſammenhang der Wiſſenſchaft gezwungen, die Stetigkeit ſolcher Entwicklungen bis zu den äußerſten Anfängen der Welt zurückzuverfolgen, ſo dürfen wir nicht beſorgen, zu einer Auffaſſung nothwendig gedrängt zu werden, welche die Abhängigkeit der Welt von Gott ausſchlöſſe. Wir langen im Gegentheil bei derſelben Endvorſtellung an, mit welcher der Glaube an eine göttliche Schöpfung, wenn er ſeine eigene Abſicht verſteht, uns von Anfang entgegen kommen muß. Denn eben je reiner und größer wir dieſe ſchöpferiſche Thätigkeit faſſen, um ſo weniger werden wir erwarten, in irgend einem Augenblick den Finger Gottes noch beſonders neben oder zwiſchen den Erſcheinungen zu ſehen; vielmehr eben in der Stetigkeit naturgeſetzliches Wirkens werden wir ſeine Allmacht unſcheinbar, aber nicht weniger wirkſam gegenwärtig glauben.

Und hierdurch, wird man einwerfen, wären unsere Zweifel erledigt? Und es bliebe nicht der Stachel zurück, daß Großes und Kleines, Erhabenes und Geringes, alles mit derselben Gleichgültigkeit aus den eigenen Kräften der natürlichen Elemente hervorginge? Zur Erzeugung der lebendigen Geschlechter, die zu dem leidenschaftlichen Ringen einer geschichtlichen Entwicklung berufen sind, hätte kein ausdrücklicherer Wille Gottes beigetragen, als zu der Gründung der starren Erdoberfläche, auf der sie dieses Leben führen sollen? Keine feierlicheren Umstände hätten den Beginn unsers Daseins ausgezeichnet, kein Hereingreifen von Kräften, die dem einförmigen Ablauf naturgesetzliches Geschehens überlegen sind, da einen Abschnitt gemacht, wo die Träger des geistigen Lebens auf dem vorbereiteten Schauplatze ihrer Thätigkeit auftreten?

Ich spotte nicht, indem ich dies letzte Verlangen erwähne; wir unterliegen alle der Anwandlung, große Ereignisse erst für voll anzusehen, wenn ihr Eintritt durch eine auffallende Verwandlung des Schauplatzes und der auf ihm handelnden Gestalten verherrlicht wird; wir unterliegen ihr auch hier, obgleich wir uns zugestehen müßten, daß die Pracht des neuen Auftritts hier nutzlos verloren gehen würde, da ja Niemand noch da ist, auf den sie Eindruck machen könnte. Um so lebhafter müssen wir jenem ersten Einwurf entgegnen, was er denn unter diesen eignen Kräften der Elemente meine, aus denen er die Welt des Lebendigen so ungern möchte hervorgehen sehen? In der That, diejenigen, die uns gern mitleidsvoll überzeugen möchten, wie ganz unmöglich die Schönheit und Bedeutsamkeit der lebendigen Geschöpfe aus der bloßen Wechselwirkung der Elemente entspringen könne, bestreiten uns von Standpunkten, auf denen wir fester als sie selbst zu stehen glauben. Denn eben sie verrathen damit die irrige Voraussetzung, es könne überhaupt eine Wechselwirkung der Elemente stattfinden, so lange sie als einzelne und unbefaßt in dem Einen gedacht würden, und diese Wechselwirkung könne zu Etwas führen. Und nun, nachdem sie dieser

Weise des Seins und Wirkens, die sie für möglich halten, den einen Theil der Natur unbedachtsam überlassen haben, suchen sie ihr zu spät und willkürlich den andern zu entziehen, erschreckt durch die Ueberschätzung von Schwierigkeiten, die jetzt nur noch der unmittelbare Eingriff einer göttlichen Macht beseitigen zu können scheint. Zu spät; denn wie werden Elemente, die durch eigne Natur und ohne Gottes Auftrag zur Ausübung gewisser Wirkungen befähigt sein sollen, nachher noch in die Abhängigkeit von göttlicher Lenkung gerathen? Werden sie nicht jedem Ansinnen des göttlichen Willens, zu wirken, was nicht in der Folgerichtigkeit ihres Wesens von selbst liegt, allen Widerstand entgegensetzen, den nicht bloß die Trägheit eines leidenden, sondern auch das selbständige Entgegenstreben eines wirkungsfähigen Wesens leisten kann? Und wie anders sollte dieser Widerstand gebrochen werden, als zuletzt dadurch, daß ein höherer Gesetzkreis, für Gott und die Dinge zugleich gültig, beide umfaßte und unter bestimmten Bedingungen dem Willen Gottes ein bestimmtes Maß der Folgsamkeit von Seiten der Dinge sicherte? Zu dieser Wirkungsweise, welche nicht die des unendlichen Gottes, sondern die eines beschränkten und endlichen Wesens ist, wird man immer zurückgeführt werden, wenn man den Begriff der göttlichen Lenkung dadurch zu steigern sucht, daß man sie als äußeres Eingreifen einer für sich wirkungsfähigen Welt gegenüberstellt nnd ihr andere Formen der Thätigkeit zuschreibt, als eben diejenigen, in denen diese Welt selbst wirkt.

Wir würden indessen Unrecht haben, wenn wir die eben erwähnte Vorstellungsweise als die einzige betrachteten, die man uns entgegenstellt. Man kann im Gegentheil mit uns darin einverstanden sein, eben in den Formen des natürlichen Wirkens selbst die Thätigkeit Gottes zu erblicken, und doch zugleich bezweifeln, daß diese Thätigkeit sich auf jene Formen beschränke und in ihnen erschöpfe. Wenn wir die bildlichen Vorstellungen von dem Handanlegen Gottes zurückwiesen, wird man nicht geglaubt haben, damit widerlegt zu sein. Jenem Beobachter, den wir

erdichteten, möge immerhin in der Entstehung und Gestaltung der Welt keine Hand Gottes noch zwischen den Erscheinungen besonders sichtbar gewesen sein, sondern alles möge ihm durch unsichtbare Kräfte des Wachsthums aus sich selbst sich zu bilden geschienen haben. Aber damit sei doch keineswegs bewiesen, daß jeder einzelne Augenblick dieses Werdens in sich selbst alle nothwendigen Bedingungen zur Erzeugung des nächstfolgenden besessen und nicht einer göttlichen Ergänzung bedurft habe, um zu dem vollständigen Grunde der nur scheinbar allein aus ihm entspringenden Folge zu werden. Es sei willkürlich anzunehmen, daß Gott nach der Schöpfung der Dinge und der Anordnung ihrer entwicklungsfähigen Verhältnisse sich für immer von der Welt zurückgezogen, möglich und wahrscheinlich dagegen, daß er den Dingen in jedem späteren Augenblicke Leistungen befehle, die nicht als selbstverständliche Folgen in ihrem früheren Auftrage lagen, und zweifellos endlich, daß auch diese Gebote Gottes, eben weil die Natur der Dinge und ihre Wirkungsfähigkeit Nichts ist ohne Ihn, widerstandslosen Gehorsam finden müssen.

Allein jene göttliche Ergänzung, würden wir entgegnen, muß entweder eine regelmäßige sein, zu deren Hinzufügung in einem bestimmten Augenblicke des Weltlaufs Gott selbst sich von Anfang an nach einer ewigen Folgerichtigkeit seines Wesens entschlossen hat; oder sie muß eine unregelmäßige sein, welche er hinzufügt, ohne in sich selbst oder in dem Weltzustande, dem er sie gewährt, einen Grund zu finden, der ihn diese und keine andere Art der Ergänzung wählen hieße. Im ersten Falle ist dieser göttliche Beistand für unsere Ansicht, die überhaupt kein natürliches Wirken ohne denselben kennt, längst schon in den erweiterten Begriff der Naturordnung aufgenommen; im zweiten, und dieser freilich ist es, den die gewöhnliche Meinung bevorzugt, müssen wir nach dem Werth des Gutes fragen, das durch eine solche Ansicht gesichert werden soll, und für das sie mit eifersüchtiger Vorliebe schwärmt. Wird Gott größer für uns, wenn seine Lenkung der Welt in eine Reihe zusammenhangloser Entschlüsse auseinanderfällt?

oder wird die Natur erhabener, wenn ihr Gesammtzustand in jedem Augenblicke oder auch nur in wenigen unzureichend ist zur Begründung des nachfolgenden? Worin liegt es, daß jene andere Form der göttlichen Wirksamkeit, die einer stetigen von innen herausgehenden Entfaltung gelegter Keime, stets in unserem Gemüthe mit der Vorliebe für unstetige, wiederholte, von außen kommende Eingriffe einer schöpferischen Thätigkeit zu kämpfen hat?

Ohne Zweifel ist es eben jene Folgerichtigkeit selbst, welche dem göttlichen Wirken zuzuschreiben einem geheimen Verlangen unsers Gemüthes widerstrebt. Darin, daß alle späteren Entschlüsse nur nothwendige Folgen eines ersten, alle spätern Wirksamkeiten nur unabwendbare Folgen eines ursprünglichen Schöpfungswillens sein sollen, darin liegt ein Verzicht auf Freiheit des Handelns, der uns unverträglich mit dem Begriffe eines lebendigen persönlichen Gottes scheint. Unaufhaltsam droht unsere Ansicht in einen Mißglauben zu münden, für den die Welt nur die unabsichtlich nothwendige Entwicklung eines aus sich selbst aufschwellenden Ursein ist, und für den zugleich alle Geschichte widersinnig zu werden scheint, da das, was einmal als nothwendige Folge in seinem Anfange eingeschlossen ist, nichts Wesentliches mehr durch den Zeitverlauf gewönne, in welchem es als Werdendes noch besonders aus ihm hervorträte. Die Fähigkeit, zu thun, was ohne dieses Thun nie geschehen wäre, zu hemmen, was ohne diese Hemmung unfehlbar eingetreten sein würde, die Möglichkeit, zuzunehmen an Einsicht und Umfang des Willens und später nicht zu wollen was man früher wollte, das Bewußtsein endlich, nicht nur über der zukünftigen Gestalt der Außenwelt, in die man handelnd eingreifen will, sondern selbst über der Folgerichtigkeit der eigenen Natur immer noch als ein unabhängig Entscheidendes zu schweben: das ist es, was wir in der lebendigen Persönlichkeit suchen, in uns selbst zu finden glauben, und in der Vorstellung eines göttlichen Thuns, das sich stetig an seine eigne Gesetzlichkeit bände, zu vermissen pflegen. Um diese Güter der Freiheit und Lebendigkeit zu retten, für

Gott sowohl als für uns, greifen wir zu Vorstellungsweisen, deren Unklarheiten und Widersprüche uns nicht entgehen. Deshalb bevorzugen wir den Gedanken an unstetige und zusammenhangloſe Thaten Gottes; denn uns freilich, den endlichen Wesen, scheint unsere Freiheit am deutlichſten durch die Unfolgerichtigkeit bewährt, mit welcher wir unsere Entwicklung ändern und abbrechen. Deshalb scheuen wir selbſt die Gefahr nicht, die göttliche Thätigkeit zu der äußerlichen Bearbeitung einer unvordenklich gegebenen Stoffwelt herabsinken zu lassen; denn auch in dem Widerspruch, in welchem unsere Bestrebungen sich zu den eigenen inneren Wirkungstrieben der Außenwelt befinden, glauben wir einen neuen Beweis unserer Freiheit und Willkür zu fühlen. Deshalb kehren wir so oft zu dem Versuche zurück, das Gebiet naturgesetzlicher Entwicklung, da wir sie nicht ganz leugnen können, doch möglichſt zu schmälern, und eine scharfe Grenzlinie zwischen der Natur als dem Reiche der Nothwendigkeit und der Geschichte als dem Reiche der Freiheit zu ziehen.

Eine Reihenfolge wechselnder Begebenheiten liegt uns in beiden vor. Aber die Natur würde uns doch schließlich befriedigen, auch wenn sie nur eine Sammlung von Ereigniſſen wäre, die ohne zu dem planmäßigen Fortschritt einer Entwicklung verknüpft zu sein, immer nur als Beispiele die beständige Geltung gewiſſer allgemeinen Gesetze bestätigten und versinnlichten. Nur in der geiſtigen Entwicklung des Menschengeschlechts fühlen wir ein urſprüngliches Bedürfniß, die Reihe der Begebenheiten als eine Geschichte zu fassen, deren Ende werthvoller ist als ihr Anfang, und deren Ganzes zugleich werthlos sein würde, wenn es ohne Freiheit nur die zeitliche Wiederholung dessen wäre, was unzeitlich schon völlig vorgezeichnet in seinen Gründen vorhanden gewesen. Den ganzen leidenschaftlichen Aufwand von Sehnsucht und Reue, Liebe und Haß, der die Geschichte füllt, mögen wir nicht für verloren ansehn; und er wäre verloren, ja das ganze Vorhandensein dieses innern Lebens würde uns eine unbegreif-

liche Unregelmäßigkeit in einem Weltbau dünken, in welchem nichts mehr zu ändern wäre, und der unbekümmert um all jenes Ringen der Geister nur die gelassene Entwicklung einmal gelegter Anfänge enthielte. Und nun, nachdem wir für die Geschichte dieses geistigen Lebens uns jene Freiheit vorbehalten haben, deren es zu bedürfen scheint, überspannen wir unsere Forderungen noch einmal über unser Bedürfniß hinaus: auch nicht mehr unser leibliches Dasein, nicht einmal mehr unsern Ursprung gönnen wir jener verhaßten Naturnothwendigkeit. Viel lieber leiten wir ihn von dem Worte ab: lasset uns Menschen machen, ein Bild, das uns gleich sei. Selbst in dieser Form eines Einfalls ist uns die göttliche Schöpferthätigkeit verständlicher und vertrauter, sie scheint uns wärmer und lebendiger, unser eignes Dasein edler und glücklicher begründet, als wenn eine rastlos folgerichtige Entwicklung uns zusammen mit der übrigen Natur hervorgebracht hätte.

Gewiß nun liegen in dieser Unterscheidung der Natur und der Geschichte wahre Bedürfnisse unseres Geistes, auf deren Befriedigung wir später zurückkommen werden. Aber wir können uns der Trennung dieser beiden Gebiete anschließen, ohne der falschen Grenzbestimmung beizutreten, durch welche ohne Noth und nicht im Einklang mit der Erfahrung der Ursprung der Menschheit dem Bereiche der Naturentwicklung entzogen werden soll. Das Leben des Menschen, wie es noch verläuft, zeigt uns die Erfahrung überall da, wo es in Beziehung zu der äußeren Naturordnung tritt, auch völlig den Geboten derselben unterworfen. Die menschlichen Geschlechter entstehen und vergehen nach denselben Gesetzen und in denselben Formen, wie die der Thiere; die äußern Kräfte der Natur sind nicht zurückhaltender gegen die vornehme Erscheinung des vernünftigen Geistes als gegen das vernunftlose Geschöpf; ihre zerstörenden Wirkungen fallen über das geschichtlich bedeutsame Dasein mit derselben Gleichgültigkeit her, mit welcher sie die leblosen Verbindungen der Stoffe auflösen; nirgends endlich verläßt die Natur dem Geiste zu Gefal-

len die Bahnen ihrer ſtetigen Wirkſamkeit, um uns mit Wundern eines goldenen Zeitalters zu erfreuen, in welchem Alles geſchähe, was unſer Bedürfniß, und nicht bloß das, was unvermeidliche Folge ſeiner vorangegangenen Urſachen iſt; keine unſerem innern Leben entſprechende Umbildung der Außenwelt erfolgt anders, als ſo weit unſere eigene Thätigkeit ſie durch Benutzung natürlicher Hülfsmittel und in Anbequemung an die Geſetze der Natur hervorbringt. So im Daſein, im Leiden und Vollbringen vollſtändig in die Gewalt der Naturnothwendigkeit gegeben, würden wir wenig gewinnen, wenn wir den erſten Urſprung unſers Geſchlechts, der als ferne Vergangenheit uns nicht für die Gegenwart entſchädigen kann, dieſer Nothwendigkeit abzuſtreiten vermöchten.

Ebenſo wenig fühlen wir unſere Anſprüche auf Freiheit nothwendig zu Grunde gehen, wenn wir dieſen Verſuch aufgeben. Denn urſprünglich verlangten wir ſie doch nur für unſer inneres Leben, und ſelbſt nur für einen kleinen Theil deſſelben. Seine Anregungen von der Natur empfangend und in ſeinen Rückwirkungen an ihre Hülfsmittel gebunden, iſt dieſes geiſtige Leben nicht unmittelbar ſelbſt ein Beſtandtheil der Naturordnung. Zwiſchen jenen Anregungen und dieſen Rückwirkungen liegt als ein Gebiet eigenthümlicher Art die innere Verarbeitung der gewonnenen Eindrücke. Unzähliges mag hier geſchehen, was mehr iſt als eine ſtetige Fortſetzung der Wirkungen, welche die Außenwelt in uns angefangen hat; unzählige Verknüpfungen der erhaltenen Anregungen mögen hier nach Geſichtspunkten geſchehen, die über alle Natur hinausliegen und ſchließliche Antriebe zur Rückwirkung nach außen erzeugen, auf welche ohne dieſes ergänzende Zwiſchenglied des geiſtigen Lebens die Naturordnung allein niemals geführt hätte. Aber wie hoch man auch dies freie Walten des Genius in der Menſchheit anſchlagen mag, es wird immer groß genug gedacht ſein, wenn es ſich auf die innere Welt der Gedanken beſchränkt; wirkſamen Zutritt zu der äußeren Natur wird ihm der allgemeine Zuſammenhang der Dinge immer nur nach gewiſſen Geſetzen geſtatten. Und wie eigenthümlich man

die Geschichte der Menschheit sich nach höheren Gesichtspunkten göttlicher Weisheit geleitet denken mag, welche den Entwicklungsweisen der Natur überlegen sind, wir werden immer befriedigt sein können, wenn diese Leitung durch eine Wechselwirkung Gottes mit dem geistigen Innern der Menschheit geschieht, um durch die Gedanken, die Gefühle und Strebungen, welche sie hier anregt und zeitigt, auch die äußere Lage der Menschheit in der beschränkten Ausdehnung umzugestalten, in welcher überhaupt unserem Handeln die Veränderung der natürlichen Grundlagen unseres Daseins gestattet ist. So ist innerhalb der Natur und ihres ununterbrochenen Zusammenhangs allerdings eine Geschichte möglich, für welche wir die Geltung der Freiheit weder im Voraus zu behaupten berechtigt, noch im Voraus zu verneinen gezwungen sind; aber die äußeren Geschicke unseres Geschlechts gehören ihr nur an, so weit sie von unsern Handlungen abhängig sind.

Nach diesen Vorbemerkungen dürfen wir zu den beiden Fragen zurückkehren, deren wir oben gedachten. Beantwortbar ist die Frage nach dem Hergang im Allgemeinen, auf den wir die Entstehung der lebendigen Geschöpfe überhaupt und mit ihnen die des menschlichen Geschlechtes zurückzuführen haben. Auch dies Ereigniß fassen wir unbedenklich als eine nothwendige Folge, die in einem bestimmten Zeitpunkt der Gestaltung der Erdrinde aus den damaligen Stellungen und Wechselwirkungen der Stoffe mit derselben einheimischen Nothwendigkeit entsprang, welche jetzt nur noch Fortdauer und Wiedererzeugung des Lebendigen an die gegenwärtige Vertheilung der Massen und ihre Wechselbeziehungen knüpft. Der Naturlauf zwar, aus dem wir uns das Lebendige entsprungen denken, ist in unserem Sinne reicher, als das kleine Bruchstück desselben, welches die bisherige Wissenschaft kennt. Er ist nicht beschränkt auf Arbeit mit todten Stoffen, sondern setzt in seinen Elementen zugleich eine innere Regsamkeit voraus, deren Eigenthümlichkeit zu bestimmen und deren Einfluß auf die äußeren Wirksamkeiten der Dinge an Gesetze zu binden vielleicht den Ruhm der Zukunft bilden wird.

Auch behaupten wir nicht, daß Alles, was die Elemente zu leisten vermögen, nach dem beschränkten Vorbilde dessen zu messen sei, was die jetzt zu Stande gekommene Festigkeit der wesentlichsten Naturverhältnisse noch möglich gelassen hat. Es mag sein, daß in früheren Zeiträumen der Erdbildung, als alle Zustände noch im Werden begriffen, sich theils mit größerer Beschleunigung änderten, theils in jetzt nicht wiederkehrender Weise sich verketteten, auch die Elemente Wirkungen von anderer Form und Größe erzeugten, als zu welchen ihnen der gegenwärtige Naturlauf, beschränkt auf die Erhaltung gleichartigerer Zustände, noch Veranlassung gibt. Aber diese schwankenden und nie bestimmt umschreibbaren Vorstellungen erwähnen wir keineswegs, um unsere Ansicht für das Auge unserer Gegner zu verschönern, sondern vielmehr, um hinzuzufügen, daß sie alle eben die Schärfe nicht mildern dürfen, vor welcher man zurückschreckt. Denn Eines werden wir doch immer festhalten: auch diese schöpferischen Gewohnheiten des früheren Naturganges werden gesetzliche Ergebnisse bleiben, einem Wirken entsprungen, das in seinem eignen Verlauf durch die Erzeugnisse seiner früheren Augenblicke sich neue Grundlagen für die gesteigerte und reichere Wirksamkeit der späteren schafft. Entweder nach stets unveränderlichen Gesetzen wirkt die Natur von Anfang an, oder nach solchen, die selbst gesetzlich sich ändern, so wie der Thatbestand sich ändert, der unter ihrem Gebote entstanden ist, und die mithin als regelmäßige und gesetzmäßige Functionen ihrer eigenen Resultate zu betrachten sind.

Völlig unbeantwortbar sind dagegen die besonderen Fragen der Neugier nach dem anschaulichen Verlauf der Vorgänge, durch welche allmählich der Bau der organischen Geschöpfe und die Entstehung des Menschen zu Stande kam. Eine Ansicht, welche dies Ereigniß eben nicht von einer übernatürlichen und deswegen an sich unbeschreiblichen Einwirkung herleitet, sondern es von der Verkettung unzähliger Einzelheiten abhängig macht, wird sich unvermeidlich dem Vorwurf willkürlicher und abenteuerlicher Erfindung preisgeben, wenn sie alle diese Einzelheiten zu errathen sucht, zu deren wirklicher Bestimmung die Analogien unsers Erfahrungskreises nicht von

fern ausreichen. Diesem Schicksal hat keiner der Versuche entgehen können, welche die allmähliche Entwicklung der höheren Formen der lebendigen Geschöpfe aus den niederen, die Entstehung dieser aus den unmittelbaren Wechselwirkungen der Elemente nachzuweisen dachten. Aber denen gegenüber, welche aus dieser Rathlosigkeit der Naturwissenschaft in Bezug auf die Einzelausmalung ihrer allgemeinen Ueberzeugungen einen Einwurf gegen diese letzteren selbst entnehmen, möchten wir doch zwei Bemerkungen nicht unterdrücken.

Zuerst überzeugen wir uns leicht, daß diese Mißlichkeit der Darstellung erster Ursprünge kein besonderes Mißgeschick unserer Auffassungsweise, sondern ihr mit allen andern gemeinsam ist. Es klingt allerdings vorzugsweis seltsam, wenn ein kühner Naturforscher die im Meere entstandene Blase beschreibt, die langsam ans Land getragen, sich dort zu einem vierfüßigen Thier oder zu einem Menschen ausbildet; aber die Kümmerlichkeit dieses Versuchs liegt mehr in der Harmlosigkeit, mit der er sich an die unauflösbare Aufgabe macht, als darin, daß andere Voraussetzungen zu besseren Lösungen führten. So ist es ganz gleichgültig, ob wir das Lebendige aus der natürlichen Wechselwirkung der Elemente, oder ob wir es aus einer besondern Lebenskraft entstehen lassen; die Vorstellungen, welche wir über den allmählichen anschaulichen Fortschritt seiner Gestaltung uns bilden können, bleiben in dem einen Fall so fremdartig und bedenklich, wie in dem andern. Treten etwa nach der ersten Annahme die Elemente von selbst zuerst zu einer Blase oder einem Ei zusammen, das dann sich weiter entwickelt, so wird nach der zweiten die Arbeit der Lebenskraft sich auch nicht überredender veranschaulichen lassen. Denn natürlich werden wir auch von ihr nicht annehmen, daß sie im Nu das fertige Thier mit allen seinen Gliedern aus den Elementen zusammensetze; suchen wir uns aber ihr Wirken durch einen Fortschritt vom Einfacheren zum Zusammengesetzteren zu verdeutlichen, so wird die Blase oder das Ei, auf welche wir auch hier zurückgerathen, um gar nichts geistreicher oder wahrscheinlicher aussehen, als die beiden ihres Gleichen, die wir früher verspotteten. Die mosaische Schöpfungsgeschichte braucht zwei verschiedene Vor-

stellungen der Entstehung. Zuerst sagt Gott: die Erde lasse aufgehen allerlei Kraut. Wird dies den Kräften der Erde übertragene Aufgehnlassen der Gewächse anders ausgesehen haben, als so, wie es sich die naturwissenschaftliche Ansicht denken muß, so daß die einzelnen Elemente der Erdrinde sich zuerst zu Keimen, diese erst durch ihr Aufgehn zu Pflanzen gestalteten? Aber der Versuch, diese Vorstellung ins Einzelne auszumalen, ist so hoffnungslos wie jeder andere. Den Menschen dagegen bildet Gott mit eigner Hand; aber wie wenig dieses äußerste Gleichniß der gewöhnlichsten Arbeit uns befriedigen kann, bedarf keiner Wiederholung. Keine von allen diesen Vorstellungsweisen erzeugt daher geringere Verlegenheiten als die andere, wenn es darauf ankommt, auf glaubliche und wahrscheinliche Weise Vorgänge zu versinnlichen, die von unserm Erfahrungskreise durch eine unausgefüllte Kluft getrennt sind.

Das Andere aber, was ich bemerken wollte, ist dies, daß eben eine und dieselbe Vorstellung von uns doch gar zu verschieden geschätzt zu werden pflegt, je nachdem sie als Vermuthung oder als Ausdruck einer Thatsache auftritt. Welche Reihenfolge kleiner ineinandergreifender Ereignisse bietet der verwickelte Vorgang der Bildung, Befruchtung und Entfaltung eines Pflanzenkeimes! Wie umständlich und in manchen ihrer Züge für uns noch ganz undeutbar geschieht die Entwicklung des Thiereis durch Spaltung und Verschmelzung, Sonderung und Verwachsung und mancherlei nachträgliche Lagenveränderungen von Theilen, deren einige wieder verkümmern, nachdem sie in einem bestimmten Zeitraume der Bildung ihre wenig bekannten Dienste geleistet. Wer nun, ohne durch das Zeugniß des Mikroskops geschützt zu sein, eine solche Mannigfaltigkeit von Veranstaltungen vermuthungsweis im Voraus beschrieben hätte, wie sehr würde er denen gegenüber, die das Lebendige nur aus dem duftigen zauberhaften Walten eines einzigen Triebes begreiflich finden, den Vorwurf abenteuerlicher, umständlicher und geistlos kümmerlicher Vorstellungsweise auf sich gezogen haben! Nachdem die Thatsachen des Generationswechsels niederer Thiere durch Beobachtungen feststehen, fällt es der naturgeschichtlichen

Speculation keineswegs schwer, hinterher sinnvolle Gesichtspunkte für ihre Deutung aufzufinden, während man vorher jede Vermuthung, daß ähnliche Ereignisse stattfinden könnten, als eine dem Begriffe der Gattung und dem ganzen naturgeschichtlichen Haushalt widersprechende Unmöglichkeit würde abgewiesen haben. Ob die Urzeugung von Thieren und Pflanzen aus dem Zusammentritt unorganischer Elemente jemals sich als eine noch jetzt vorkommende Thatsache erweisen lassen wird, wissen wir nicht; an dem Tage aber, an welchem sie etwa erwiesen werden sollte, wird man sich plötzlich erinnern, daß sie eigentlich ihrem Begriffe nach immer möglich war, und daß sie niemals den Widersinn einschloß, den man in ihr sieht, so lange sie nur eine wissenschaftliche Vermuthung ist, die mancherlei Vorurtheilen unbequem fällt. Ueberlassen wir daher auch unsere Frage der Zukunft; lassen wir die Wissenschaft sich weiter versuchen; sollte sie einst dahin gelangen, ein bestimmteres Bild von der Entstehung des Lebendigen entwerfen zu können, so wird man dann mit Gleichmuth sich die Wirklichkeiten gefallen lassen, die formell ganz ähnlich den Hergängen sein werden, welche man jetzt, da sie nur als Möglichkeiten sich geben können, mißmuthig als armselige Erfindungen einer niederen und ungehörigen Anschauungsweise verwirft.

Mit solchen Ueberzeugungen halten wir längeres Verweilen in diesen Vorhallen der Geschichte für unnütz, in denen unsere Wissenschaft nur schattenhafte Umrisse, keine klarbestimmten Gestalten zu erkennen vermag. Wir wollen nicht den astronomischen Forschungen folgen, die den Bau der Welt zu enträthseln, und zu entscheiden versuchen, ob die Vertheilung der Himmelskörper und ihre Bewegungen einen gemeinsamen Mittelpunkt dieses Weltalls wahrscheinlich machen, oder ob viele Systeme von Gestirnen, selbständig für sich, durch die Kraft ihrer wechselseitigen Anziehungen nur um einen ideellen Schwerpunkt kreisen. Was diese Betrachtungen Sicheres enthalten, würde uns nur bestätigen, was wir ohnehin wissen: daß es ein kleiner, excentrischer und in der Unendlichkeit des Ganzen wie verlorener Punkt ist, auf dem sich dies

Leben der Menschheit mit all seiner hochstrebenden Leidenschaftlichkeit entwickelt, eine kurze und ernste Mahnung, die einen Abgrund unbekannter Möglichkeiten vor uns aufthut, und uns warnen mag, nicht unbesehen die irdische Geschichte mit der des Weltalls gleich zu setzen.

Wir wollen ebensowenig den geologischen Untersuchungen nachgehen, um uns mit ihnen in die verschiedenen Zeiträume der Erdbildung und die Ueberlegungen darüber zu vertiefen, wie der allmählich verwandelte Zustand des Luftkreises und der festen Erdoberfläche stufenweis die Bedingungen zur Erzeugung und zum Unterhalt der verschiedenen aufeinanderfolgenden organischen Schöpfungen gewährte. Der ahnungsvolle Zauber, mit welchem die Schilderungen dieser großen und dunklen Vergangenheit stets das Gemüth gefangen nehmen, würde meiner farblosen Darstellung Reize geben, auf welche zu verzichten schwer ist. Aber unsicher in sehr vielen Voraussetzungen und überladen mit Fehlerquellen, deren Bedeutung sich kaum annähernd bestimmen läßt, sind diese Untersuchungen gerade jetzt, nachdem manche merkwürdige Entdeckungen die Aufmerksamkeit ohne entscheidende Aufklärung gereizt haben, am wenigsten zur Feststellung eines bestimmten Ergebnisses angethan. Noch immer scheint es, daß der Mensch einer der spätesten Gäste der Erde ist; mit völliger Sicherheit sind noch immer Ueberbleibsel unsers Geschlechts nicht tiefer gefunden worden, als in den späteren Anschwemmungen des Bodens, die noch jetzt sich in den tiefer gelegenen Flächen der Erde langsam und stetig durch die fortschreitende Anlagerung verwitterter Gebirgsmassen vermehren, deren Bestandtheile die strömenden Gewässer mit sich herabführen. Nicht eher scheint daher der Mensch entstanden zu sein als zu einer Zeit, in der die gegenwärtige Scheidung der Klimate bereits bestand und Pflanzen- und Thierreich im Wesentlichen die Formen, die uns noch jetzt umgeben, schon entwickelt hatten. Der Zukunft muß es überlassen bleiben, ob sie auch diese Beschränkung aufheben und eine viel größere Zeitferne vor uns eröffnen kann, in der sich vielleicht manche wiederholte Ursprünge von einander abweichender

Menschengeschlechter verbergen. Ohne diese Aussicht jetzt für die wahrscheinliche zu halten, haben wir uns dennoch auf sie und auf die veränderte Stellung gefaßt zu machen, welche in diesem erweiterten und für unsere Phantasie fast grenzenlosen Dasein der Menschheit der kleine Abschnitt der uns bekannten geschichtlichen Entwicklung einnehmen würde.

Endlich mögen wir nicht zu vieles Gewicht auf jene Ahnungen über die Zukunft legen, zu denen sich die jetzt gewachsene Einsicht in den Zusammenhang der verschiedenen Naturkräfte versucht fühlen kann. Ob die wechselseitige Verwandlung der Arbeitsformen dieser Kräfte in einander, ob überhaupt die folgerechte Aufsammlung aller einzelnen Ergebnisse des Naturlaufs allmählich ein bleibendes Uebergewicht solcher Zustände und Bewegungsweisen der Materie hervorbringen wird, mit denen die Fortdauer des Lebendigen unvereinbar ist, oder welches Ende sonst diesem Erdball bevorsteht, darüber so wenig als über den ersten Ursprung können wir eine gewisse Erkenntniß erwarten. Nehmen wir daher Abschied von diesen unlösbaren Räthseln und wenden wir uns von der äußeren Geschichte des menschlichen Geschlechts zu jener inneren Geschichte der Menschheit, die mannigfach wechselnd in den langsameren Fortschritt der äußeren Natur eingeschlossen ist.

Zweites Kapitel.

Der Sinn der Geschichte.

Die Geschichte als Erziehung der Menschheit. — Die Geschichte als Entwicklung der Idee der Menschheit. — Bedingungen für den Werth einer solchen Entwicklung. — Ueber die Verehrung der Formen statt des Inhalts. — Die Geschichte als göttliches Gedicht. — Die Leugnung alles Werthes der historischen Entwicklung. — Bedingung für die Einheit der Menschheit und den Werth ihrer Geschichte.

Diese innere geistige Geschichte des menschlichen Geschlechtes nun, was ist ihre Bedeutung? welches die Gesetze ihres Verlaufes, oder der Plan, der die bunte Fülle ihrer Erscheinungen zu vernünf-

tiger Einheit verknüpft? Auf dieſe Fragen eine Antwort zu wiſſen, pflegt unſere Zeit als ihren Vorzug zu rühmen; aber wie mißlich es auch iſt, an Vorſtellungsweiſen rütteln zu ſollen, an die uns lebhafte und geiſtvolle Beſtrebungen gewöhnt haben, ſo müſſen wir doch geſtehen, daß es in der Betrachtung der Geſchichte noch jetzt an den entgegengeſetzteſten Meinungen nicht fehlt, die einander ſelbſt ihre einfachſten Vorausſetzungen beſtreiten. Ich will nicht bei der kühlen Verſicherung verweilen, daß Alles ſchon dageweſen ſei und daß nichts Neues unter der Sonne geſchehe; aber der gern geglaubten Behauptung eines geraden Fortſchritts der Menſchheit gegenüber hat doch auch eine vorſichtigere Ueberlegung ſich längſt zu der Entdeckung genöthigt geſehen, die Geſchichte winde ſich in Spirallinien fort; Epicycloiden zogen andere vor; kurz, es fehlte nie an tiefſinnigen Umhüllungen des Geſtändniſſes, daß der Geſammteindruck der Geſchichte kein ungemiſcht erhebender, ſondern überwiegend ein wehmüthiger iſt. Immer wird eine vorurtheilsloſe Betrachtung zuerſt klagend darüber erſtaunen, wie viele Güter der Bildung und eigenthümlicher Lebensſchönheit mit jeder verfallenden Cultur zu Grunde gegangen ſind, um ſo nie wiederzukehren. Mögen nachfolgende Zeiten durch andere, ja immerhin durch höhere Güter entſchädigen: ſie ändern damit doch die Thatſache nicht, daß jene früheren unwiederbringlich dahin ſind; nirgends will der errungene Gewinn der Vorzeit ſich ſo ungeſchmälert, wie es einem ſtetigen Fortſchritt geziemte, mit der Arbeit der Nachkommen verknüpfen, ſondern faſt überall geht das neue Leben mit ſchmerzlichen Aufopferungen aus den Trümmern des alten hervor. Ueber dieſen wehmüthigen Eindruck der ganzen Geſchichte tröſten nur wenig die gutgemeinten Vergleichungen, daß ja auch das einzelne Leben die Jugendblüthe der Manneskraft, dieſe der Greiſenweisheit opfern müſſe, und daß nur den glücklichſten Ländern beſchieden ſei, Früchte neben den Blüthen und Knospen auf demſelben Stamme zu ſehen. Vermehren nicht alle dieſe Vergleiche nur die Veranlaſſungen unſerer Klage? Wen ſie aber tröſten, tröſten ſie den nicht mit der Entſagung, auch in der Geſchichte der Menſchheit nur einen

Naturvorgang zu ſehen, dem man ſich fügen muß, aber den man nicht nach ſeinem Recht und ſeinem Zwecke fragen darf? Wer aber den Glauben an eine Fügung feſthält, die dieſes Gewirr der Schickſale zu einem höheren Gute lenkt, wie wird er ſich den Anblick deuten, den ihm die Geſchichte bietet?

Erziehung der Menſchheit iſt der erſte Ausdruck, mit dem wir uns vorläufig beſchwichtigen. Und freilich, unerforſchliche Rathſchlüſſe einer erziehenden Weisheit ſind immer eine reiche Quelle, aus der alle befremdlichen Umwege des geſchichtlichen Weltlaufs ſich müſſen herleiten laſſen. Genügt uns indeſſen nicht ſchon ganz dieſer allgemeine Troſt, der unſere Zweifel mit der bloßen Verſicherung des Vorhandenſeins einer Löſung niederſchlägt, ſuchen wir wenigſtens in den großen Umriſſen der Geſchichte den Plan jener Erziehung zu verfolgen, wie Vieles hemmt uns dann! Wir wiſſen zuweilen, was geſchehen iſt, und können einſehen, wie es nothwendig zu den folgenden Zuſtänden der Dinge führte; die größere Vollkommenheit des Späteren mag uns häufig gewiß ſein, oft auch dem blöden Sinne eine beſondere Veranſtaltung ſichtbar werden, durch welche aus der vorhandenen Lage der Dinge der neue Gewinn geborgen wird: aber wer kann mit Sicherheit berechnen, was geſchehen ſein würde, wenn einige Umſtände ſich anders gefügt hätten, oder von welchem Beſſeren, das möglich geweſen wäre, der wirkliche Verlauf der Ereigniſſe zu einem Minderguten abgelenkt hat?

Aber ich will doch eigentlich nicht von den Schwierigkeiten der Ausführung, die für jede Anſicht am Ende drückend genug übrig bleiben würden, ſondern von den Zweifeln ſprechen, die der Begriff einer Erziehung in ſeiner Anwendung auf die Menſchheit erweckt. Verſtändlich iſt uns Erziehung doch nur, wo ſie einem Einzelnen gilt, wo es Einer und derſelbe iſt, der beſſer wird, die Nachtheile ſeiner Fehltritte trägt, die Frucht ſeiner Buße genießt, und das früher beſeſſene Gut, wenn es dem Fortſchritte der Bildung geopfert werden mußte, wenigſtens als ſelbſterlebtes Glück in ſeiner Er-

innerung aufbewahrt. Es ist kein ebenso klarer Gedanke, sich die Erziehung auf die Reihenfolge der menschlichen Geschlechter vertheilt zu denken und spätere die Früchte genießen zu lassen, die aus der unbelohnten Anstrengung, oft aus dem Elend der früheren hervorwachsen. Von edlen Gefühlen eingegeben ist es dennoch eine unbesonnene Begeisterung, die Ansprüche der einzelnen Zeiten und der einzelnen Menschen gering zu achten, und über all ihr Mißgeschick hinwegzusehn, wenn nur die Menschheit im Allgemeinen fortschreite. Eben die Menschheit, die eines Fortschritts fähig ist, kann nie etwas Anders sein, als die Summe der lebendigen Einzelnen, und es kann keinen Fortschritt für sie geben, der nicht ein Zuwachs an Glück und Vollkommenheit in denselben Gemüthern wäre, welche vorher unter einem unvollkommenen Zustande litten. Jene Menschheit dagegen, die man den Einzelnen gegenüberstellt, ist Nichts als der allgemeine Begriff der Menschheit; aber nicht dieser Begriff, der weder etwas thun noch etwas leiden, noch etwas erfahren, noch der Gegenstand irgend einer Entwicklung sein kann, ist der Träger der Geschichte. Nur seine einzelnen Beispiele, die Menschheiten der verschiedenen Zeitalter, mögen unter sich verglichen, einen stetigen Fortschritt zur Vollkommenheit zeigen; aber die früheren wissen Nichts von den künftigen, die spätern wenig von den frühern. Was berechtigt uns nun, diese auseinanderfallenden Glieder zu Einer Menschheit zusammenzufassen? und was würde eine Erziehung bedeuten, die eben das, was wir von aller Erziehung erwarten, nicht thut? die nicht in demselben Zögling an die Stelle des Unvollkommneren das Vollkommnere zu setzen sucht, sondern den Unerzogenen wegwirft, um an einem Andern wachsende Erfolge der Bildung hervorzubringen?

Und dieselbe Schwierigkeit wiederholt sich sogleich, wenn wir nicht die Folge der Zeitalter, sondern jedes einzelne für sich ins Auge fassen. Es hat nie eine Periode der Geschichte gegeben, in welcher die ihr eigenthümliche Bildung die ganze Menschheit oder auch nur die Gesammtheit des einen Volkes durchdrungen hätte, das deren vorzüglichster Träger war. Alle Stufen und Schatti-

rungen ſittlicher Roheit, geiſtiger Stumpfheit und leibliches Elends haben ſich ſtets neben der gebildeten Feinheit des Lebens, dem hellen Bewußtſein über die Aufgaben des menſchlichen Daſeins und dem freien Genuß der Vortheile bürgerlicher Ordnung vorgefunden. Die Menſchheit gleicht in den verſchiedenen Augenblicken ihres geſchichtlichen Fortſchrittes nirgends einem zuſammenhängenden klaren Strome, der mit gleicher Geſchwindigkeit aller ſeiner Theile flöſſe; ſie gleicht vielmehr einer Maſſe, deren größere Hälfte zäh und langſam fortſchreitend ſehr bald ſich in den gewöhnlichſten Hinderniſſen des Ufers verfängt und dort zu unthätiger Ruhe erſtarrt; es iſt immer nur ein dünner Stromfaden, der im Sonnenſchein glänzend ſich mit unbeſiegbarer Lebendigkeit durch die Mitte dieſer trägen Schichten fortarbeitet. Es iſt wahr, daß zuweilen ſeine Breite ſich ausdehnt, und dies gibt jene glücklichen Zeiten, in welchen wenigſtens für uns, die Fernſtehenden, eine allgemeine Freudigkeit der Bildung die Geſammtheit eines Volkes zu ergreifen ſcheint. Daß ſie gleichwohl nie wirklich Alle ergriff, ſehen doch auch wir noch; daß ſie ſehr tiefe Schatten der Trägheit, der Verkommenheit und des Elends nicht ausſchloß, würden wir näher ſtehend noch deutlicher bemerken.

Nun iſt Nichts einfacher, als hiervon eine Erklärung zu geben, wenn man die Geſchichte nur als einen Verlauf von Ereigniſſen betrachtet, die aus dem Zuſammenwirken äußerer Bedingungen mit den Geſetzen des geiſtigen Lebens entſpringen. Eine Bildung, die nicht bloß Güte des natürlichen Temperaments iſt, ſondern Kenntniß der Dinge, Beurtheilung menſchlicher Lebenslagen und Lebensaufgaben, Bewußtſein über den Zuſammenhang mit der Geſellſchaft und der Geſellſchaft mit der Welt einſchließt, iſt undenkbar ohne die mannigfachſte Einwirkung der Erziehung und des dauernden Umgangs; zu klar jedoch um weiterer Erwähnung zu bedürfen, ſind die in den äußern Verhältniſſen des Daſeins begründeten Hinderniſſe, die ſich ſtets der Gleichförmigkeit ſo günſtiger Bedingungen für Alle entgegenſetzen. Dies, wie es ſcheint, unaufhebliche Vorhandenſein eines maſſenhaften geiſtigen Proletariats bildet für die

Vorstellung einer Erziehung der Menschheit einen schwer zu bewältigenden Einwurf. Menschliches Wirken muß sich begnügen, nur theilweis seinen Erfolg zu erreichen; die göttliche Leitung der Geschichte dagegen darf ihre Zwecke nicht nur durchschnittlich oder im Allgemeinen verwirklichen. Zustände der Menschheit, die unabhängig von der Freiheit der Einzelnen mit unerbittlicher Nothwendigkeit aus äußern Bedingungen folgen, würden sich nicht als Mißlingen, sondern nur als Absichten jener Leitung deuten lassen. Und in der That hat diese Deutung nicht gefehlt. So wie nicht allen Bäumen gleiche Rinde wachse und jeder in der seinigen zufrieden grüne und blühe, so sei die geistige Begabung und äußeres Glück, mit ihnen die erreichbaren Bildungshöhen der Menschen verschieden ausgetheilt; es sei Fortschrittes genug, wenn mit allen diesen unaufhebbaren Unterschieden die Menschheit doch als Gesammtheit höhere Standpunkte gewinne, genug selbst dann, wenn auf der breiten Grundlage einer im Ganzen genommen immer gleichbleibenden Unbildung die Bildung einer geringen Minderzahl stets höher emporstrebe. Was können wir dieser Auffassung Anderes erwiedern, als daß sie einen Thatbestand ausspricht, den wir leider nicht in Abrede stellen können, daß sie aber weder eine Erklärung beibringt, die ihn begreiflicher oder erträglicher macht, noch überhaupt uns belehrt, wie unter solchen Voraussetzungen von Einer Geschichte der Menschheit die Rede sein könne?

Geben wir indessen zu den vielen Räthseln, die wir nicht zu lösen wissen, auch das dieser ungleichen Begabung und Segnung der Menschheit zu, und begnügen uns mit den Fortschritten der Wenigen. Wie groß nun aber auch diese Fortschritte sein mögen, so würden wir doch zuletzt die Ansicht, die wir bezweifeln, noch immer fragen müssen, wozu doch eigentlich eine Erziehung der Menschheit vonnöthen war, in Folge deren es Fortschritte geben konnte, und warum uns eine Bestimmung gesetzt sein mußte, die nur auf dem weiten Wege geschichtlicher Entwicklung zu erreichen stand? Und nicht dies würde uns befriedigen, daß der langsame Gang allmählicher Vervollkommnung uns als die einzige Möglichkeit

nachgewiesen würde, welche die Natur des Menschen und die Beschaffenheit der äußern Lebensbedingungen übrig gelassen hätte. Die göttliche Macht, die diese Erziehung leiten soll, schuf die Welt und den Menschen und alle seine Lebensbedingungen; in ihrer Hand stand es, sie alle zu gestalten wie sie wollte. Wählte sie also den Weg geschichtlicher Erziehung, so wählte sie ihn nicht, weil Ungunst der Umstände ihr die Ausstattung des Menschen mit ursprünglicher Vollkommenheit verbot, sondern sie that es, weil sie wollte, daß Geschichte sei, und weil sie in der allmählichen Entwicklung uns ein größeres Gut verleihen wollte, als jenes gewesen wäre, das sie uns vorenthielt.

In der That ist nun diese Frage so oft und so einstimmig beantwortet worden, daß wir vielleicht Anstoß erregen, wenn wir uns einem scheinbar so gewissen Punkte unserer Weltansicht so weitschweifig zögernd nähern. Werden solle der Mensch, was er ist, sagt man uns; wozu die Natur seines Geistes ihn bestimmt hat, das soll er nicht unbefangen und von Natur schon sein und bleiben, sondern mit Bewußtsein als seine eigne That es stufenweis verwirklichen. Darin liege die Würde der Menschheit, nicht wie die Thierwelt mit bewußtlosem Drange auszuführen, wozu unverstandene Beweggründe im Innern mit zuvorkommenden Begünstigungen der Außenwelt unerklärlich zusammenstimmen, sondern zweifelnd irrend und verbessernd sollen wir unsere Ziele unsere Verpflichtungen und unsere Mittel kennen lernen.

Der Ueberblick über unser eignes Einzelleben überzeugt uns nun allerdings leicht, daß in dieser Form unserer Entwicklung vom unbefangnen Dasein aus bis zu dem bewußten Selbstbesitz unserer Natur ein eigenthümliches geistiges Gut liegt; aber läßt sich das, was wir in seinem Werthe für den Einzelnen begreifen, in Wahrheit übertragen auf das Ganze der Menschheit? und leidet nicht diese Uebertragung an derselben Ungenauigkeit, die den Begriff der Erziehung auf die wechselnden Geschlechter unanwendbar machte? Denn diese innere Entwicklungsarbeit, in deren zusammenfassender bewußter Erinnerung jener sittliche

Genuß des Lebens besteht, kann sie von Einem übernommen werden für den Andern? von einem Geschlecht für das andere? oder zeigt uns die Geschichte eine solche Stetigkeit des Zusammenhangs, daß die Gemüther späterer Zeiten wenigstens die Umrisse der Entwicklungskämpfe wiederholen, von denen ihre Vorfahren bewegt waren?

Nichts von alle dem scheint uns der Fall zu sein. Zunächst ohne Zusammenhang mit der Vergangenheit tritt jeder Einzelne ins Leben mit den natürlichen Fähigkeiten Bedürfnissen und Leidenschaften seiner Gattung, die wenig durch den Verlauf der Geschichte geändert werden, und die, so weit sie sich ändern, doch für den, der mit ihnen geboren wird, ebenso eine unverdiente und bewußtlos empfangene Naturausstattung bilden, wie ihr Temperament eine solche für die Vorfahren war. Mit diesen Mitteln ausgerüstet, macht jeder seine Lebenserfahrungen, erfährt jeder seine Entwicklungskämpfe, und auch sie gleichen sich im Wesentlichen alle. Die Einwirkung der Geschichte beginnt erst damit, daß in den Zuständen, die er vorfindet, in die er sich einzugewöhnen, die er zu benutzen und zu bekämpfen hat, jeder die Arbeitsergebnisse seiner unmittelbaren Vorfahren antrifft. Ohne Zweifel ändert sich damit im Verlauf der Geschichte auch die Form der Entwicklung, die der Einzelne erlebt; aber! sie ändert sich keineswegs in der Weise, daß jedem Späteren eine um so reichere, um so bewußtere Uebersicht des Bildungsganges der Menschheit zu Theil würde, je länger bereits die Vorzeit sich bemüht hat, die einzelnen Stufen desselben zu überwinden. Denn eben von dieser innerlichen Arbeit, welche das errang, wovon er selbst gleich beginnen kann, pflanzt sich das Bewußtsein nicht oder höchst unvollkommen fort; nur die fertigen Ergebnisse treten als eine große Summe von Vorurtheilen, deren Begründung vergessen ist, in die Bildung des Späterkommenden ein. Oft mögen sie es ihm dann möglich machen, höher zu steigen als die, die ihm vorangingen; nicht viel seltner werden sie als vererbte Beschränkungen seines Gesichtskreises ihn selbst

an der Entwicklung hindern, die ihm ohne diese geschichtliche Abhängigkeit möglich gewesen wäre. In beiden Fällen aber führt die Art, wie die Bildung der Vorzeit fast allein überliefert wird, auf grabem Wege zu dem zurück, dessen Gegentheil der Zweck der geschichtlichen Arbeit sein sollte; ich meine zu der Bildung eines Instinctes der Cultur, der immer mehr und mehr Elemente der Gesittung ergreift und sie als unlebendig gewordenen Besitz der Selbstthätigkeit entzieht, durch die sie einst errungen wurden. Kein Vermögen, sagt man, kommt ungeschmälert auf den dritten Erben; sehr natürlich: denn der erste ist noch in der Anschauung der Thätigkeit geboren und erzogen, die es erwarb, und wenn ihm der Trieb zur Vermehrung abgeht, so bleibt ihm doch meistens der der Erhaltung; der zweite, im vollen Besitz geboren, weiß nichts mehr von dem Werthe der Arbeit, die ihn schuf; der dritte wird deshalb denselben Kreislauf von neuem zu beginnen haben. Es ist ähnlich mit dem Vermögen der Bildung, welches die Geschichte ansammelt. Zwar die Ergebnisse verlieren sich nicht so schnell, wie sie anderseits sich auch nicht so vollständig vererben; aber die erhebende ahnungsvolle Frische und Freudigkeit der entdeckenden und erfindenden Zeitalter pflanzt sich nicht fort in die besitzenden. Alles, wissenschaftliche Wahrheiten, mühsam erkämpfte Grundsätze der geselligen Sittlichkeit, Offenbarungen religiöser Begeisterung und künstlerischer Anschauung, Alles unterliegt dieser Abtödtung; je höher sich der Reichthum dieser Erwerbungen den spätern Geschlechtern anhäuft, desto weniger werden sie innerlich erlebt, selbst wenn sie, was nicht immer der Fall ist, äußerlich anerkannt und festgehalten werden. Was einst in Wahrheit, damals als es zuerst in den Gesichtskreis der Vorzeit trat, eine lebendige Befreiung des Gemüths und ein verständnißvolles Innewerden einer neuen Seite der menschlichen Bestimmung war, ist in den Händen der Nachkommen eine abgegriffene Münze, deren Werth man zwar benutzt, aber fast ohne ihr Gepräge noch zu kennen.

Auf keinem Gebiete ist der Fortschritt der Menschheit zwei-

felloſer als auf dem der Wiſſenſchaft, obgleich er auch hier nicht ſtetig war, ſondern die Unterbrechung durch lange Zeiträume zwiſchengeſchobner Barbarei zur Wiederentdeckung vergeſſener Wahrheiten nöthigte. Aber zunächſt hat dieſer Fortſchritt nur das ſeltſame Ergebniß gebracht, daß das Ganze des erworbenen Wiſſens ſelbſt für die unabſehbar geworden iſt, die ſich ausdrücklich mit ſeiner Pflege beſchäftigen. Wie wunderlich und gleichwohl dem Verhalten der Sache ganz angemeſſen iſt es doch, von einem hohen Stande der Wiſſenſchaft in unſerer Zeit zu ſprechen! Wer iſt die Wiſſenſchaft? Nicht die Wahrheit ſelbſt; denn dieſe galt ſtets und bedurfte es nicht, durch die Anſtrengung der Menſchen gemacht zu werden. Alſo nur das Wiſſen um die Wahrheit; dieſes Wiſſen aber iſt ſo groß geworden, daß es nicht mehr im Wiſſen umfaßt werden kann. Ein ſo ſonderbares Daſein hat die Wiſſenſchaft jetzt wirklich: ſie iſt da, aber ſie beſteht für jeden Einzelnen nur in der Möglichkeit, jeden ihrer Theile aufzuſuchen und kennen zu lernen; als Ganzes lebt ſie in Keinem ganz, annähernd nur in Wenigen, gewiß nicht in der Maſſe der Menſchheit. Im Gegentheil, wie in allen früheren Zeiten, die eine ausgedehnte und vielgeſtaltige Wiſſenſchaft beſaßen, ſehen wir auch jetzt die Menſchen ſich in ihre einzelnen Zweige theilen, und mit dem Bruchſtück, das jeder ergriffen hat, die leidenſchaftlichſten Kämpfe durchfechten, die zuweilen ſelbſt den ganzen Gewinn der menſchlichen Bildung wieder in Frage ſtellen. Der Fortſchritt der Wiſſenſchaft iſt daher unmittelbar kein Fortſchritt der Menſchheit; er würde es ſein, wenn mit dem Anwachſen des aufgeſammelten Wahrheitsinhaltes auch die Theilnahme der Menſchen für ihn, ihr Wiſſen um ihn und die Klarheit ihrer Ueberſicht über ihn zunähme. Ohne zu leugnen, daß einige Zeiträume der Geſchichte dieſe Forderungen einigermaßen erfüllen, können wir doch kaum in dem Ganzen der Geſchichte in dieſer Beziehung eine Stetigkeit des Beſſerwerdens bemerken.

Man wird jedoch einwerfen, daß nicht nur in dem Fortſchritte des bewußten Wiſſens die Vervollkommnung der Menſch-

heit zu ſuchen ſei, ſondern auch in den wohlthätigen Nachwirkungen, welche die Wiſſenſchaft, auch wenn ſie ſelbſt aus dem Bewußtſein der Menſchen wieder verſchwindet, doch in ihren Zuſtänden zurückläßt. Man iſt ſehr beredt geweſen, dieſe Nachwirkungen zu ſchildern, und wir geben gern zu, daß ſelbſt in jenem greifbaren Niederſchlag materieller Verbeſſerungen, welche die fortſchreitende Erkenntniß dem gemeinen Leben zuwirft, neben den bloßen Bequemlichkeiten und dem Zuwachs des Wohlbehagens auch ein gewiſſes geiſtiges Gut und eine gewiſſe bildende Kraft liegt; das bloße Vorhandenſein einer vervollkommneten Lebensumgebung mag umſtimmend und veredelnd auf die unklaren allgemeinen Lebensgefühle wirken, die allen unſern Beſtrebungen zum Hintergrunde dienen. Aber wie wir den Werth dieſes Fortſchritts nicht leugnen, ſo mögen wir ihn auch nicht überſchätzen. Die Gewohnheit vermindert ihn ſchnell. Nachdem eine neue Erfindung einige Zeit lang lebhafte Theilnahme erweckt hat, tritt ſie bald in die Reihe der natürlichen Gegenſtände und Ereigniſſe zurück, die uns immer umgeben und deren innere Räthſelhaftigkeit wegen Mangels an Neuheit keinen aufregenden Eindruck mehr auf uns macht. Höchſtens zuweilen in einem Augenblick vorübergehender Vertiefung in die Sache erinnern wir uns, daß „doch eigentlich" dieſe oder jene Erfindung ſehr merkwürdig ſei, oder wie weit es doch der menſchliche Verſtand gebracht habe. Das Gewöhnlichſte aber iſt, daß wir die Menſchen mit einer gewiſſen undankbaren Roheit des Gemüths die Früchte der Erfindungen leichtſinnig genießen ſehen, ohne einen Augenblick der Theilnahme und der Wißbegier für die geiſtige That übrig zu haben, aus der ſie entſprungen ſind, und als verſtünde es ſich von ſelbſt, daß ihr ärmliches Leben durch ſo unverſtandene Segnungen geſchmückt werden müſſe. Und ſo dürfen wir wohl abſchließend behaupten: wie groß auch die Fortſchritte der Menſchheit ſein mögen, ſo gering iſt das Bewußtſein, welches ſie zu allen Zeiten von dieſer ihrer eignen Bewegung hat, von dem Orte ihrer Bahn, auf dem ſie ſich eben befindet, von

der Richtung, aus der sie kam, und von der, wohin sie geht. Ist es ihre Bestimmung zum Bewußtsein dessen zu kommen, was sie ihrer Anlage nach ist, so kommt sie zwar vielleicht zu diesem Bewußtsein, aber ohne dessen allmähliches Erwachen selbst zu beobachten oder zu empfinden; man kann nicht von ihr sagen, daß sie das, was sie ist, mit Bewußtsein ihres Werdens werde, und mit der Erinnerung ihrer früheren Zustände. Die Vorstellung einer Erziehung, von dem Einzelnen, in Bezug auf den sie verständlich war, auf das Ganze der Menschheit übergetragen, löst daher keinen der Zweifel, in welche uns die Betrachtung der Geschichte wirft.

Wird sie uns eine andere Auffassung besser lösen, die schon lange ungeduldig ist, daß wir nicht ihr, dem Lieblingskinde der jüngsten Vergangenheit, uns zuwenden? Erziehung der Menschheit sei ein veralteter Ausdruck und unpassend, obgleich er wohl das Richtige meine. Er gebe den Anschein, als stelle eine willkürliche Absicht Gottes der Menschheit Ziele, die sie ihr auch hätte nicht stellen können, und führe sie auf Wegen, denen sie andere hätte vorziehen können. Dadurch verwickle uns diese Ansicht in die Pein, Sinn und Bedeutung einer Folge von Ereignissen angeben zu wollen, die doch als Erzeugnisse der Willkür dem Gedanken, der nur das Nothwendige begreifen kann, unerforschlich bleiben müssen. In Wahrheit aber sei die Geschichte der Menschheit, wie jede wahre Entwicklung, nur die Verwirklichung ihres eignen Begriffes. Jedes wahrhafte Dasein verrathe sich in lebendiger Aufhebung der unmittelbaren Naturbestimmtheit, in der es sich zuerst findet, entfalte sich in eine Fülle des Andersseins und mannigfaltiger Erscheinung, und gewinne aus ihr sich selbst wieder, vertieft, bereichert und über sich selbst aufgeklärt durch die erlebte Arbeit der Entwicklung, deren Frucht es in sich aufbewahre. Von demselben Gesetze werde auch die Menschheit bewegt und zu der Entwicklung der Geschichte getrieben. Als Selbstentfaltung des menschlichen Geistes, als

sein eignes Verhängniß und seine eigne innere Nothwendigkeit sei die Geschichte weder eine Bewegung, in welche uns nur die Willkür einer höhern Absicht, noch eine solche, in welche uns eine vernunftlose Wirksamkeit äußerer Thatsachen dränge. Aus dem Begriffe der Menschheit sei sie begreiflich; in ihm liege auf einmal nicht nur der Grund eines zeitlichen Verlaufs überhaupt, sondern aus ihm sei auch für jede einzelne der geschichtlichen Bildungsstufen die strenge und vollständige Formel ableitbar, die das erklärende Princip aller ihrer Eigenthümlichkeiten bilde. Endlich, wie den regelmäßigen Fortschritt, so lehre dasselbe Gesetz auch die befremdlichen Rückschritte und Umwege deuten, welche die Stetigkeit desselben zu unterbrechen scheinen.

Dies Letztere nun freilich doch nicht; vielmehr gibt die Art, wie diese Ansicht eine unberechenbare Zufälligkeit und Willkür in der Geschichte neben jener strengen Entwicklung des Begriffs der Menschheit zuläßt, den ersten Anlaß, die Triftigkeit ihrer zuversichtlichen Behauptungen zu prüfen.

Allen Erscheinungen gegenüber fühlen wir die doppelte Aufgabe, theils Schritt für Schritt Möglichkeit und Art ihres Zustandekommens aufzuklären, theils die vernünftige Bedeutung zu entziffern, welche das Dasein derselben sammt allen ihren begründenden Voraussetzungen rechtfertigt. Die Weltansicht, aus der die erwähnte Auffassung der Geschichte entspringt, verhehlt nicht ihre Ueberzeugung, daß der Sinn oder die Idee, zu deren Verwirklichung jedes Ereigniß und jedes Geschöpf bestimmt ist, sein wahres Wesen bilde, und daß diesen innersten Lebenspunkt aufzusuchen, die höchste Aufgabe aller Untersuchung, auch der geschichtlichen sei. Aber sie kann gleichzeitig nicht verhehlen, so gern sie es möchte, daß ihr eine bestimmte Vorstellung über das Verhältniß der Idee zu den arbeitenden Mitteln ihrer Verwirklichung fehlt. Sie muß zugeben, daß Alles, was in der Geschichte geschieht, doch nur durch die Gedanken Gefühle Leidenschaften und Anstrengungen der Einzelnen zu Stande gebracht wird, und daß die Richtungen, nach denen alle diese lebendig

thätigen Kräfte ſtreben, gar nicht nothwendig mit der Entwicklungsrichtung der allgemeinen Idee zuſammenfallen. Aber ſie weiß dieſem Zugeſtändniß zuletzt nichts hinzuzufügen, als daß trotz in mit und unter allen dieſen verworrenen widerſtreitenden und auseinandergehenden Anläufen ſich die Idee doch auch, und im Großen ſogar ausſchließlich, gelten mache. Dieſe Rathloſigkeit führt leicht zu einer Geringſchätzung deſſen, was man nicht zu verwenden weiß, und in der That hat daher dieſe Anſicht oft genug erklärt, daß die einzelnen lebendigen Geiſter eigentlich in der Geſchichte für Nichts zu achten, daß ſie Schall und Rauch ſeien, daß weder ihre Strebungen, ſofern ſie nicht mit dem Entwicklungswege der Idee zuſammenfallen, an ſich Werth und Bedeutung haben, noch ihr Glück und ihr Friede mit zu den Zwecken der geſchichtlichen Arbeit gehöre. Der Verlauf der Geſchichte ſei die große furchtbare und tragiſche Schlachtbank, auf welcher alles individuelle Glück und Leben geopfert werde, damit die Entwicklung der allgemeinen Idee der Menſchheit von Statten gehe. Und hiermit iſt in der That der weſentliche Unterſchied ausgeſprochen, welcher dieſe Anſicht von der vorigen trennt, mit der ſie ſonſt ſo Vieles gemein hat. Wer von Erziehung ſpricht, will natürlich nicht einen Begriff erziehen, ſondern das Lebendige, das dieſer Begriff nur bezeichnet und benennt, und das allein ſeiner Entwicklung ſich freuen kann. Dieſe Theilnahme für ein erreichbares Gut, welches die Geſchichte verwirklichen ſoll, und für ein Reich von Weſen, welches das Glück dieſer Verwirklichung genießen könnte, haben wir jetzt abgethan, oder ſollen es lernen, ſie der Verehrung einer bloßen Begriffsentfaltung aufzuopfern.

Wie viel wir hiergegen auf dem Herzen haben, wird man vorausſehn. Vor allem kann ſich mit jenem geheimnißvollen Zuſammentreffen des Entwicklungsbedürfniſſes der Idee mit den Ergebniſſen der von ihm unabhängigen Strebungen der Einzelnen nur begnügen, wer die Geſchichte als Räthſel verehren, aber nicht die Löſung ſuchen will. Wer dagegen dieſe verlangt, kann zwei Wege gehen; auf beiden freilich müßte er zuerſt deutlich angeben, wer oder was denn

und wo befindlich jener Geist der Menschheit ist, dessen Entwicklung die Geschichte bilden soll.

Der erste Weg würde mit der Erklärung beginnen, daß dieser Geist nur in der unendlichen Vielheit der gleichzeitigen und der aufeinanderfolgenden Lebendigen als der gemeinsame Grundzug ihrer Organisation bestehe, ohne außer neben oder zwischen ihnen noch ein besonderes Dasein für sich zu besitzen. Aus der Zergliederung dieses allgemeinen Gepräges der Menschlichkeit, denn dies würde jetzt seine Bedeutung sein, und zugleich der äußern Bedingungen, welche die Erde als Schauplatz des Lebens bietet, würden wir folgern, daß die Art und Höhe der Bildung, welche das größtmögliche Maß der Entwicklung und des Genusses aller menschlichen Fähigkeiten enthielte, nicht in dem Ablauf eines Einzellebens, sondern nur in einer Reihenfolge von Geschlechtern erreichbar sei, deren jedes seine Laufbahn von dem Entwicklungsendpunkt des vorangegangenen begönne. Dann würden wir uns erinnern, daß diese Entwicklung werthlos sein würde, wenn sie mit der fehllosen Regelmäßigkeit eines Naturvorgangs geschähe, und daß die lebendigen Geister nicht dazu gemacht sind, eine so willkürlose Stetigkeit des Fortschritts, auch wenn sie wünschenswerth wäre, zu verwirklichen. Wir würden ausdrücklich auf die ungebundene Eigenwilligkeit in allen den lebendigen Elementen hindeuten, deren Zusammenwirken gleichwohl eine Geschichte von stetigem Verlaufe begründen soll. Nun weist die Naturwissenschaft zuweilen nach, daß die regellosen kleinen widerstrebenden Bewegungen der kleinsten Theile einer Masse doch eine gleichförmige Gesammtbewegung der ganzen Masse nicht nur nicht verändern, sondern aus einsehbaren Gründen nicht verändern können. Auf ähnliche Weise würden wir zu zeigen haben, daß jenes regellose Wollen der Einzelnen in seinem Vollbringen stets eingeschränkt ist durch allgemeine der Willkür entzogene Bedingungen, die in den Gesetzen des geistigen Lebens überhaupt, in der festen Naturordnung, an die es durch seine unveränderlichen Bedürfnisse gebunden ist, endlich in den Wechselwirkungen liegen, die zwischen den Gliedern einer beseelten Gesellschaft unvermeidlich sind. Weder diese Aufgabe

ist neu, noch hat es an Versuchen ihrer Lösung gefehlt. Vielmehr gerade in diesem Sinne pflegt der ruhige und erfahrene Beobachter der Menschen und der Dinge die Geschichte aufzufassen. Durch die im Wesentlichen immer gleiche Natur der Geister, durch die Aehnlichkeit ihrer Bedürfnisse und durch die beständige Analogie der Lebensverhältnisse ist jeder Sturmflut der Willkür zuletzt ein Damm gesetzt und nur die leiseren Fortbewegungen können dauern, die allen diesen Bedingungen und ihren langsamen Veränderungen zugleich entsprechen. So erschiene dieser Betrachtung die Geschichte in der That als eine Entwicklung des Begriffs der Menschheit, und zwar nicht nur in dem sich von selbst verstehenden Sinne, daß sich Nichts in ihr ereignen könne, was nicht als eine Möglichkeit in dem allgemeinen Charakter der menschlichen Organisation gelegen hätte, sondern auch in dem anderen, daß im Ganzen und Großen nur diejenigen Entwicklungen Bestand haben und einander ablösen, welche der Bestimmung des menschlichen Geisteslebens entsprechen.

Die Ansicht, die wir bestreiten, verschmähte diesen Weg. Es mißfiel ihr, auch die Geschichte nur als Ergebniß aus einer Vielheit zusammenwirkender Kräfte hervorgehn zulassen; sie mochte sie lieber aus der Einheit einer treibenden Macht begreifen, die den ganzen Verlauf ihrer Entwicklung durchdränge. Dann mußte jener Geist der Menschheit, dessen Selbstentfaltung sie bilden soll, allerdings anders bestimmt werden. Aber es würde hier nicht weiter führen, ihn nur als das Unendliche, als das Absolute, als den allgemeinen Weltgeist zu bezeichnen, sofern dieser, in dem umfassenderen Gange seiner eigenen Entwicklung begriffen, die Form des menschlichen Daseins annimmt, um nun in ihr die Reihe der Erscheinungen durchzuleben, die ihm auf dieser Stufe seines Werdens nothwendig sind. Denn wenn dieser Weltgeist sich in unendlich viele einzelne Menschen zersplittert, ohne in einem einzigen von ihnen ganz zu leben, wie vermag er die Wechselwirkung dieser Vielen, deren Willkürlichkeit doch nicht zu leugnen ist, so zusammenfassend zu lenken, daß aus ihr eine Entwicklung entspränge, die seinem Begriffe gemäß wäre? Offenbar würde er zu diesem Erfolge beitragen, sofern er in allen einzel-

nen Menschen als dieselbe ihnen gemeinsame geistige Organisation vorhanden ist; aber dadurch würde er ihre Entwicklung nur in die Grenzen dessen einschränken, was dieser Organisation möglich ist, ohne dagegen den Verlauf und die bestimmten Formen derselben positiv vorzuzeichnen. Will man mehr als dies, so wird man die höhere Einheit der Geschichte nur erreichen, wenn man in jenem Einen Geiste, der sie vorbedenkend und mit der Einheit seiner Absicht durchdringen soll, in der That einen wirklich lebendigen Geist sieht, der sein Dasein für sich hat, zwischen neben außer oder über den einzelnen Geistern, nicht in die Nothwendigkeit ihrer Entwicklung verflochten als die Substanz, an der dieselbe geschieht, sondern über ihr thronend als die Macht, welche sie hervorbringt. Mit andern Worten: dieser zweite Weg führt auf die Vorstellung einer göttlichen Erziehung der Menschheit zurück, so wie der erste dazu führte, sie als einen Naturvorgang zu betrachten, in welchem Alles geschieht, was unvermeidliche Folge der vorangegangenen Umstände ist. In diese zwei klaren Vorstellungsweisen zerfällt die Lehre von der Verwirklichung der Idee in der Geschichte; sie selbst freilich wird zu behaupten fortfahren, daß sie nicht eine unklare Mischung, sondern eine höhere speculative Einheit beider sei.

Recht eigentlich aber einen Stein statt des Brotes gibt uns diese Ansicht mit ihrer Geringschätzung des individuellen Lebens gegenüber der Entwicklung der Idee; und über diesen Punkt müssen wir ausführlicher sein, da wir voraussehn, wie Viele sich unbefangen zu der Ueberzeugung bekennen werden, die wir tadeln. Kein Irrthum haftet so fest in den Gemüthern der Menschen, als ein solcher, in dem sich Ungenauigkeit des Denkens mit edlen Gefühlen zu schwärmerischer Ueberspanntheit verbunden hat.

Die Klarheit der Erkenntniß verlangt, zu jedem Begriffe vollständig alle die Beziehungspunkte hinzuzudenken, ohne welche sein Sinn unverständlich wird; die Lebhaftigkeit des Ausdrucks und der Reflexion dagegen drängt sehr allgemein dazu, jene Beziehungspunkte unerwähnt zu lassen. Sehr viele Gedanken unserer vielförmigen und verwickelten Bildung erscheinen gerade darum geistreich

und von einer gewissen vornehmen Eleganz und Einfachheit, weil sie Vorstellungen, die uns im gemeinen Leben vertraut sind, wo wir geduldig und umständlich alle den Fall ihrer Gültigkeit begründenden Bedingungen ins Auge fassen, von diesem Boden lösen und sie wie in einen leeren Raum ohne erklärende Umgebung verpflanzen. Unter anderen hat diesem Schicksal der Begriff der Erscheinung unterlegen. Um verständlich zu sein, setzt er offenbar nicht nur ein Wesen, welches erscheint, sondern gleich unerläßlich ein zweites voraus, dem diese Erscheinung zu Theil wird. Dies zweite können wir den nothwendigen Ort der Erscheinung nennen, denn nirgend sonst wo als in ihm findet sie statt, und sie ist nie etwas Anderes als das Bild, welches dies auffassende Wesen sich seiner eignen Natur gemäß von dem andern entwirft, dessen Einwirkung es erfährt. Diesen Beziehungspunkt unterdrückt indessen der gewöhnliche Sprachgebrauch fast durchaus, und wenn er Wesen und Erscheinung einander entgegensetzt, denkt er nur an das eine Wesen, welches die Erscheinung wie eine Strahlung aus sich entläßt, die dann für sich da wäre und erschiene, ohne eines zweiten Wesens zu bedürfen und in dessen Innerem erst, als ein Zustand desselben, zur Wirklichkeit kommen zu müssen.

Gewiß ist jeder Sprachgebrauch unschädlich, der sich selbst versteht und sich demgemäß Grenzen seiner Anwendungen und seiner Folgerungen zieht; beides vermissen wir bei diesem. Was er Erscheinung nennt, ist im Grunde nur der Vorgang, der zur Erscheinung werden oder sie veranlassen könnte, sobald er auf ein der Wahrnehmung fähiges Wesen einwirkte; die Erscheinung selbst ist dieser Vorgang nicht. Nun knüpft sich an den wahren Begriff der Erscheinung eine Werthbestimmung, die sich auf jenen Vorgang, der ihr vorangeht, keineswegs übertragen läßt. Es ist nicht bloß eine Thatsache, wie andere Thatsachen, sondern es liegt ein Element von Glück darin, daß ein Wesen nicht nur an sich ist, sondern auch da ist für ein anderes; nicht seine Existenz freilich, aber der Werth derselben dünkt uns erhöht und verdoppelt, wenn sein Bild in dem andern widerscheint, oder wenn überhaupt sein Inhalt nicht nur ist, sondern in der Auffassung irgend Jemandes erkannt und zum

Gegenstand irgend welches Genusses, sei es auch nur der des Verständnisses, erhoben wird. Wer da fragt: das Wesen, wär' es, wenn es nicht erschiene? der meint damit schwerlich bloß, daß wahres Sein ein Herausgehn aus sich selbst und eine nach außen gerichtete Ausstrahlung der Thätigkeit sei. Vielmehr wird dies Herausgehn ausdrücklich als ein Heraustreten aus der Taubheit Blindheit und Nacht des Nichtgekanntseins und der Vergessenheit in den lauten hellen Tag des Wachens, des Genannt- und Gekanntseins verstanden. Sowie für die poetische Naturbetrachtung der Aufgang der Sonne nicht bloß dies ist, daß sie sich über den Horizont erhebt, unter dem sie vorher stand, sondern daß sie sichtbar wird, Anderes sichtbar macht und über die Welt die Klarheit des gegenseitigen Füreinanderseins ausgießt, die den Tag, das Wachen, ja erst die volle Wirklichkeit des vorher gleichsam nur Möglichen bildet: so bedeutet die Erscheinung des Wesens, auf die wir Werth legen und von der wir wie von einem großen Gute sprechen, stets das Eintreten des Thatsächlichen in ein genießendes Bewußtsein. Diese Erscheinung kann nicht gedacht werden wie eine bloße Ausstrahlung des Wesens, die als selbstglänzendes Mittel aus ihm hervorquölle, recht eigentlich ähnlich jenem Lichte, das sich selbst erleuchten soll und die Finsterniß, und von dem diese Philosophie so viel, die Optik freilich gar Nichts weiß. Denn irrig bleibt es doch eben, den Glanz des Lichtes, der nur in der Empfindung des Empfindenden, oder jenen Schein, der nur in dem Gewußtwerden, oder das Glück des Erscheinens, das nur in dem Bewußtsein dieses Gewußtwerdens zu finden ist, so zu behandeln, als seien das alles Ereignisse, die im leeren Raume geschehen könnten, nur ausgehend von dem einen Wesen, aber nirgends eingehend in ein anderes.

Unsern alten Kampf gegen diese Vorstellungsweise haben wir auch hier wieder aufzunehmen. Wer in der Geschichte die Entwicklung einer Idee sieht, ist verbunden zu sagen, wem diese Entwicklung zu Gute komme, oder welches Gut durch sie verwirklicht werde; nicht so natürlich, daß uns nur auf den späteren Stufen der Entfaltung als ihr Gewinn ein früher nicht vorhandener Segen

gezeigt würde, sondern dies eben würde nachzuweisen sein, daß das höhere Gut in dem früheren Nichtvorhandensein dieses Segens und in seiner allmählichen Erlangung auf dem Wege dieser Entwicklung liege. Verständen wir uns aber dazu, in der bloßen fortschreitenden Erscheinung einer Idee Glückes genug zu sehen und auf ein weiteres Gut zu verzichten, dem sie dienen solle, so würde doch selbst diese Heerschau vorbeiziehender Gedanken eine Welt von Zuschauern voraussetzen, für welche sie ein Schauspiel wäre. Wer sind nun diese Zuschauer? Entweder die Menschheit selbst, indem sie sich entwickelt, erscheint sich in ihrer Entwicklung und genießt das Glück dieses Bewußtseins; oder Gott allein übersieht die Geschichte, die Menschheit aber leidet sie unbewußt; oder es sind endlich einzelne menschliche Geister, in denen sich ein Bewußtsein des geschichtlichen Fortschritts der Idee verdichtet, welchen die übrigen nur in ihren Schicksalen und in ihren Lebensbestimmungen erfahren.

Die erste dieser Antworten wird man nicht geben können. Unstreitig hat die Menschheit in jedem Zeitalter von ihrem eignen Wesen und ihrer Bestimmung eine gewisse Meinung, welche ihr aus ihrer jedesmaligen Lebenslage und ihren Erfahrungen erwächst. Wir wollen sie nicht deshalb ganz gering schätzen, weil sie kein gesammeltes Bewußtsein, sondern nur eine lebhaft gefühlte Stimmung bildet und höchstens bei einzelnen Gelegenheiten sich zu einer ausführlichen und dann noch immer einseitigen Reflexion steigert. Aber die geschichtliche Begründung dieses Lebensgefühls und seine bedeutsame Stelle in dem Ganzen der geschichtlichen Entwicklung bleibt der Masse der Menschheit ganz unbekannt. Dunkle Ueberlieferungen von einer guten alten Zeit oder unzufriedene Hoffnungen auf eine bessere Zukunft bilden die Geschichtsphilosophie der Menge, der keine Kenntniß der Thatsachen in irgend nennenswerthem Grade zu Grunde liegt; alle Feinheit in der Aufeinanderfolge der Entwicklungsmomente der geschichtlichen Idee ist für das Bewußtsein der Menschheit im Ganzen völlig nutzlos aufgewandt.

Die zweite Antwort wird man leichter geben und williger annehmen, weil man sie leicht besser deutet als sie ist. Denn daß Gott

allein den Sinn der Geſchichte vollkommen durchſchaue, welche Anſicht würde nicht ſchließlich in dieſes beſcheidene Bekenntniß einſtimmen? Aber es handelt ſich um Anderes. Indem die Geſchichte als Entwicklung des Begriffs der Menſchheit gefaßt wird, die für Gott allein erkennbar ſei, ſoll ja zugleich auch allein dieſe Entwicklung Zweck und Abſicht der Geſchichte bilden, während Alles, was die endlichen Weſen thun und leiden, hoffen und fürchten, erſtreben und abwehren, erreichen oder verfehlen, nur zu der Maſchinerie und Decoration gehören würde, die der göttliche Geiſt verbraucht, um ſich das Schauſpiel dieſer Begriffsentwicklung vorzuführen. Ich weiß wohl, daß Niemand leicht dieſe Anſicht in ihrer unverhüllten Widerwärtigkeit als ſeine Ueberzeugung ausſprechen wird; aber der Ausübung der Geſchichtsphiloſophie liegt ſie nur zu ſehr in dieſer Weiſe zu Grunde. Es iſt freilich nicht denkbar, daß bei dem Ueberblick über die tragiſche Verkettung der Ereigniſſe das Gemüth des Beobachters völlig theilnahmlos bliebe und nicht zuweilen wenigſtens von einem wärmeren Gefühl überraſcht würde; aber wie oft haben wir doch die Lehre empfangen, über das weichliche Bedauern dieſer empfindſamen Geſchichtsbetrachtung uns hinwegzuſetzen und zu lernen, daß es nur auf den nothwendigen Fortſchritt des Begriffes, nicht auf Glück und Unglück der Menſchen ankomme! Allerdings wird ferner das Widrige des Bildes, das wir entwarfen, weniger auffällig dadurch, daß wir ſelten von Gott, weit öfter von einem Weltgeiſt, von einem Abſoluten, von einer ſich ſelbſt erkennenden Idee als dem Zuſchauer jenes Schauſpiels reden hören. Die Unerträglichkeit einer Selbſtſucht, welche die Welt der fühlenden Weſen nur zum Material erhabener Unterhaltung verbraucht, wird natürlich gemildert, wenn die Natur des Selbſtſüchtigen ſo dunkel gefaßt und ſo aus aller Aehnlichkeit mit uns ſelbſt herausgerückt wird, daß wir jeden Maßſtab für die Beurtheilung ſittlicher Zurechnung verlieren. Im Uebrigen gewinnen wir Nichts durch dieſe Wendung. Denn ein unergründliches unperſönliches Urweſen anſtatt des lebendigen Gottes könnte zwar als höhere Macht die Welt und uns beherrſchen, aber es könnte keine Verbind-

lichkeit und keine Pflichten begründen. Dieſe Annahme würde daher, falls ſie auch den äußeren Gang der Geſchichte wirklich erklärte, doch grade aus ihrem innern Zuſammenhang eine der wirkſamſten Triebfedern entfernen. Denn wie viele Zufälle auch die Entwicklung der Begebenheiten mit beſtimmt haben mögen: etwas daran iſt doch auch das Verdienſt der aufrichtigen Bemühung des Menſchengeſchlechts, das in dem Gefühle einer heiligen Verpflichtung gegen die Nachwelt an der Bewahrung und Vermehrung der Güter gearbeitet hat. Müßten wir glauben, daß alles perſönliche Leben nur als Durchgangspunkt für die Entwicklung eines unperſönlich Abſoluten benutzt würde, ſo würden wir entweder jene Beſtrebungen aufgeben, da wir keine Verpflichtung entdecken, zur Unterſtützung dieſes für ſich ſo wie für uns überaus gleichgültigen Vorganges mitzuwirken, oder wir würden, falls wir den Schatz von Liebe Pflichtgefühl und Aufopferung feſthielten, den wir in uns finden, zugleich uns zugeſtehen, daß ein menſchliches Herz in aller ſeiner Endlichkeit und Vergänglichkeit ein ungleich edleres reicheres und erhabneres Weſen iſt, als jenes Abſolute ſammt all ſeiner denknothwendigen Entwicklung.

Die dritte Antwort dürfen wir kurz übergehen. Niemand wird ernſtlich glauben, die Geſchichte geſchehe, um von Philoſophen philoſophiſch aufgefaßt zu werden; vielmehr nachdem ſie geſchehen iſt, gibt es nicht einmal eine Philoſophie derſelben. Aber eine andere Betrachtung wird unſerer Ablehnung aller dieſer Antworten entgegengeſtellt werden.

Eine Idee, wendet man ein, hat doch nicht allein Daſein in dem Bewußtſein deſſen, der ſie denkt oder nachdenkt; ſie iſt auch wirklich und wirkſam vorhanden in den Dingen und in den Beziehungen der Dinge ſelbſt. Sie iſt hier vorhanden als ein ſeiendes Verhalten, noch ehe das Denken, ſpäter hinzukommend, ſeine Aufmerkſamkeit auf ſie richtet, und offenbar würde ſie ſo dazuſein fortfahren, und ihre Gültigkeit würde keinen Abbruch erleiden, auch wenn nie der Blick und das Nachdenken eines denkenden Weſens ſich auf ſie richtete und ihren Inhalt ſich zum Bewußtſein brächte.

Wenn deshalb auch nur wenige einzelne Geister, wenn selbst Niemand ein Bewußtsein der Idee hätte, die in der Geschichte wirksam ist, so würde sie nichtsdestoweniger fortfahren vorhanden zu sein, um unbewußt und ungewußt die Schicksale des menschlichen Geschlechts zu leiten. Die Menschheit als Ganzes würde dann dem einzelnen Menschen vergleichbar sein, der ohne Unterlaß Schmerz oder Lust oder irgend welche anderen Empfindungen als Früchte seines leiblichen Lebens erntet, ohne doch die Idee zu kennen, nach welcher die Kräfte seines Organismus zu wechselwirkender Arbeit verknüpft sind. Wir selbst aber würden uns den Physiologen vergleichen, welche die Gesetze dieses Wirkens aufsuchen, und wir würden die im Zusammenhange der lebendigen Verrichtungen waltende vernünftige Idee nicht deshalb für minder wirksam oder für weniger der Untersuchung würdig ansehn, weil sie dem Lebenden unbewußt zu bleiben pflegt, und uns bis zu dem Augenblick ihrer Entdeckung unbekannt geblieben ist.

Wir dürfen diese richtige Vergleichung nur weiter verfolgen, um den Einwurf zurückzuweisen, den sie stützen soll. Denn eben dies werden wir doch nicht meinen, daß jene verborgen bleibenden Verhältnisse der organischen Kräfte den Zweck des Lebens bilden, oder daß zur Verwirklichung im Dunklen arbeitender Zusammenhänge der Thätigkeiten der lebendige Leib bestimmt sei. In den Empfindungen, die wir auf unbegriffene Weise haben, in der Lust und Unlust, die das letzte Ergebniß eines geheimen Wirkens unserer Organe sind, in der Gelenkigkeit der Glieder und dem frohen Genuß der auf unbekannten Wegen uns zugefallenen Herrschaft über sie: darin besteht das leibliche Leben. All jenes unbekannte Wirken dagegen gehört zu dem vermittelnden Mechanismus, der nicht um seiner selbst willen, sondern zur Verwirklichung dieses Höheren als er selbst vorhanden ist. In diesem Sinne möchte immerhin die geheime Entwicklung einer Idee als der leitende Faden der Weltgeschichte bezeichnet werden, und immerhin möchte dieser Faden ewig unbemerkt bleiben, sobald nur die Reihe der Güter, die an ihm befestigt ist und fortwächst, genossen und gewußt wird. Nur würde eine An-

ſicht, welche dieſe Deutung ſich gefallen ließe, nicht weſentlich von jenen andern verſchieden ſein, welche in der Geſchichte nur das nothwendige Ergebniß aus dem Zuſammenwirken der geiſtigen Natur in uns und der irdiſchen Lebensbedingungen außer uns ſehen. Darin allein würde ſie eine Eigenthümlichkeit von ſehr zweifelhaftem Werthe beſitzen, daß ſie glaubt, die mancherlei Antriebe, die dem Innern des menſchlichen Geiſtes entſpringend in der Geſchichte wirkſam ſind, in dem einen Namen des Begriffs der Menſchheit zuſammenfaſſen und die Einzelunterſuchung der allmählichen Veränderungen, welche dieſe Antriebe im Laufe der Zeit erfahren, durch die eine allgemeine Formel einer angeblich denknothwendigen Entwicklung jenes Begriffs erſetzen zu können.

Aber eben dieſe Deutung, die wir zugeben, iſt keineswegs im Sinne jener Anſichten; nicht ein dienendes Mittel, ſondern den letzten Sinn und Zweck der geſchichtlichen Entwicklung, nicht einen Leitfaden, an dem die eigentlichen Güter des Lebens allmählich aufgereiht werden, ſondern das Beſte dieſer Güter ſelbſt glauben ſie in jener verborgenen Selbſtentfaltung der Idee gefunden zu haben. Und hiergegen erneuern wir raſtlos einen ſchon oft geleiſteten Widerſtand. Ein nie aufzuklärendes Geheimniß darf im Weltlauf höchſtens die Mittel bedecken, die er zu ſeinen Zwecken benutzt, oder die Geſetze, nach denen dieſe Mittel wirken; aber die widerſinnigſte Form des Myſticismus würde die Verblendung ſein, es könne Zwecke im Weltbau geben, von deren Inhalt und Erfüllung Niemand wüßte und die doch Zwecke zu ſein fortführen, oder Güter, die ſo geheimthuend verhehlt würden, daß Niemand ſie bemerkte oder ſich ihrer erfreute, und die doch fortführen, Güter zu bleiben, ja um ſo größere und heiligere vielleicht, je weniger jemals von ihnen dieſer unbegreifliche Schleier gehoben würde. Was ein Gut ſein ſoll, hat den einzigen und nothwendigen Ort ſeines Daſeins in dem lebendigen Gefühl irgend eines geiſtigen Weſens; Alles, was außer zwiſchen vor und hinter den Geiſtern liegt, Alles, was Thatbeſtand Ding Eigenſchaft Verhältniß oder Ereigniß iſt, gehört zu dem Reiche der Sachlichkeit, das zwar Güter vorbereitet, aber ohne

je selbst ein Gut zu sein. So lange wir Athem haben, wollen wir streiten gegen diesen nüchternen und doch so furchtbaren Aberglauben, der völlig in der Verehrung für Thatsachen und Formen aufgehend die sinnvollen Zwecke des wirklichen warmherzigen Lebens gar nicht mehr kennt oder mit unbegreiflicher Gelassenheit über sie hinwegsieht, um den tiefsten Sinn der Welt in der Beobachtung einer geheimen Entwicklungsetikette zu suchen. Und wie oft begegnen wir doch diesem Aberglauben! Wir haben ihn schon gleich einer berührten Mimose zusammenschrecken sehen, wenn die Betrachtung der Natur auf alle die wirksamen Mittel wohlgemuth einging, die dem Thiere die Fröhlichkeit seines Daseins gewähren, die Fülle seiner sinnlichen Genüsse, das Gefühl seiner Rüstigkeit, die Freude an der bunten Abwechselung seiner Zustände. Nicht darauf kam es diesem Mißglauben an, nicht darauf, daß eine kräftige ihrer selbst sich freuende Wirklichkeit, sondern darauf, daß ein Schein sei; symbolisch sollte alles Vorhandene an das erinnern, was es selber nicht ist, anklingen an Thätigkeiten, die es nicht ausübt, an Schicksale, die es nicht erleidet, an Ideen, die ihm selbst unbekannt bleiben. Und wenn nun in der Geschichte die tausendfarbige Glut und Leidenschaftlichkeit des menschlichen Lebens vor ihnen sich aufthut, die unergründliche Eigenthümlichkeit der einzelnen Gemüther, die erschütternden Verwicklungen der Geschicke, die vielfach ähnlich in ihren Umrissen, doch unausdenkbar verschieden in ihrer Besonderheit sind: wenn dieses große Bild sich vor ihnen aufthut, dann machen sie sich auf und fragen, ob es denn gar kein Mittel gebe, auch dieses Große wieder auf etwas Kleines und Kümmerliches zurückzuführen? Jawohl zurückzuführen; denn zurück und nicht vorwärts kommen wir, wenn wir uns als letzten Sinn und Zweck der Welt die öde Langweile einer denknothwendigen Entwicklung aufdrängen lassen. Und deshalb wollen wir beständig gegen diese Vorstellungen streiten, die von der Welt nur die eine und geringere Hälfte kennen wollen, nur das Entfalten von Thatsachen zu neuen Thatsachen, von Formen zu neuen Formen, aber nicht die beständige Wiederverinnerlichung all dieses Aeußerlichen zu dem, was in der Welt allein Werth hat und

Wahrheit, zu der Seligkeit und Verzweiflung, der Bewunderung und dem Abscheu, der Liebe und dem Haß, zu der fröhlichen Gewißheit und der zweifelnden Sehnsucht, zu all dem namenlosen Hangen und Bangen, in welchem das Leben verläuft, das allein Leben zu heißen verdient. Und gewiß wird unser Streiten ganz vergeblich sein; denn sie werden immer wieder mit dem Gewande großartig entsagender Selbstentäußerung die Unvollständigkeit ihrer Begriffe zu bedecken suchen; sie werden immer wieder vorgeben, einen Sinn darin zu finden, daß Erscheinungen nur geschehen, auch wenn sie nicht gesehen werden, daß Symbole nur stattfinden, wenn auch Niemand sie versteht, daß Ideen nur ausgedrückt werden durch Thatbestände, wenn es auch Niemanden gibt, auf den der Ausdruck Eindruck machen könnte. Dieses tönende Erz und diese klingende Schelle wird stets wieder von neuem geschüttelt werden; oder vielmehr dies nicht tönende Erz und diese nicht klingende Schelle, denn auch Tönen und Klingen hat ja für diese Sinnesart seinen reinsten und höchsten Werth, wenn es an sich betrachtet wird, so wie es ist, wenn es von Keinem gehört wird.

Aber besänftigt uns nicht eine andere Auffassung, die wenigstens der unberechenbaren Mannigfaltigkeit und dem Reichthum der Geschichte gerecht wird, und sie von der Aermlichkeit einer denknothwendigen Begriffsentwicklung erlöst? Ein Gedicht Gottes sei sie, aus seiner schöpferischen Phantasie mit der Freiheit und Wärme eines echten Kunstwerks entsprungen. Ueber die Kunstgattung konnte man zweifelhaft sein, der sie angehören soll: sie schien dem einen den gleichförmigen Fluß eines Epos zu haben, dem andern katastrophenreich wie die Tragödie; auch ein Lustspiel fand in ihr nicht selten die geringschätzende Laune einer spöttischen Weltbetrachtung; allen aber schien doch etwas damit gesagt zu sein. Indessen enthält zunächst jener Ausspruch offenbar nur eine Vergleichung des Eindrucks, den uns die Geschichte, mit dem verwandten, welchen uns die Dichtung macht. Deutlicher wird uns durch diesen Vergleich die eigenthümliche Färbung dieses Eindrucks; die Gründe, aus denen er in beiden Fällen

entſpringt, werden es nicht. Mit mehr Recht und nützlicher könnten wir vielleicht umgekehrt ſagen, daß die Dichtung ihre Gewalt von dem hat, was ſie der Geſchichte ähnlich macht. Denn die Kunſt iſt nie ein bloßes Spiel mit Formen überhaupt; ſie iſt wahr und echt nur, wenn wir in ihren Formen dieſelben wiedererkennen, in denen der Bau der Welt gegründet iſt, in denen die Ereigniſſe verlaufen, deren Ganzes nicht bloß in ihrer zeitlichen Folge, ſondern auch in der Breite ihrer gleichzeitigen Verſchlingungen geſehen, eben die Geſchichte ſelbſt iſt. Weil das Epos mit unbefangener Klarheit dieſen großen und breiten, mannigfach bewegten Fluß menſchlicher Geſchicke vorüberführt, ohne ſeine einzelnen Räthſel lehrhaft zu deuten, deswegen wirkt es auf uns wie die Geſchichte ſelbſt, die mit gleicher Sprödigkeit das Geheimniß ihres ganzen Sinnes hinter der klarbeleuchteten Kette ſcharf gezeichneter Ereigniſſe verbirgt.

Inſoweit iſt der Vergleich der Geſchichte mit der Dichtung nicht mehr als ein anmuthiges Gedankenſpiel, das von einem Unbekannten zum andern hinüber- und herüberläuft, und indem es das Eine in der Weiſe des Andern ausdrückt, keines von beiden eigentlich deutlicher macht. Noch eine andere Abſicht hat indeſſen dieſe Zuſammenſtellung dennoch. Sie will nicht nur das fertige Gedicht mit der geſchehenen Geſchichte, ſondern die Entſtehung des Kunſtwerks aus der Phantaſie des Künſtlers mit dem Urſprunge der Geſchichte aus einer gleich unberechenbaren Freiheit des göttlichen Geiſtes vergleichen. Hierin würde ein Gewinn liegen, wenn es gelänge, die weſentliche Eigenthümlichkeit jener künſtleriſchen Phantaſie in einer Weiſe zu bezeichnen, die nicht ſelbſt wieder bloß der Phantaſie verſtändlich würde. Wir wiſſen nicht, daß dies geſchehen wäre. Denn in dem, was uns von dieſer geiſtigen Thätigkeit berichtet wird, in der Freiheit, mit welcher ſie Schönes oder Häßliches ſchafft, indem ſie denknothwendigen Geſetzen mit unberechenbarer Willkür Fälle der Anwendung erſinnt, in der fühlbaren Gerechtigkeit ferner, mit der ſie in der Verknüpfung der willkürlich geſtalteten Ereigniſſe verfährt, ohne ſich doch je durch ein begreifendes Verſtändniß ausmeſſen zu laſſen: in dieſen und andern oft geſchilderten Zügen finden

wir zwar vollkommen das Geheimniß der Geschichte wieder, nur leider noch eben so geheimnißvoll wie früher. Weder über die Herkunft dieser göttlichen Phantasie noch über ihre Zwecke, noch über die Art, wie ihr Begriff sich mit unsern übrigen Vorstellungen von Gott oder mit dem sonstigen Ganzen unserer Weltansicht verknüpfen ließe, empfangen wir Aufklärung. Treten wir daher dieser Ansicht gern in dem bei, was sie verneint, so gewinnen wir doch Nichts durch das, was sie bejaht.

Und nun nach so vielen vergeblichen Anläufen, den Fortschritt der Geschichte zu deuten, wollen wir noch jener entgegengesetzten Behauptung gedenken, die alle Geschichte in dem Sinne einer irdischen Fortentwicklung leugnet. Auch diese Meinung ist keineswegs eine hie und da vereinzelt auftretende Sonderbarkeit sich verirrender Gedanken; sie hat in alter wie in neuer Zeit sich zur ausdrücklichsten mit Begeisterung vollzogenen Abwendung von allem Irdischen gesteigert. Unzählige Büßer des Heidenthums und christliche Einsiedler haben in ihre Zurückgezogenheit die tiefe, ihr ganzes Gemüth ausfüllende Ueberzeugung geflüchtet, daß das menschliche Leben nicht in seiner irdischen Gesammtheit einem hier erreichbaren oder auch nur ihm vorgesteckten Ziele der Vollkommenheit entgegengehe, sondern daß Alles eitel sei. Nur die beständige unmittelbare Rückkehr des einzelnen Herzens zu Gott und zur Erhebung in die übersinnliche Welt sei ein Fortschritt, alles irdische Leben im Uebrigen ein beständiger Kreislauf der alten Unvollkommenheiten. Auch dies ist eine Philosophie der Geschichte. Sie beruht wahrscheinlich auf weniger tiefsinnigen Gedankenverbindungen, als die Meinungen, welche einen Fortschritt deuten, den sie zu sehen glauben; aber sie ist um so mehr durch unzählige Aufopferungen als die lebendigste Ueberzeugung bekräftigt worden, und wird unabläßig weiter bekräftigt; denn eben sie pflegt unser letztes Bekenntniß zu sein, wenn wir aus dem Leben scheiden und alle Entwürfe hinter uns lassen, deren Durchführung uns einst wie groß und wie wichtig erschien!

Sollen wir dieser Verneinung uns rückhaltlos hingeben?

Würde nicht aus ihr eine Gesinnung thatloser Beschaulichkeit folgen, die durch zu frühzeitigen Verzicht auf irdischen Erfolg auch die Bedingungen des Strebens nach dem Ueberirdischen aufhöbe? Jene Flucht vor der Welt ist doch nur denkbar als Flucht vor der Welt, die man gekannt, vor dem Leben, das man mitgelebt hat. Nur die Erinnerung an den Reichthum des geistigen Daseins, an das Glück und Unglück, die Hoffnungen und Täuschungen, welche die gesellige Verkettung menschlicher Strebungen einschließt und hervorbringt, kann jener einsamen Beschaulichkeit einen Gegenstand des Nachdenkens bieten, in dessen Betrachtung sie ihre Vorstellungen des übersinnlichen Lebens ausbildet. Wer Nichts erlebt hat, den macht die Einsamkeit nicht weiser, und der Umgang mit den Erscheinungen der Natur und mit den Gedanken, die ein der menschlichen Gesellschaft entzogenes Gemüth noch hegen würde, könnte zu keinem andern Frieden, als zu dem führen, welchen das Thier besitzt.

In der That aber war es ja nicht nöthig, die Geringschätzung des Irdischen bis zu dieser Verachtung aller lebendigen Thätigkeit zu steigern. Man kann es anerkennen, daß die geselligen Verhältnisse des menschlichen Lebens das einzige, obgleich undankbare Material darbieten, an welchem der emporstrebenden Sehnsucht eine Ausarbeitung ihrer Ideale vergönnt ist; und diese Anerkennung kann dazu anleiten, sich mit aller Wärme des Herzens der Arbeit des irdischen Daseins zu widmen. Es liegt ein verkehrter Hochmuth unserer menschlichen Begehrlichkeit darin, zum Handeln erst Lust zu tragen und es dann erst zu schätzen, wenn uns verbürgt ist, daß die Ergebnisse unserer Thätigkeit in der Geschichte des Weltganzen ihre bleibende Stelle und ihren unvergänglichen Werth behaupten werden. Schätzen wir demüthiger das, was wir hier leisten, nicht höher als zu dem Werth eines Uebungsbeispiels, so können wir mit allem Ernste der Vorbereitung zu einem hohen Ziele zugleich die ruhige Entsagung verbinden, die es sich gefallen läßt, daß unsere Versuche hier ohne Fortschritt und bleibende Folgen sind. In demselben Maße, in welchem wir dann das unmittelbare Verhältniß jedes einzelnen Gemüthes zu der übersinnlichen Welt

höher schätzten, würde der Zusammenhang der Geschichte der Menschheit in seinem Werthe sinken; wie sie auch fortrücken oder hin- und herschwanken möchte: die Geschichte könnte durch alle ihre Bewegungen ein Ziel nicht erreichen, das nicht in ihrer eigenen Ebene liegt, und wir würden uns der Mühe überheben, in ihrer Länge einen Fortschritt aufzusuchen, den sie nicht in dieser, sondern in jedem einzelnen ihrer Punkte nach der Höhe zu zu machen bestimmt ist.

Und wird nicht endlich dieses ungeschichtliche Leben von dem größten Theile der Menschheit wirklich gelebt? Denn alle jene Unruhe und Mannigfaltigkeit beständiger Umwälzungen und Neugestaltungen, deren verknüpfenden Sinn man sucht, ist doch am Ende nur die Geschichte des männlichen Geschlechts; durch all diesen Sturm und Drang wandeln kaum berührt von seinen wechselnden Beleuchtungen die Frauen und wiederholen in immer gleicher Weise die einfachen und großen Lebensformen des menschlichen Gemüths. Soll uns ihr Dasein für Nichts gelten, oder haben wir die Bedeutung desselben nur in der Schulbegeisterung für die Idee der geschichtlichen Entwicklung einen Augenblick vergessen?

An solchen Betrachtungen stärkt sich die Hinneigung zu jener ungeschichtlichen Auffassung der menschlichen Lebensbestimmung; aber sie überwindet doch den Widerspruch eines sittlichen Gefühles nicht, das uns warnt, Etwas aufzugeben, was wir nicht begreifen, und das uns zuruft, doch auch in dem irdischen Fortschritt der Geschichte ein wirkliches Gut zu ehren. Was in der wissenschaftlichen Betrachtung ihres Verlaufes uns von dieser Anerkennung zurückhielt, die Vertheilung der anwachsenden Güter an die Reihenfolge einander fremd bleibender Geschlechter, eben das wird im Leben selbst nicht als ein Unglück empfunden. Zu den bemerkenswerthesten Eigenthümlichkeiten des menschlichen Gemüths gehört im Gegentheil neben so vieler Selbstsucht im Einzelnen die allgemeine Neidlosigkeit jeder Gegenwart gegen ihre Zukunft. Und nicht allein, daß wir gern dieser Zukunft das größere Glück gönnen, das wir selbst nur vorschauend ahnen; vielmehr ein

Zug aufopfernder Arbeit zur Herstellung eines Besseren, das wir nicht mitgenießen werden, geht durch alle Zeiten bald in großartigen bald in alltäglichen Formen, bald in Gestalt einer mit Bewußtsein sich widmenden Liebe, bald wenigstens als ein natürlicher, seiner eigenen Bedeutung und bestimmter Ziele unbewußter Trieb. Diese wunderbare Erscheinung mag wohl den Glauben in uns befestigen, daß es noch einen höheren Zusammenhang gebe, in welchem das Vergangene nicht bloß *nicht* ist, in welchem vielmehr Alles, was der zeitliche Verlauf der Geschichte unerreichbar für einander trennt, in einer unzeitlichen Gemeinschaft mit und neben einander ist, in welchem endlich die Güter, die dieser Verlauf erzeugte, auch dem nicht verloren sind, der sie gewinnen half, ohne sie zu genießen.

Der Vorwurf freilich, durch eine Grundlage von Selbstsucht, die wir ihm geben, einen der schönsten Züge menschlicher Sittlichkeit zu verderben, wird dieser Betrachtung nicht erspart bleiben; so wenig als die Zumuthung, von dem menschlichen Herzen schlechthin die Großartigkeit einer Hingebung zu verlangen, die aus Liebe für Andere oder für das Ganze sich ohne den Nebengedanken eines Mitgenusses aufopfert. Aber diese Entgegnungen würden den Gegenstand mißverstehen, um den es sich handelt. Von den Beweggründen unsers Handelns wollen auch wir jenen Nebengedanken entfernt halten; von der Betrachtung des Weltbaues können wir ihn nicht ebenso ausschließen. So wie wir Werth darauf legen, die Grundsätze unsers Handelns in aller Reinheit der Selbstlosigkeit zu erhalten, so haben wir ein gleiches Interesse daran, daß die Welt selbst uns als ein sinnvolles und würdiges Ganze erscheine. Nicht um unsers Glückes willen verlangen wir unser Glück; sondern weil der Sinn der Welt sich in Widersinn verkehren würde, weisen wir den Gedanken zurück, daß ins Endlose die Arbeit vergehender Geschlechter nur denen zu Gut komme, die ihnen folgen, für sie selbst aber unwiederbringlich verloren gehe. Die ganze Sehnsucht, in der verworrenen Mannigfaltigkeit der Geschichte einen leitenden

Faden zu finden, entſpringt nur aus dem ſelbſtloſen Wunſche, in der Wirklichkeit, in dem Bau und dem Laufe der Welt eine werthvolle und heilige Ordnung anerkennen zu dürfen. Andere Anſichten trieb dieſe Sehnſucht, der ewig neuen und ewig ſich gleichen Entwicklung eines Allgemeinen das ſelbſtändige Glück alles Einzelnen zum Opfer zu bringen; uns treibt ſie, da wir in ſolchen Verſuchen nur eine Mißleitung des Gedankens zu erblicken glaubten, zu der entgegengeſetzten Forderung einer ewigen Erhaltung deſſen, mit deſſen beſtändiger Wiedervernichtung alle Entwicklungsmühe auch jenes Allgemeinen fruchtlos ſein würde. Sich ſelbſt möge jeder, um die Reinheit ſeiner Geſinnung zu bewähren, von dem Glück dieſer beſtändigen Erhaltung ausſchließen; aber er wird nicht vermeiden können, ſie für Andere zu verlangen, wenn nicht die Welt ſelbſt mit dem ganzen Aufgebot ihrer geſchichtlichen Entwicklung als ein unverſtändlicher und vergeblicher Lärm erſcheinen ſoll.

Mit jener aufopfernden und vorſorgenden Liebe, welche die edelſte Triebfeder des geſchichtlichen Lebens iſt, gehört dieſer Glaube als die Deutung der Erfolge deſſelben zuſammen. Die Ahnung, daß wir nicht verloren ſein werden für die Zukunft, daß die, welche vor uns geweſen ſind, zwar ausgeſchieden ſind aus dieſer irdiſchen, aber nicht aus aller Wirklichkeit, und daß, in welcher geheimnißvollen Weiſe es auch ſein mag, der Fortſchritt der Geſchichte doch auch für ſie geſchieht: dieſer Glaube erſt geſtattet uns, von einer Menſchheit und von ihrer Geſchichte ſo zu ſprechen, wie wir es thun. Denn dieſe Menſchheit beſteht nicht in einem allgemeinen Gattungscharakter, der ſich in allen Einzelnen wiederholte, gleichgültig, wie viele deren ſein oder geweſen ſein oder noch entſtehen möchten; ſie beſteht nicht in der Menge der unzähligen Einzelnen, die nur unſer Denken zu einer Summe zuſammenzöge, während die Wirklichkeit ſie zerſtreute und die einen ſein ließe, wenn die andern nicht ſind; ſondern in jener realen und lebendigen Gemeinſchaft beſteht ſie, welche die zeitlich auseinanderfallende Vielheit der Geiſter gleichwohl zu

einem Ganzen des Füreinanderseins zusammenschließt, in welchem für Jeden, gleich als wären sie alle gezählt, seine eigenthümliche Stelle voraus berechnet und aufbehalten ist. Und die Geschichte kann nicht ein schmaler Lichtstreifen von Wirklichkeit sein, der zwischen zwei Abgründen völliges Nichtseins, Zukunft und Vergangenheit, sich fortbewegt und haltlos hinter sich in das Nichts versinken läßt, was er dem Nichts vor sich abgerungen; eine bleibende Summe muß gezogen sein, die zu ewiger Gegenwart die Flucht des Werdens und Vergehens verdichtet. Wo das menschliche Gemüth sich in seinem Streben durch Berufung auf die Geister der Ahnen oder auf die Palme der Zukunft stärkt, geschieht es in diesem Sinne: kraftlos ist jede Berufung auf Nichtseiendes, mächtig nur die, die lebendig von diesem Gedanken einer solchen Aufbewahrung und Wiederbringung aller Dinge durchdrungen ist.

Nicht allen Zeiten ist dieser Glaube leicht. Als der beschränkte Blick der Menschheit noch nur auf geringer Zeitferne bekannter Vergangenheit, nur auf der vertrauten Umgebung der Heimat und des Stammes ruhte, war es ein überredender Gedanke, dies einfache Leben zwischen Schöpfung und Weltgericht als Prüfung einzugrenzen, an deren Ende die selige Gemeinschaft aller begann, die der Verlauf der Zeit von einander geschieden hatte. Uns, in deren ausgeweiteten Gesichtskreis die Fülle der verschiedensten Völker, das unentschiedene Hin- und Herwogen einer langen geschichtlichen Flut, das ewig gleichförmige Wirken der Natur und die Unermeßlichkeit des Weltraums eingetreten sind, uns kann weder eine so kurze und häusliche Lösung der unendlich gewordenen Verwicklungen befriedigen, noch finden wir eine andre Form der Vorstellung, die der gesteigerten Aufgabe einer Veranschaulichung des von uns geahnten Zieles entspräche. Dennoch halten wir diesen Glauben fest und finden ihn nicht ersetzbar durch die Aufschlüsse, die der Bildung unserer Zeit annehmlicher geschienen haben; im Gegentheil, nur unter seiner Voraussetzung lassen eben diese Ansichten sich wenigstens von den inneren Wider-

ſprüchen befreien, in die wir ſie verwickelt fanden. Denn keine Erziehung der Menſchheit iſt denkbar, ohne daß ihr Endergebniß einſt auch denen zu Theil würde, die in dieſer irdiſchen Laufbahn auf verſchiedenen Stufen zurückgeblieben ſind; keine Entwicklung einer Idee hat Bedeutung, wenn nicht zuletzt Allen offenbar wird, was ſie zuvor ohne ihr Wiſſen als Träger dieſer Entwicklung erlitten haben. Wer in der Geſchichte einen Plan ſucht, wird ſich unvermeidlich zur Anerkennung dieſes Glaubens zurückgezwungen finden; ſeiner unbedürftig iſt allein, wer in ihr nur Beiſpiele allgemeiner Geſetze des Geſchehens ſieht, jedes durch die Kräfte, die hinter ihm ſind, keines durch einen Zweck, der vor ihm ſtände, hervorgebracht.

In der That aber ſind es auch nur jene inneren Widerſprüche, zu deren Hinwegräumung unſere Vorausſetzung zureicht; die wirkliche Aufzeigung des Planes, den die Geſchichte verfolgt, macht weder ſie ſelbſt noch unſere empiriſche Kenntniß möglich. Die letztere nicht: denn wir wiſſen wohl, wie beſchränkt die Summe deſſen, wovon wir Kunde haben, im Vergleich zu der Fülle des Lebens iſt, das unſer Planet geſehen, und wie wenig dieſe uns bekannten Bruchſtücke uns eine Entzifferung des Ganges erlauben, den der Verlauf der ganzen irdiſchen Geſchichte nehmen möchte. Und wüßten wir auch dies alles, was wir nicht wiſſen, zweifelhaft bliebe es doch, wie weit dies irdiſche Leben als ein Ganzes in ſich ſelbſt und aus ſich ſelbſt begriffen werden könnte; die Gliederung der Zuſammenhänge aber, durch welche es mit jenem umfaſſenderen Weltlauf verbunden iſt, in welchem vielleicht ſeine Ergänzung liegt, ſteht unſerer wiſſenſchaftlichen Einſicht unendlich fern. Und ſo erſcheint uns die Geſchichte noch immer, wie ſie allen Zeiten erſchienen iſt, als ein Weg von unbekanntem Anfang zu unbekanntem Ende und die allgemeinen Anſichten, die wir uns über ihre Richtung bilden zu müſſen glauben, können nicht dazu dienen, den Verlauf und Grund ihrer Wendungen im Einzelnen zu begreifen.

Drittes Kapitel.

Die wirkenden Kräfte in der Geschichte.

Irdische oder göttliche Anfänge. — Organische Entstehung der Bildung. — Beispiel der Sprache. — Die Bedeutung der Persönlichkeiten. — Gesetze des geschichtlichen Weltlaufs. — Statistik. — Vorherbestimmung und Freiheit. — Stetigkeit und Gegensatz in der Entwicklung. — Das Altern der Völker. — Gewicht der Ueberlieferung.

Auf den Ursprung der Lebensordnung, in deren Genuß es sich fand, hat schon das Alterthum vielfach sein Nachsinnen zurückgewandt, und dieselben äußersten Meinungen, welche noch jetzt die Gemüther theilen, traten schon damals hervor. Dem ersten zusammenfassenden Blicke bot sich das Ganze der menschlichen Bildung so wunderbar, daß seine Entstehung ohne ausdrückliche göttliche Stiftung unbegreiflich schien. Frühzeitig suchten fromme Sagen in Wohlthaten der Götter den Ursprung menschlicher Lebensgüter, theils solcher, deren Herkunft noch uns räthselhaft ist, häufig auch anderer, die uns den Kreis leichtbegreiflicher Entwicklungen menschlicher Kräfte nicht würden zu übersteigen scheinen. Die Empfindung geselliger Mißstände trat hinzu, um die wehmüthige Vorstellung eines goldenen Zeitalters der Vergangenheit zu befestigen, in welcher einfältiges Herzens die harmlose Menschheit unter der Obhut der Götter mit sich und der Welt in Frieden gelebt, bis mit dem wachsenden Weltverstand Zwist und Begierde kam, oder diese vielleicht die schlummernden Fähigkeiten der Erkenntniß weckte. Diesem Bilde des schönen Anfangs und des schlimmen Fortgangs trat früh das andere Gemälde anfänglich thierischer Roheit gegenüber, aus der allmählich die Menschheit, durch Leiden und Erfahrung geschult und diese mit scharfer Aufmerksamkeit benutzend, zu dem Reichthum ihrer widerspruchsvollen ebenso bewundernswürdigen als unglückseligen Bildung fortgeschritten sei. Beide Auffassungs-

weisen hat die Folgezeit in unzähligen Schattirungen wiederholt; selten ohne Vorliebe für Voraussetzungen, welche die unbefangne Beurtheilung trübten.

Schon die alte Ansicht, die dem göttlichen Ursprung die irdische Entwicklung entgegensetzte, ging von ausdrücklicher Feindseligkeit gegen alle religiöse Anschauung aus; die rationalistische Aufklärung, die in neuer Zeit lange die Meinungen beherrschte, war eben so wenig frei von geflissentlicher Mißachtung dessen, was in den dunklen Anfängen der Geschichte auf etwas mehr, als auf glückliche Zufälle und auf die Erfindsamkeit anschlägiger Köpfe hinwies. Wenn sie den Staat auf einen von den Biedermännern der Urzeit geschlossenen Vertrag, die Sprache auf eine Uebereinkunft, sich gewisser Laute als der zweckmäßigsten Mittheilungsmittel zu bedienen, die Satzungen der Sitte theils auf allgemeine Anerkennung des zufällig für nützlich Befundenen, theils auf Vorschriften weiterblickender Erzieher, die Entstehung der Religion endlich auf den natürlichen Hang zum Aberglauben und seine kunstvolle Benutzung durch priesterliche Schlauheit zurückführte: so machte sie eine berechnende Ueberlegung, die nur einer bereits fortgeschrittenen Bildung geläufig sein kann, zur ersten Erzeugungsursache dieser Bildung, und verfehlte darin die Lösung ihrer Aufgabe. Aber nicht dies Schicksal, dem vielleicht kein anderer Versuch entgehen wird, sondern das sichtliche Bestreben, Alles, was durch Menschen freilich geschehen mußte, in jedem Betracht als willkürlich gemachtes Menschenwerk zu fassen, hat die Abneigung der Gegenwart gegen diese Weise der Geschichtsbetrachtung geschärft, von der wir nicht leugnen können, daß sie richtige Erklärungsbedürfnisse empfand, obgleich sie dieselben kümmerlich zu befriedigen suchte.

Ueber alles nothwendige Maß und Bedürfniß hinaus knüpfte wiederauflebend die entgegengesetzte Ansicht die Urgeschichte der Menschheit an überirdische Anfänge in Formen, die selbst, wenn man die fehlenden Beweggründe zu ihrer Bevorzugung ergänzen könnte, doch die erwarteten Vortheile nicht gewähren würden.

Indem ich diese Meinungen bestreite, denke ich ihnen nicht zu wenig zuzugestehen. Daß ein Urzustand sittlicher Heiligkeit und tiefsinnigster Weisheit dem geschichtlichen Leben vorangegangen sei und daß alle Folgezeit nur in dem Verfall dieser Herrlichkeit und in dem Kampf gegen diesen Verfall bestehe: eine so völlig umgekehrte Anschauung der Geschichte hat in der Gegenwart schwerlich Vertreter. Hätte sie deren jedoch, so würden in der That diese nicht vor dem Einwurf zurückzuschrecken haben, daß nur Entwicklung vom Unvollkommneren zum Vollkommneren, nicht die entgegengesetzte Richtung des Geschehens, alle Analogien der Natur für sich habe. Wer die Geschichte einmal für mehr als einen Naturvorgang, wer sie für einen Theil eines großen göttlichen Weltplanes zu halten entschlossen ist, wird im Stillen auch der Zuversicht sein, daß ihr Lauf vielleicht tiefsinniger sein dürfte, als die einfache Formel jenes gradlinigen Fortschritts. Vielleicht enthielte er manche Wendungen, die uns nur dunkel verständlich sind, aber, einmal klar verstanden, einen lebendig ergreifenden Sinn von unendlich höherem Werthe enthüllen würden, als jene magere Composition einer beständigen Steigerung ohne Katastrophen. Nicht umsonst haben verschiedene Zeiten und Völker mit Andacht und Sehnsucht die Vorstellungen von einem Abfall aus besserem Dasein, von dem geschichtlichen Leben als einer Buße und von einer versöhnenden Rückkehr am Ende der Dinge ausgebildet; sie haben dadurch bezeugt, daß dem Geiste, wenn er sein eignes Sein und Wesen nicht über die Analogien des ungeistigen Daseins vergißt, noch ganz Anderes glaublich ist, als jener Fortschritt, der nichts Verlornes zu beklagen hat, sondern alle Güter eigenhändig erst hervorzubringen beschäftigt ist. Aber die geschichtliche Untersuchung, wie weit sie auch vordrang, ist dem irdischen Vorhandensein eines idealen Urzustandes nicht näher gekommen, und sie hat es kaum bestreitbar gelassen, daß allerdings unsere Bildung aus einfachen und einheimischen Anfängen auf dem Wege einer allmählichen, mehrfach unterbrochenen Entwicklung emporgewachsen ist.

Dies Zugeständniß würde dennoch übernatürliche Anfänge nicht ausschließen; nur an die Stelle der idealen Urmenschheit würde der Gedanke einer göttlichen Erziehung treten, welche die natürlichen Fähigkeiten unseres Geschlechtes bis zur Möglichkeit seiner eignen Fortbildung geleitet habe. Der ausdrückliche oder stillschweigende Zusatz, daß von da an jene Führung aufgehört habe, zeigt uns, daß man sie in der Urzeit unter ausgezeichneteren und ausdrücklicheren Formen ausgeübt denkt, als in dem Fortgange der Geschichte, der sich ihr eben so wenig ganz entzieht. Um diese Meinung zu beurtheilen, spalten wir sie in bestimmter gezeichnete Vorstellungsweisen.

Von dem Umgange mit Engeln, die in sichtbarer Gestalt auf Erden gewandelt, wird Niemand die Erziehung der Menschheit beginnen lassen. Wir finden in der Urzeit nicht eine fehllose Weisheit, die von menschlichem Standpunkt unerzeugbar wäre, sondern Zeugnisse einer bald zutreffenden, bald irrenden Regsamkeit der Wißbegier; nicht eine vollkommne Gliederung der Gesellschaft, die göttlicher Anordnung zuzuschreiben schiene, sondern einfachere Formen des Lebens, aus Naturverhältnissen und natürlicher Verträglichkeit leicht erklärbar, zusammengesetztere, aus Uebermuth und Furcht List und Gewaltsamkeit sehr menschlich gemischt; nicht einen Glauben, dessen uns sonst unerreichbare Wahrheit der Offenbarung bedurft hätte, sondern Religionen, in denen eine ihr Ziel suchende Sehnsucht Vorstellungen von sehr verschiedenem Werthe entwickelt; keine Ursprache endlich von göttlichem Bau, sondern von Anfang an eine Menge verschiedener Ausprägungen der gemeinsamen Sprachfähigkeit. Mangellose Vollkommenheit in allen diesen Beziehungen könnte ihre Erklärung in dauerndem Umgang mit höheren Wesen suchen heißen; was wir wirklich finden, die geistige Regsamkeit überhaupt, die erfinderische Stimmung, die fruchtbare Gestaltungskraft, die doch den Irrthum nicht ausschließt, erfordert solche Annahmen nicht.

Aber eine verborgnere, obgleich eben so unmittelbare Einwirkung der Gottheit auf den Geist der Menschheit kann viel-

leicht dieſe unanwendbare Vorſtellung erſetzen. Der gegenwärtige Hergang im menſchlichen Seelenleben ſcheint nicht die zur erſten Begründung einer ſpäter leicht fortpflanzbaren Bildung nöthigen Hülfsmittel zu beſitzen; ein anderer Geſammtzuſtand aller geiſtigen Fähigkeiten würde dieſem Beginne zu Grunde gelegen und vielleicht durch die natürlichen Rückwirkungen des Fortſchritts ſelbſt ſich zu der gegenwärtigen Verfaſſung des geiſtigen Lebens umgewandelt haben. Zwei verſchiedene nähere Beſtimmungen, beide wenig wahrſcheinlich, läßt dieſe Meinung zu. Daß zuerſt die allgemeinen Geſetze, nach denen im Seelenleben der Menſchen und Thiere ſich die innern Ereigniſſe verknüpfen, andere in der Urzeit geweſen ſeien als jetzt, iſt eine für uns unglaubliche, für jeden unfruchtbare Vermuthung. Denn andere Geſetze des Vorſtellungsverlaufs, wenn nicht durch andere Quellen auch inhaltlicher Erkenntniß oder durch ungewöhnliche geiſtige Regſamkeit unterſtützt, würden entweder nicht zu neuen ſonſt unzugänglichen, oder nur zu befremdlichen und ſonderbaren Entwicklungen, nicht zu denen geführt haben, aus welchen ohne weſentliche Unterbrechung unſere geſchichtliche Bildung ja doch erwachſen iſt. Und daſſelbe würde gegen die andere Auslegung gelten, welche nicht die allgemeinen Geſetze des geiſtigen Lebens, wohl aber die Stimmungen, die Neigungen, die Empfänglichkeit und die Strebungen der Seele, die ſich ihnen als die lebendigen Gegenſtände der Anwendung unterordnen, einſt anders geartet und gemiſcht dächte, als in dem Temperament der jetztlebenden Menſchheit. Gewiß kann dieſe inhaltvolle Natur der Seele, deren Aeußerungen durch jene allgemeinen Geſetze zwar formell beſtimmt und in ihre Folgen entwickelt, aber nicht erzeugt werden, in Verſchiedenen eine ſehr verſchiedene ſein; wer jedoch die Eigenthümlichkeit des geiſtigen Urzuſtandes bis zur Aehnlichkeit mit dem thieriſchen Inſtinct, bis zur Beſeſſenheit durch dämoniſche Gewalt, bis zur Dunkelheit des hellſehenden Traumwandelns ſteigert, der vergißt, daß wir jenem Urzuſtande nicht wildfremde und ſonderbare Erſcheinungen, ſondern die Anfänge unſerer wohl-

bekannten Entwicklung abgewinnen wollen. Ohne deshalb zu leugnen, daß die Gemüthswelt der Urzeit zu eigenthümlich gewesen sei, als daß wir uns völlig in sie zurückversetzen könnten, finden wir doch diese Annahme, in mäßigen Grenzen gehalten, nicht bedeutend vortheilhaft, ausschweifend gesteigert nicht einmal mehr tauglich zur Erklärung dessen, was wir erklärt wünschen.

Ich muß dasselbe Bedenken gegen eine Ansicht richten, die vorzugsweis in dem religiösen Leben oder in der Gegenwart Gottes im gläubigen Bewußtsein den Mittelpunkt jenes urzeitlichen Gemüthszustandes sucht. Allerdings ist religiöse Uebereinstimmung eines der wesentlichsten Bande, welche die Zusammengehörigkeit eines Volkes begründen, und je stärker ihr Gegensatz gegen anders denkende Umgebung war, um so unnachgiebiger hat sie häufig auch das Volksthum in seiner Reinheit erhalten. Dennoch wird die Behauptung nicht zu begründen sein, daß ohne sie alle übrigen natürlichen Beweggründe zur Geselligkeit nur hinreichen, allenfalls eine Horde, nicht ein Volk zu bilden. Die Sprache, zuerst eine gemeinschaftliche für die ganze Urmenschheit, wird durch die Uebereinstimmung des Glaubens weder in ihrer Entstehung überhaupt, noch in der Art ihres Baues begreiflich, und ebenso dunkel bleibt, wie es hätte zugehen müssen, wenn eine aus unbekannten Gründen entstandene Spaltung jenes Glaubens zu einer Sprachverwirrung hätte führen sollen, in der alle Gegenstände des gemeinen Lebens, die außer jedem nahen Bezug zu dem religiösen Gedankenkreise standen, neue und abweichende Benennung erhalten hätten. Man kann leicht im Allgemeinen erwiedern, Nichts sei so vereinsamt und vereinzelt im menschlichen Leben, daß es nicht den Einfluß des religiösen Glaubens und seiner Eigenthümlichkeit erführe. Begnügt man sich jedoch nicht mit dem formlosen Andachtschauer, den dieser unbestimmte Ausdruck eines richtigen Gedankens erweckt, so fällt ins Auge, wie abgestuft und an verschiedene Maße gebunden dieser Zusammenhang der menschlichen Dinge mit den göttlichen ist. Weder im Leben noch in der Wissenschaft ist es für wahre

Religiosität möglich nothwendig oder wünschenswerth, die profane Welt, die des Naturverlaufs und der menschlichen Freiheit, zu unmittelbar zum Schatten und Abbild des Himmelreichs zu machen, und ihr die verhältnißmäßige Selbständigkeit abzuleugnen oder zu mißgönnen, mit der sie ihre Erzeugnisse zunächst aus einheimischer Entwicklungskraft hervortreibt.

Noch eine Ansicht haben wir zu berühren, die, ein Lieblingskind unserer Zeit, die Vorstellung eines geheimnißvollen Beginns der menschlichen Bildung doch schon dem Gedanken natürlicher Entwicklung annähert. Nachdem die rationalistische Gewohnheit, jedes zusammengehörige Ganze dieser Bildung aus einer Anzahl kleiner Zufälle und Erfindungen aufzubauen, als äußerlich mechanisches Gebahren in Ungunst verfallen war, ist es üblich geworden, die Formen der Gesellschaft, die Gestaltung der Sitte, den Bau der Sprache, den Zusammenhang des religiösen Glaubens einer organischen Entwicklung zuzuschreiben. Zwei Punkte treten hervor, wenn wir nach der Bedeutung fragen, die hier diesem Namen zukommen kann, für den, wenn am Ende der Dinge Rechenschaft für jedes unnütz gebrauchte Wort zu geben ist, die Verantwortung lang sein wird. Zuerst nämlich soll das, was organisch entsteht, der bewußten Erfindung und jener Freiheit der Entscheidung entzogen, die uns überhaupt zusteht, mit Nothwendigkeit sich aus der angebornen Natur unsers geistigen Wesens entwickeln. Anderseits aber soll auch das, was zwischen verschiedenen Einzelnen sich als ein gemeinsam von ihnen besessenes Gut der Bildung verwirklicht, nicht aus ihrer bewußten oder nachweisbaren Wechselwirkung, sondern unmittelbar als Erzeugniß eines ihnen allen gemeinschaftlichen Geistes entspringen.

Nun bedarf das Walten einer unbewußten Nothwendigkeit in uns keines Beweises. Jede einzelne Empfindung zeugt davon, denn wir wählen nicht, mit welcher wir dem äußern Reiz antworten wollen; jedes Gefühl einer Harmonie oder Dissonanz ist

der unwillkürliche Ausdruck von etwas, das unverstanden und ohne unser Zuthun in uns geschieht; die abgebrochene Tonfolge einer Melodie reizt uns zum Hinzusuchen ihres Schlusses, nicht weil wir begreifen, warum er hinzukommen müsse, sondern weil mit unbegriffener Gewalt unser Gemüth aus seiner unabgeschlossenen Bewegung hinausstrebt; nicht anders mögen auch bei zusammengesetzteren Vorgängen unbewußt bleibende Beweggründe unser Streben wecken und ihm mit sicherer unwillkürlicher Gewalt seine Richtung geben. Vielleicht gelingt einst der wissenschaftlichen Untersuchung die Aufhellung dieser dunklen Vorgänge; aber wie viel sie auch hier erreichen möchte, die Schwierigkeiten der menschlichen Bildungsanfänge würden selbst durch solches Gelingen nicht vermindert. Sie liegen gar nicht darin, daß in einer einzelnen Seele sich ein zusammenhängendes Ganze geistiges Lebens entwickelt, sondern darin, daß solche Entwicklungen, in verschiedenen Seelen geschehend, zu der Gestaltung eines intellectuellen Gemeinbesitzes zusammentreffen. Und hier täuscht man sich offenbar, wenn man in dem Bilde organischer Entstehung die Aufklärung sieht.

Fassen wir das Beispiel der Sprache ins Auge. Jeden Einzelnen mag der unbewußte Drang seiner Natur nöthigen, durch bestimmte Laute seinen innern Zustand auszudrücken; zum Wort der Sprache macht diesen Ausdruck erst Verständniß und Anerkennung des Hörers. Nun mag Erregbarkeit Gedankenbau und Vorstellungsverlauf in den Genossen eines Stammes noch so gleichartig sein: niemals wird doch diese Uebereinstimmung sie mit maschinenmäßiger Gleichförmigkeit zur Wahl derselben Laute für dieselben Vorstellungen und derselben Beugungen zum Ausdruck derselben Beziehungen veranlassen. Denn der sprachliche Laut bildet unmittelbar nicht die Gegenstände, die für alle die nämlichen, sondern ihre Eindrücke ab, die für Verschiedene verschieden sind. Ja selbst für den Einzelnen ist nach dem Wechsel der Stimmungen der Eindruck des gleichen Reizes nicht in allen Augenblicken der nämliche und die entstehende Sprache würde die

Gegenstände mit stets wechselnden Namen begrüßen, wenn nicht der einmal gegebene so fest in unserer Erinnerung mit der Sache verschmölze, daß er später, auch wenn wir sie von einer ganz neuen Seite kennen lernen, gleichsam als einer ihrer beständigsten und wichtigsten Eigenschaften uns wieder gegenwärtig wird. Gewiß also, wie feierlich dunkel man sich das Walten des organischen Sprachtriebes denken mag, gewiß ist es doch immer ein einzelner Mund mit dünnen oder dicken Lippen gewesen, der das Wort zuerst ausgesprochen hat. Nur ihm, der es gebildet hatte, gehörte es ursprünglich; zum Gemeingut ward es nur, wenn Andere seine Bedeutung errieth en und es in demselben Sinne wiederholten. Wie dies geschah, erklärt im Allgemeinen die Empfänglichkeit, mit der auch wenig begabte Kinder ohne geflissentliches Lernen sich des Sprachstoffs bemächtigen und sich in die Analogien der Wortbeugungen eingewöhnen. Aber im Besondern bietet doch die erste Entstehung der Sprache ungelöste Schwierigkeiten.

Hätten sehr viele Einzelne zugleich und mit gleichen Ansprüchen auf Beachtung sich bei ihrer Bildung betheiligt, so würden sie für viele Vorstellungen sehr viele verschiedene von einander ganz unabhängige Worte, und damit einen Ueberfluß geschaffen haben, den nur die Nothwendigkeit der Verständigung später wieder ermäßigt hätte. In gewissem Grade ist dies vielleicht wirklich geschehen; aus dem wechselseitigen Aufgeben und Anerkennen der von Verschiedenen unabhängig gebildeten Worte kann der gemischte Schatz von Wurzeln stammen, den wir in den Sprachen antreffen. Dieselbe einfache Vorstellung scheint ursprünglich durch mehrere lautlich verschiedene Wurzeln bezeichnet, die sich erst später, eben weil sie über das Bedürfniß hinausgingen, in die einzelnen Schattirungen jener Vorstellung theilten; zusammengehörigen Vorstellungsreihen entsprechen nicht ebenso zusammenhängende Wortreihen, so daß etwa die Namen der Farben unter einander ähnlicher wären, als den Bezeichnungen anderer Sinneseindrücke, oder daß die Benennungen der Bäume

etymologisch einander näher stünden, als denen der Vögel. Dieser systemlose Unzusammenhang des Sprachstoffs würde freilich schon daraus folgen, daß eben selbst auf die sprachbildende Phantasie eines Einzigen die Gegenstände nicht nach ihrer Aehnlichkeit ähnlich, sondern nach sehr zufälligen und wechselnden Bedingungen verschieden wirken. Der Ursprung der Sprache aus den zusammenfließenden Beiträgen Vieler mußte die Veranlassungen zu dieser Buntheit vermehren; sie würde bis zur Unmöglichkeit der Verständigung gewachsen sein, wenn, wie wir oben annahmen, die Anzahl der gleichberechtigten Worterfinder beträchtlich gewesen wäre.

Aber ohne Zweifel entstand die Sprache nicht wie die Statuten einer plötzlich zusammentretenden Gesellschaft, sondern langsam innerhalb einer Familie, einer Familiengruppe, eines Stammes, und in der natürlichen Abfolge der Geschlechter wurde der bereits gebildete Wortschatz mit derselben Autorität wie andere überlieferte Lebenseinrichtungen fortgepflanzt. Der schöpferische Trieb erlischt in allen Gebieten schnell, sobald er einmal Muster vorfindet, durch deren Nachahmung er seine Bedürfnisse decken kann. Das einmal bestehende Wort verhindert daher die Entstehung anderer für denselben Inhalt; oder entstanden sie, so verschwanden sie auch gleich den vielen eignen Worterfindungen unserer Kinder, die sich verlieren, wenn ihr Gedankengang in Zusammenhang mit dem der Erwachsenen tritt. So blieb nur diejenige Mannigfaltigkeit zurück, welche die erfolgte gegenseitige Ausgleichung zwischen den Beiträgen der nicht zahlreichen unabhängigen sprachbildenden Familien etwa übrig gelassen hatte.

Immer käme man jedoch auf diesem Wege nur bis zu einem allgemein gebrauchten Wortschatz, nicht zu dem grammatischen Bau der Sprache. Sehr viele verschiedene Grundsätze gibt es, verschiedene Beziehungen durch Zusammensetzung, Verschmelzung und Umlautung der Wurzeln zu bezeichnen, und jedes dieser Mittel läßt wieder lautlich unzählig verschiedene Anwendungen zu. Die Entstehung eines folgerechten Sprachbaues wird

bei dieſer Fülle gegebener Möglichkeiten räthſelhaft. Sie iſt ohnehin nicht glaublich als das Erzeugniß kurzer Zeit und weniger Menſchen; gibt man ihr aber längere Zeit, ſo wird nicht begreiflicher, wie in der Aufeinanderfolge verſchiedener Geſchlechter und unter einer ſchon beträchtlicheren Volksmenge gerade ein einziger unter vielen möglichen Grundriſſen des Baues zu allgemeiner Anerkennung und Herrſchaft gelangen konnte. Man ſollte vermuthen, daß auf ſo langem Wege gar viele verſchiedene Formbildungsverſuche von Vielen gemacht worden ſeien, die ſelbſt durch die Ausgleichung des gegenſeitigen Unbequemens ſich doch ſchwerlich zu der Einheit eines folgerichtigen Sprachgebäudes würden verſchmolzen haben. Iſt aber dieſe Folgerichtigkeit in dem grammatiſchen Bau der Sprachen wirklich ausnahmslos vorhanden oder zeigt vielleicht auch er Spuren ſeines vielköpfigen Urſprungs? Wenden nicht die meiſten Sprachen verſchiedene Bauſtile neben einander an, Umlautungen der Wurzel neben Anſätzen an Anfang und Ende? Finden ſich nicht verſchiedene, nach Sinn und Werth gleichbedeutende Formen der Declination und Conjugation? Könnten nicht in dieſer Formenfülle, die allerdings in jeder ausgebildeten Sprache zuletzt den umgeſtaltenden Einfluß eines herrſchend gewordenen Princips erfahren hat, Trümmer urſprünglich verſchiedener Sprachbaue liegen? Iſt der Ueberfluß der Caſus, der Tempora und Modi wirklich einer unausſprechlichen Feinheit des urſprünglichen Sprachgefühls zuzuſchreiben, das gleich Anfangs aus Einem Guß mit ſyſtematiſcher Vollſtändigkeit für den Ausdruck der zarteſten Gedankenſchattirungen ſorgte, und können nicht auch hierin Reſte urſprünglich verſchiedener Sprachbildungsverſuche liegen, die, weil ſie ſich erhielten, erſt in Folge ihres überflüſſigen Daſeins zur Bezeichnung jener Spaltungen des Gedankens benutzt wurden? Neuere Fortſchritte der Sprachforſchung machen mir nicht mehr ſo zweifelhaft als es mir früher ſchien, daß manche dieſer Fragen zu bejahen und manches der angeführten Beiſpiele wirklich triftig ſein mag; indeſſen ſollen hier meine Aeußerungen doch nicht ſowohl ihren eignen Inhalt behaupten,

als den Sinn dessen verdeutlichen, was wir suchen, und was ein geübtes Auge unter andern Formen vielleicht wirklich fände.

Gleichviel nun, wie es sich in dem besondern Falle der Sprache verhalte: unsere allgemeine Behauptung wird doch in Kraft bleiben. Die Entstehung jedes geistigen Gemeinbesitzes setzt einen Zeitraum voraus, in welchem durch wechselseitiges Aneignen Aufgeben und Anbequemen die von den Einzelnen aus der Nothwendigkeit ihrer Natur organisch erzeugten Beiträge zu einem zusammenhängenden Ganzen verschmelzen. Nur die einzelnen lebendigen Geister sind die wirksamen Punkte im Lauf der Geschichte; alles Allgemeine, das sich verwirklichen und zu einer Macht werden soll, muß erst in ihnen sich zu individueller Lebendigkeit verdichten, und dann durch einen Hergang der Wechselwirkung zwischen ihnen sich zu allgemeiner Anerkennung ausbreiten. Wie alltäglich ist diese Bemerkung! Und doch sind wir durch den unverständigen Gebrauch jenes Gleichnisses von organischer Entstehung beinahe so weit gekommen, als dächten wir uns im Beginn der Sprache die einzelnen Worte wie Schneeflocken aus der Atmosphäre eines allgemeinen Bewußtseins auf die Häupter der Einzelnen fertig herabfallen, oder als könnten Kunstwerke, volksthümliche Dichtungen, wie Wölkchen am Himmel entstehen und sich durch formlose Dünste von selbst vergrößern.

Aber nicht nur diesen Mechanismus der Wechselwirkung sondern mit ihm auch alles Zufällige möchte jene organische Geschichtsbetrachtung aus den Schicksalen der Menschheit entfernen, und es gehört zu ihren auserlesenen Leistungen, von den Ereignissen, freilich erst nachdem sie geschehen sind, zu beweisen, daß sie nothwendig geschehen mußten, und daß sie als folgerichtige Entwicklungen des Zeitgeistes durch keine individuelle Willkür sich hätten aufhalten lassen. Nun kann gewiß keine individuelle Kraft sich zur Geltung in der Geschichte bringen, wenn sie nicht versteht, irgend eine der allgemeinen Triebfedern zum Handeln und einige der Neigungen zum Leiden, welche die mensch-

liche Natur einschließt, sich dienstbar zu machen. Aber eben so wenig sind doch die kraftvollen Menschen, die erfinderisch oder mit hartnäckiger Willensstetigkeit in den Gang der Geschichte entscheidend eingegriffen haben, nur die Kinder und Ausdrücke ihrer Zeit gewesen. In den meisten Fällen hat jener allgemeine Geist der Menschheit, dessen organische Entwicklung wir preisen, es nur bis zu dem Gefühl des vorhandenen Drucks, der sehnsüchtigen Stimmung und dem frommen Wunsche der Aenderung gebracht; er hat die Aufgaben gestellt, deren Lösung ein Bedürfniß war; aber die Erfüllung dieser Wünsche und die besondere Gestalt der Erfüllung ist das Verdienst und die That weniger Einzelnen. In andern Fällen ist nicht einmal das ohnmächtige Gefühl des Bedürfnisses vorangegangen, sondern erst die gelungenen geistigen Bestrebungen Weniger haben den trägen verständnißlosen Widerstand der Masse mühsam bezwungen und ihr neue Ziele ihrer Bewegung gegeben. Und endlich, wo wirklich die individuelle Kraft die Aufgaben der Zeit aufnahm, da sind doch unter ihren Leistungen vielleicht nur wenige gewesen, die genau erfüllten, was der Augenblick verlangte; die meisten fügen im Guten und Schlimmen Vieles höchst wirksam hinzu, was über das Bedürfniß hinaus oder ganz neben ihm seitab geht. In zahllosen Fällen ist die vorauszusehende Entwicklung unterbrochen worden; die geschickte Berechnung weitsehender Geister hat oft selbst eine tief aufgeregte Flut der Stimmung ganz ihr ursprüngliches Ziel vergessen lassen, und sie lange Zeit künstlichen Zwecken dienstbar gemacht. Vorstellungsweisen, unter günstigen Umständen von großen Talenten gelten gemacht, haben Jahrhunderte lang mit unglaublicher Zähigkeit dem Fortschritte widerstanden. Kunstformen, ohne ewig geltende Berechtigung von erhabenen Geistern ausgebildet, haben im Widerspruch mit dem inzwischen veränderten Gemüthsleben der Menschheit ihre Herrschaft fortbehauptet; selbst in der Wissenschaft schleppen sich ererbte Irrthümer wie eine lange Krankheit fort. Was so in der beobachtbaren Geschichte zu Tage liegt, nehmen wir auch für

die Erklärung ihrer Anfänge in Anspruch. Gewiß hatte die Menschheit gleichartige Anlagen und Bedürfnisse, aber in der Befriedigung dieser Triebe ist der Antheil Aller nicht gleich gewesen; die Keime der Bildung sind nicht, wie der Aufwuchs eines jungen Waldes, mit organischer Nothwendigkeit und Regelmäßigkeit auf großen Flächen zugleich aufgeschossen, sondern der irrende unfähige unschöpferische Drang der Gesammtheit hat durch die glücklichen Griffe Einzelner seine ersten deutlichen Ziele und seine ersten weiter führenden Befriedigungen erhalten.

Dieser Einfluß der Persönlichkeiten ist indessen ohne Zweifel verschieden groß nach der Verschiedenheit der Gebiete menschlicher Thätigkeit, nach dem abweichenden Charakter der geschichtlichen Zeiten und nach der Mannigfaltigkeit der Bedingungen, die für die Wechselwirkung der individuellen Kraft mit der Masse der Menschheit bestehen. Die Abhängigkeit von der Natur fordert am allgemeinsten den menschlichen Scharfsinn zur Erfindung auf, und die Gedanken, die hier das Nothwendigste leisten, entspringen aus so einfachen Combinationen gewöhnlicher Erfahrungen, daß der elementare Haushalt, den wir bei den verschiedensten Völkern finden, Waffen Geräthe Geflecht und Schmuck, leicht aus allgemeinem Instinct ohne besondere Erfindung durch Einzelne begreiflich ist. Aber alle feineren und höheren Hülfsmittel, welche folgenreicher zur Ueberwältigung der Natur geführt haben, knüpfen sich an die Namen einzelner Entdecker; zwischen seinen ersten Anfängen und dem Zeitraum allgemein verbreiteter Bildung, dem wir uns vielleicht nähern, hat das Leben auch in dieser Beziehung sein Zeitalter der Heroen. Und wie auf andern Gebieten, so geht es auch hier allmählich vorüber. Wenn irgend ein Gedankenkreis, wie jetzt die Naturwissenschaft, zu einem Ausbildungsgrade gelangt ist, der ihm nicht nur unzählige thatsächliche Kenntnisse, sondern auch allgemeine Untersuchungsweisen und deutliche Hinweisungen auf Gegenden gewährt, in denen die Lösung noch vorhandener Räthsel liegen muß, da treibt der einmal in Bewegung gerathene Strom der Forschung

rasch nach einander eine Menge nützlicher Erfindungen empor, die dem allgemeinen Geiste zu entspringen scheinen, weil die Menge der thätig gewordenen Individuen und die Lebhaftigkeit ihrer Wechselwirkungen den besondern Antheil jedes Einzelnen zurücktreten läßt. Die allgemeinen Gesetze ferner, die jetzt unsere Wissenschaft dem großen Güterverkehr zu Grunde legt, sind in ihrer Anwendung auf die einfachsten Verhältnisse des gewöhnlichsten Gesichtskreises jedem geläufig; die üblen Folgen des Zuwiderhandelns wirken so überzeugend auf das Leben jedes Einzelnen zurück, daß eine große Anzahl kleiner Berichtigungen des Verfahrens unmittelbar dem verunglückten Versuche folgen wird, und so scheint das ganze System unserer Bedürfnißbefriedigung sich selbst fortschreitend zu verbessern, aus eigner Kraft und ohne von bahnbrechenden Erfindungen Einzelner geleitet werden zu müssen. Gleichwohl werden jene Gesetze, wie alle einfachen Wahrheiten, undeutlich, wenn sie im steigenden Verkehr auf eine Gesammtheit vieler vielleicht noch unbekannter oder auf unbekannte Weise einander umgestaltender Verhältnisse angewandt werden müssen. Ihre Gültigkeit und die Art ihrer Gültigkeit auch unter solchen Umständen nachgewiesen zu haben, ist unstreitig eine große That der Wissenschaft, und sie ist nicht ohne persönliche schöpferische Talente Einzelner zu Stande gekommen. Auch die Einrichtungen des geselligen und des politischen Lebens haben diese beiden Entwicklungsstufen durchlaufen. Die allgemeine Gleichartigkeit der menschlichen Natur und ihrer Bedürfnisse führt ohne Zweifel zuerst mit unerfundener Nothwendigkeit zu Ordnungen des Verkehrs, die sich überall ähnlich entwickeln und in ähnlicher Reihenfolge einander ablösen. Könnte jedoch die rein einheimische Fortentwicklung einer Gesellschaft in der That dem organischen Zusammenwirken ihrer eigenen Einzelkräfte überlassen bleiben, so würde doch die politische Leitung derselben unter nicht leicht übersehbaren äußeren Bedingungen und die Wahl des rechten Weges im rechten Augenblicke immer wieder der Weisheit oder dem Irrthum Einzelner anheimfallen. Daher

stellt das Alterthum an den Anfang seiner politischen Geschichten überall die Namen einzelner Gesetzgeber, nicht, um die erste Gründung einer Ordnung, die sich nothwendig nur aus der Wechselwirkung einer Gesammtheit entwickeln konnte, wohl aber um die erste feste Zusammenfassung derselben und die Schlichtung der Widersprüche, in welche sie mit den Verhältnissen gerathen war, von der individuellen Kraft eines überlegenen Geistes abzuleiten. Kaum brauchen wir endlich hinzuzufügen, daß zwar oft unklare Formen der Schwärmerei von dunklem Ursprung, aber nie Religionen in der Geschichte ohne persönlichen Stifter erscheinen; auch hier fällt die Erfüllung von Bedürfnissen, die unter ähnlichen Verhältnissen gleichartig in der gleichartigen Masse der Menschheit entstehen, der gesammelten Kraft einzelner Geister zu.

Die Unberechenbarkeit, mit welcher wenigstens für menschliche Augen die individuellen Größen in unser Leben treten, kann die Folgerichtigkeit aller geschichtlichen Entwicklung zu bedrohen und sie in beständiges Schwanken nach unzusammenhängenden Richtungen aufzulösen scheinen. Jede persönliche Kraft bedarf indessen zu ihrer Wirksamkeit die Empfänglichkeit der Massen; der Mangel derselben oder das Vorhandensein entgegenstrebender Stimmungen läßt weder alle nützlichen noch alle schädlichen, und weder die nützlichen noch die schädlichen Wirkungen allein, die in der Tendenz eines hervorragenden Geistes liegen, zu Stande kommen, am wenigsten natürlich die, die augenblicklichen Bedürfnissen widersprechen oder ihnen fremd sind. Je lebhafter die gegenseitige Berührung in der Gesellschaft, je entwickelter ihr Gedankenaustausch ist, und je ausgedehnter über größere Völkerzusammenhänge beide stattfinden, um so mehr ändern sich die Bedingungen für den Einfluß der Persönlichkeiten. Der Schauplatz ihrer möglichen Wirkungen vergrößert sich allerdings, aber die wahrscheinliche Größe ihrer Wirksamkeit nimmt ab in Bezug auf Alles was nicht unmittelbare Fortsetzung oder Erfüllung schon vorhandener Anläufe und Bedürfnisse ist. Denn

dem allen tritt die gesammelte Kraft einer öffentlichen Meinung und Stimmung entgegen, die alle möglichen Lebensverhältnisse bereits in Betracht gezogen und etwas über sie festgestellt hat, und die sich nicht leicht durch die Willkür eines individuellen Eingriffs von diesen zahlreichen Wurzeln, auf denen sie ruht, zu ganz neuen Entwicklungen fortreißen läßt. So entsteht, indem zugleich mit der Vervielfältigung der leitenden Persönlichkeiten auch für den äußern Anblick der Geschichte ihr Uebergewicht verschwindet, eine Gesammtarbeit anregender und angeregter Elemente mit dem Anschein eines organischen Wachsthums.

Je mehr nun die ganz unberechenbaren Anregungen der freien persönlichen Geister in dem Erfolge durch die entgegenstrebende Unveränderlichkeit der immer gleichen menschlichen Natur und die immer ähnlichen irdischen Lebensverhältnisse überwogen werden, um so mehr ist es gerechtfertigt, nach allgemeinen Gesetzen zu fragen, denen der geschichtliche Lauf der Dinge unterliegt. Die Annahme ihres Vorhandenseins ist nicht unvereinbar mit dem Gedanken eines Planes, der die Geschichte beherrsche. Denn obwohl ein solcher Plan eine Einheit der Geschichte voraussetzt, die jedes Glied der Reihe nur einmal und unvertauschbar enthielte, so wird doch die erwähnte Gleichheit des Trägers aller Geschichte, des menschlichen Geschlechts, und die Analogie der auf dasselbe wirkenden Kräfte Aehnlichkeiten in dem Verlaufe der einzelnen Entwicklungsstufen bedingen, die sich in dem Ganzen der Reihe nach und nach auf höherem Niveau, und dadurch freilich eigenthümlich von einander verschieden wiederholen. Der Versuch indessen, diese Aehnlichkeiten zu allgemeinen geschichtlichen Gesetzen auszuprägen, leidet sehr an der Schwierigkeit, den umgestaltenden Einfluß zu bestimmen, den die Eigenthümlichkeit jedes Gliedes jener Reihe auf denjenigen Verlauf der von ihm umschlossenen Ereignisse ausübt, welchen man nach der Anleitung anderer Beispiele erwarten sollte. So sehr daher die Geschichte als Lehrerin der Menschheit gepriesen wird, so

selten benutzt die Menschheit ihre Lehren. Jedes Zeitalter glaubt die Eigenthümlichkeiten seiner Bedürfnisse und seiner Lage als neue Bedingungen ansehen zu müssen, welche die Anwendbarkeit der allgemeinen Gesichtspunkte aufheben, die man der Betrachtung früherer verdankt. Und in der That sind manche geschichtlichen Gesetze, von denen man gesprochen hat, von sehr zweifelhafter Geltung, und kaum von einer Zeit auf die andere übertragbar. Sie sind oft nur triftig, wenn man alle die Bedingungen der Einzelfälle, von denen man sie abstrahirt hat, wieder hinzudenkt; und dann hören sie eben auf, Gesetze zu sein, und werden wieder Erzählungen dessen, was unter bestimmten Umständen geschehen ist, und unter scheinbar ähnlichen Umständen durchaus nicht wieder mit Sicherheit ähnlich zu erwarten ist. Diese Ungenauigkeit kommt überall da zum Vorschein, wo man ohne auf die einzelnen bewirkenden Elemente eines zusammengesetzten Ereignisses zurückgehen zu können, nur aus der Vergleichung der Erfahrungen im Großen die Endformen zu ermitteln sucht, welche der Verlauf der Ereignisse annehmen werde; sie würde hier nur auf demselben Wege, wie überall, zu vermeiden sein. Eine Mechanik der Gesellschaft thäte uns Noth, welche die Psychologie über die Grenzen des Individuum erweiterte und den Gang die Bedingungen und die Erfolge der Wechselwirkungen kennen lehrte, die zwischen den innern Zuständen vieler durch natürliche und gesellige Verhältnisse verknüpfter Einzelnen stattfinden müssen. Wir würden durch sie zuerst nicht anschauliche Bilder von dem Aussehn einzelner geschichtlichen Entwicklungsstufen und ihrer Reihenfolge, sondern Regeln erhalten, die aus den Bedingungen der Gegenwart die Zukunft berechnen lehrten; oder richtiger: nicht aus der Gegenwart die Zukunft, sondern aus der früheren Vergangenheit die spätere. Denn auch in der Entwerfung von Idealen ist es besser, sich nicht maßlos zu überheben: auch jene Mechanik werden wir nie bis zur Beherrschung der Zukunft vervollkommnen; genug, wenn sie uns den Zusammenhang des Geschehenen erklärt, nachdem es geschehn

ist, und wenn sie für die Zukunft Wahrscheinlichkeiten aufstellt, denen gemäß zu handeln vernünftiger ist als die Wahl jedes andern Weges.

Es ist nun natürlich, daß man durch solche allgemeine Gesetze zunächst kleine Zeiträume zu beherrschen sucht, innerhalb deren die ganze Summe der Bedingungen, von denen der Lauf der Ereignisse abhängt, und welche wir nicht erschöpfend zergliedern können, wenigstens als ein nahezu gleichbleibendes Unbekannte sich ansehen läßt. Und hier glaubt man gefunden zu haben, daß nur, wo unser Blick an kleiner engbegrenzter Umgebung hafte, diese uns den Schein der Freiheit und Unbestimmtheit gewähre; fasse man dagegen die Ereignisse nach großen Zahlen und weiten Uebersichten zusammen, so finde man, daß nicht nur das leibliche Leben der Menschheit sich in Geburt und Tod, in dem Zahlenverhältniß beider Geschlechter, in der Zunahme der Bevölkerung mit längst gekannter Regelmäßigkeit bewege, sondern daß auch das geistige Dasein bis auf Anzahl und Art der in gleichen Zeitabschnitten verübten Verbrechen in seinen Aeußerungen durch allgemeine Gesetze bestimmt sei. Nicht durch unveränderliche Gesetze allerdings; denn ebenso wie sich langsam jenes große Ganze der unbekannten Bedingungen ändere, unter denen die Ereignisse stehen, ändere sich auch von Zeit zu Zeit die Formel, nach der sie verlaufen. Nichts würde indessen hindern, auch diese Aenderungen der Gesetze einer anderen umfassenderen Formel unterworfen zu denken, da ja jenes Ganze von Bedingungen, von dem sie abhängen, sich fast nur durch die Nachwirkungen der selbst gesetzlich verlaufenden geselligen Zustände der Menschen ändert. Hat man einmal nach der Methode der großen Zahlen das Lebensjahr bestimmt, in welchem durchschnittlich der große Dichter sein größtes Werk hervorbringt, so könnte man nicht nur zu ermitteln suchen, wie viel hervorragende Geister jeder Art, in ganzen Zahlen oder in Decimalbrüchen, auf jedes Jahrhundert fallen, sondern auch, wie in Jahrtausenden sich dieses Verhältniß gesetzlich ändere. Man kann sich leicht denken,

wie auf diesem Wege allerhand Formeln für die Beschleunigung, die Breite Tiefe und Farbe des historischen Fortschrittstromes zu gewinnen sind, die auf Einzelheiten angewandt zwar ganz ungenau sein würden, aber doch den Anspruch machen könnten, das wahre Gesetz der von störenden Einzeleinflüssen gereinigten Geschichte auszudrücken.

Mit dieser Betrachtungsweise würde von allen Ansichten, welche die Freiheit in der geschichtlichen Entwicklung aufheben, eine der schlimmsten sehr nahe zusammenhängen. Die Verehrung der Formen anstatt des Inhalts, der sie rechtfertigt, einer der bösesten Irrthümer unserer Gedanken, könnte keine widersinnigere Steigerung erfahren, als wenn wir schließlich damit endeten, die Verwirklichung statistischer Verhältnisse für den Zweck und die belebende Idee der Geschichte zu halten. Wer mit dem orientalischen Pantheismus in dem Weltlauf einen ewigen Wechsel des Entstehens und Vergehens nicht bloß thatsächlich zu finden, sondern diese Form des Geschehens zugleich als den tiefsten Sinn und das wahre Geheimniß der Wirklichkeit ansehn zu dürfen glaubt, der kann wenigstens mit verworrener Gefühlsschwärmerei sich in die erhabene und grauenvolle Lust versenken, mit welcher der Gedanke eines *solchen* Stromes der Begebenheiten uns erfaßt. Wer sonst in anderer Weise in der Geschichte nur das Walten einer eisernen Nothwendigkeit zu spüren glaubt, hält diese doch für eine sinnvolle; er sucht sie in irgend einer Art von Gerechtigkeit, mit welcher der Inhalt und die Natur eines Zustandes, weil er *dieser* ist, den Inhalt und die Natur nur *dieser* nachfolgenden Wirkung gestattet und fordert. Einer solchen Verknüpfung der Dinge, die in den Beweggründen ihres Verknüpfens wenigstens vernünftig ist, mag das Gemüth seine eigne Freiheit, wenn sie keinen Platz in ihr findet, aufopfern. Unerhört dagegen würde die Verkehrtheit sein, in der Herstellung regelmäßiger Zahlenverhältnisse, oder darin, daß die Ereignisse nach solchen verlaufen, die letzten leitenden Gesichtspunkte des Weltlaufs zu sehen. Dennoch streite ich hier wohl nicht ganz

gegen Nebelbilder, und meine Furcht ist kaum ohne Grund, daß auch dieser Versuch, uns nur noch an Gespenster glauben zu lassen, gemacht werden dürfte. Denn nicht selten begegnen wir schon dem Beginne dieses Mißverständnisses. Man weiß sich etwas damit, und man fühlt einigermaßen den Andachtsschauder, der die Entdeckung eines letzten Geheimnisses begleiten mag, wenn man sorgfältigen Untersuchungen, deren Werth wir nicht schmälern, nachsprechen kann, daß das Budget der jährlichen Verbrechen mit größerer Regelmäßigkeit als das der politischen Abgaben von der Menschheit bezahlt werde. Man glaubt offenbar, damit nicht nur eine Thatsache, die ein Ergebniß unbekannter Bedingungen ist und mit diesen sich ändern würde, sondern ein Grundgesetz ausgesprochen zu haben, welches mit geheimnißvoller Macht die Mittel zu seiner Verwirklichung immer zu finden und sich gegen jeden Widerstand ungünstiger Bedingungen durchzusetzen verstehe.

Als lehrmäßige Behauptung über die Bedeutung der Geschichte wird allerdings diese Mißansicht kaum geäußert werden; aber unter der Hand stört sie als eine Verirrung der Gedanken die richtige Beurtheilung dennoch, und um so leichter, weil sie nicht in Bezug auf alle Ereignißkreise gleich sehr im Unrecht ist. Denn unter den Erscheinungen des menschlichen Lebens, die so regelmäßige Verhältnisse ihrer Wiederkehr zeigen, darf man einige allerdings als untergeordnete Zwecke der Weltordnung oder als Mittel zur Verwirklichung höherer betrachten, und von ihnen wird in gewisser Ausdehnung gelten, was wir eben im Allgemeinen bestritten. Die meisten jedoch wird man der hinderlichen Reibung vergleichen können, die nicht zu der beabsichtigten Leistung einer Maschine gehört, die aber doch, so lange diese Leistung nur durch mechanisch wirkende Mittel zu erreichen ist, stets zu der Größe derselben in irgend einer gesetzmäßigen Beziehung steht. Wie wenig indessen auch diese Unterscheidung die vorhandenen Schwierigkeiten entfernt, verdient etwas näher ins Auge gefaßt zu werden.

Das Gleichgewicht der Anzahlen beider Geſchlechter darf man gewiß zu jenen Natureinrichtungen rechnen, in denen man beabſichtigte Mittel zu den höheren Zwecken des Lebens ſieht. Aber wie ſchon die Urſachen unbekannt ſind, welche im einzelnen Falle das Geſchlecht des Kindes beſtimmen, ſo noch viel mehr die Umſtände, welche dieſe in den verſchiedenen Fällen zu verſchiedenen Folgen führenden Urſachen zur Erreichung jenes beſtändigen Geſammtergebniſſes abpaſſen. Die logiſche Regel, welche uns verſchiedenen Möglichkeiten da, wo kein ſachlicher Grund für die überwiegende Verwirklichung der einen vorliegt, gleiche Häufigkeit ihrer künftigen Realiſirung zuſchreiben heißt, iſt allerdings für uns die nothwendige ſubjective Maxime, nach welcher wir für Zwecke des Handelns unſer Zutrauen zu dem wahrſcheinlichen künftigen Eintreten jener Fälle abmeſſen müſſen; aber ſie enthält keinen Schatten von Aufklärung über den Mechanismus der Bedingungen, durch welchen ein Gleichgewicht in der Häufigkeit zweier Fälle da, wo es ſtattfindet, wirklich hergeſtellt wird. Auch unſere allgemeine Vorausſetzung, welche die Möglichkeit aller Wechſelwirkungen überhaupt auf eine weſentliche innere Verknüpfung alles Seienden gründet, hilft uns nicht. Sie bietet uns zwar einen allgemeinen formalen Grund zu der Erwartung, daß jeder in einem Theile der Welt entſtehende Zuſtand ſeine geſetzliche Rückwirkung auf alle andern Theile derſelben haben werde; aber eben, weil ſo ſchließlich Alles in der Welt zuſammenhängt, erhalten wir dadurch keine Aufklärung über die beſondern bevorzugten Zuſammenhänge, die zwiſchen einzelnen Theilen der Welt enger und wirkſamer als zwiſchen andern ſtattfinden, und auf deren Vorhandenſein jedes einzelne beſtimmte Geſchehen beruhen muß. Es bleibt daher ganz dunkel, durch welche beſtimmten Einrichtungen die Menſchheit ein ſolches in ſich abgeſchloſſene Ganze bildet, daß bei übrigens ſo großer Ungleichheit der äußern Lebensbedingungen und bei ſo völligem Mangel eines angebbaren Weges der dazu nöthigen Wechſelwirkungen das zufällig *hier* entſtandene Uebergewicht des einen Geſchlechts *dort*

ſein verbeſſerndes Gegengewicht in einer gleichzeitigen oder nachfolgenden Vermehrung des andern hervorrufen könnte. Und doch beſteht nicht bloß die Thatſache, ſondern wir ſind ohne Zweifel berechtigt, in ihr, wenn in irgend einer, einen Naturzweck zu ſehen, für deſſen Erfüllung es an vorbereiteten Mitteln nicht fehlen wird.

Die Ereigniſſe des geiſtigen Lebens der Geſellſchaft ſind noch dunkler. Auf eine beſtimmte Anzahl von Handlungen einer beſtimmten Art in nächſter Zeit glaubt man allerdings aus der beobachteten Anzahl derſelben in einem eben verfloſſenen gleichen Zeitraume nur deswegen ſchließen zu dürfen, weil die Geſammtſumme natürlicher und ſocialer Bedingungen, von der ſie im letzteren abhingen, ſich nur langſam, für kurze Zeiträume gar nicht merklich zu ändern pflegt. Wo dieſe Aenderung dennoch ſtoßweiße erfolgt, erwartet man auch kein Zutreffen der nach dem Maßſtab des Vergangenen gemachten Vorberechnung. Aber dieſe Vorſicht hebt nicht alle Schwierigkeit. Auch jene gemäßigte Vorausſage wäre nur dann ganz gerechtfertigt, wenn wir jene Summe unbekannter Bedingungen als eine Druckkraft betrachten könnten, der an ſich in beſtimmter Zeit ein beſtimmter Erfolg entſpräche; die ferner, weil der Geſammtwiderſtand, den ſie fände, immer im gleichen Verhältniß zu ihrer eigenen Größe ſtände, in jeder Zeiteinheit auch einen und denſelben Bruchtheil ihrer Wirkſamkeit auszuüben fähig wäre; die dann von dieſer Fähigkeit auch ſtets wirklichen Gebrauch machen könnte, indem ſie wie die Druckkraft einer geſpannten Flüſſigkeit immer die nicht widerſtehenden Punkte ſuchte und fände, wo ſie auch liegen möchten; und von der endlich durch jeden Theil ihres Erfolgs, den ſie bereits erzeugt hätte, ein entſprechender Theil ihrer Wirkungsfähigkeit zum Erlöſchen gebracht wird. Wie Vieles von dieſen Bedingungen iſt nun in unſerem Fall gegeben?

Nehmen wir als Beiſpiel die Verbrechen gegen das Eigenthum. Die Uebelſtände der geſelligen Gütervertheilung ſind eine wirkſame Kraft nur, ſo weit ihr Druck empfunden wird. Gehen wir alſo nicht von der Armuth, ſondern ſogleich von dem Gefühl des

Mangels aus, können wir dann von dieser wirkenden Kraft behaupten, es entspreche ihr als natürliche Wirkung eine gewisse Anzahl von Entwendungen, ohne Rücksicht darauf, wie bedeutend der durch sie gemachte unredliche Gesammtgewinn sei? Begegnete ferner bei einem gewissen Stande der Bildung dieser Kraft immer ein gleicher Widerstand, woher würde zu erklären sein, daß sie zur Ausübung stets dieselbe Anzahl günstiger Gelegenheiten fände, und daß diese wieder stets den widerstandsunfähigen Gesinnungen sich darböten? Nähmen wir dagegen an, daß der Gelegenheiten stets sehr viel mehr vorkommen als benutzt werden, und daß jene Gesinnungen nicht minder überflüssig häufig seien, so ist um so weniger begreiflich, wie durch irgend eine Anzahl bereits begangner Verbrechen die Anzahl der noch begehbaren bis zur Erzielung einer bestimmten Gesammtsumme eingeschränkt werden könne. Der sachliche Zusammenhang also, durch welchen die stehenden Zahlen solcher Handlungen vermittelt werden, ist durchaus unbekannt.

Gleich wenig stellen manche Versuche zufrieden, die Gültigkeit solcher Gesetze mit der Freiheit des persönlichen Willens zu vereinigen. Betrachtet man, wie es wohl geschehen ist, die Verübung einer bestimmten Anzahl von Verbrechen als eine auf der Gesellschaft lastende unvermeidliche Nothwendigkeit, so hilft der Zusatz gar nichts, daß diese Nothwendigkeit nur die Handlungen fordere, aber nicht die Thäter vorausbestimme. Wenn die menschliche Freiheit doch die Gesammtzahl der Thaten nicht abwälzen kann, so sind durch jene Unbestimmtheit nicht die Einzelnen frei gelassen, sondern es bleibt nur noch fraglich, wessen Unfreiheit im nächsten Augenblick benutzt werden wird. Wenn ein Insect, hat man gesagt, irgendwo über den mit Kreide bezeichneten Umfang eines Kreises kröche, so würde es um sich herum nur regellos zerstreute Kreidepunkte sehen, die sich doch für ein Auge, das sie aus der Ferne zusammenfaßt, in jene gesetzlich bestimmte Ordnung gruppiren. Wären diese Punkte beseelte Wesen, so könnte man sich vorstellen, daß sie im Kleinen einen hinlänglichen Spielraum besäßen, ihre Stellung mit Freiheit zu wählen, während sie im Großen zur Verwirklichung

eines vorherbestimmten Umrisses beitragen müssen. Wir antworten: wenn eine gesetzliche Ordnung vieler Elemente besteht (weil man ja den Kreis gezogen hat), so ist freilich leicht begreiflich, daß diese Ordnung doch nur von einzelnen Standpunkten ganz übersehbar ist. Aber die Unordnung der Elemente, von andern Standpunkten aus gesehen, ist keine Freiheit derselben. Alle jene Kreidepunkte sind in derjenigen Beziehung, die für die Gestalt des Ganzen von Bedeutung ist, vollständig determinirt; sie liegen alle in einer ringförmigen schmalen Zone, die durch einen äußern und einen innern breitenlosen Kreisumfang eingeschlossen ist. Wie sie innerhalb dieser Zone gruppirt sind, ist wenigstens in gewissen Grenzen für die Gestalt des Ganzen gleichgültig, und gerade in dieser gleichgültigen Beziehung sind sie auch unbestimmt. Wären sie nun lebendige Wesen, so lehrte dies Gleichniß nur die einfache Wahrheit, daß sie Freiheit für ihre Handlungen in denjenigen Richtungen haben, über welche kein allgemeines Gesetz etwas bestimmt; verlangt daher das Gesetz etwa von einer Gesellschaft eine gewisse Anzahl Diebstähle, so sind die Thäter nicht in Bezug auf ihren diebischen Entschluß, sondern darin etwa frei, ob sie zu Pferde oder zu Fuß stehlen wollen.

Das Mißbehagen, mit welchem wir von Gesetzen des geistigen Lebens hören, während wir das leibliche unbedenklich den seinigen unterordnen, beruht darauf, daß wir theils zu viel von der Freiheit unsers Willens verlangen, theils uns zu sehr von jenen Gesetzen imponiren lassen. Finden wir uns nicht gerade in den ausgesprochnen Streit zwischen Freiheit und Nothwendigkeit verflochten, so haben wir gar kein Arg daran, die Handlungen der Menschen durch die Umstände bestimmt zu denken; ja alle Hoffnung der Erziehung und alle Arbeit der Geschichte gründet sich auf die Ueberzeugung von der Lenkbarkeit des Willens durch das Wachsthum der Einsicht, durch die Veredlung der Gefühle und die Verbesserung der äußern Lebensbedingungen. Von der andern Seite würde die Betrachtung der Freiheit selbst uns lehren, daß ihr Begriff widersinnig wird, wenn er nicht die Empfänglichkeit für den Werth von Beweggrün-

den einschließt, und daß eben so wenig die Freiheit des Wollens die unbedingte Fähigkeit des Vollbringens bedeuten kann, weder des Vollbringens im Kampf gegen die Widerstände der Außenwelt, noch des anderen innerlichen Vollbringens, durch welches der Wille die entgegenstrebenden Regungen der eignen Leidenschaften unterdrückt. Nicht nur die möglichen Ziele der Absichten, nicht nur die Vorstellung der Mittel zu ihrer Erreichung wird daher dem Gemüthe durch eine Menge in der Bildung des Einzelnen und der Gesellschaft liegender Anregungen an die Hand gegeben, sondern auch die wirksam werdende Stärke des freien Willens, mit welcher er sich der Bestimmung durch leidenschaftliche Antriebe entzieht, ist abhängig von der Gesammtbildung der Gesellschaft. Es würde daher allerdings kein unlösbarer Widerspruch zwischen der Annahme einer Freiheit des Wollens und zwischen der andern stattfinden, daß die Summe der einwirkenden Bedingungen, die in dem jedesmaligen Zustande der Gesellschaft liegen, jenes freie Vollbringen in gewissem Maße hemme und eine nahezu gleichbleibende Größe bloßer Trieberfüllung hervorbringe.

Ganz unglaublich würde trotzdem bleiben, daß der Kampf des Willens und des sittlichen Bewußtseins gegen alle diese hemmenden Elemente seinem Ergebniß nach so genau vorherbestimmt sein sollte wie es jene statistischen Gesetze meinen. Denn in der That messen diese ja gar nicht das, dem man eine solche Vorherbestimmtheit zutrauen könnte. Entsprungen z. B. aus der Zusammenstellung der abgeurtheilten Verbrechen setzen sie voraus, daß die Summe der bekannt werdenden Vergehen in einem unveränderlichen Verhältniß zu der Gesammtanzahl der begangenen stehe; und schon für diese Annahme ist kein irgendwie triftiger Beweis möglich; wenn sie aber in Bezug auf menschliche Freiheit etwas beweisen wollten, müßten sie noch überdies zeigen können, daß auch die Anzahl der begangnen in eben so beständigem Verhältniß zu der der gewollten verhüteten oder fehlgeschlagenen, ja überhaupt zu der ganzen Menge der im Innern der Gemüther aufgetauchten mehr oder weniger ernstlichen Versuchungen stehe. Sie leisten

nicht bloß dies nicht, sondern indem sie etwa Morde und Tödtungen nach Hunderten aufzählen, fassen sie unter diesen Klassenbezeichnungen Fälle von dem allerverschiedensten sittlichen Werthe zusammen, deren bloße Anzahl ja gar keinen Maßstab für die Quantität des Bösen gibt, welches nach irgend einer Richtung hin von einer bestimmten Gesellschaft in bestimmter Zeit erzeugt wird. Nur von dieser Quantität aber wäre annehmbar, daß sie als eine vom Leben und Fortschritt der Gesellschaft unzertrennliche Reibung nach einem bestimmten Gesetze von der Bewegungsgröße dieser Gesellschaft abhinge; gar nicht dagegen würde dies von der bloßen Anzahl der Fälle gelten, in denen dieser schädliche Nebeneffect eine unter gewisse Begriffe von Verbrechen begreifbare Form annimmt. Bestätigte daher die erneute Prüfung der Erfahrungen dennoch auch diese Zahlenbeständigkeit, so würden wir in ihr eine Thatsache zuzugestehen haben, von der wir weder die Weise ihrer Bewirkung, noch ihren vernünftigen Sinn begreifen; für ein Gesetz der Geschichte in dem Sinne einer Vorausbestimmung dessen, was sein soll, würden wir sie niemals halten. Aber eben jene erneute Prüfung, an der es in letzter Zeit nicht gefehlt, überzeugt uns von der großen Voreiligkeit, mit welcher aus unzuverlässig geführten Berechnungen dieser statistische Mythus entstanden ist, an dessen Stelle wir von genaueren Untersuchungen erst das wirkliche Material für gründlichere Ueberlegungen zu erwarten haben.

Beschränkten Zeiträumen galten die bisher erwähnten Untersuchungen. Die Aufeinanderfolge der größeren, geschichtlich verschieden ausgeprägten Perioden hat nicht minder bestimmte Gesetze zu verrathen geschienen, über die ich hier kürzer hinweggehen kann. Sie sind von Interesse nur, soweit sie sich auf die einzelnen Richtungen des menschlichen Lebens beziehen, deren wir später zu gedenken haben; je allgemeiner sie den Fortschritt der Menschheit zusammenfassen wollen, um so weniger wirkliche Erklärung pflegen sie zu enthalten. So spricht man wohl von einem Gesetze der Stetigkeit

in der Entwicklung, einem zweiten des Gegensatzes in ihr; Andre zogen die Dreiheit von Thesis Antithesis Synthesis vor. Es dürfte klar sein, daß dies Alles nicht solche Formen des Verlaufs sind, welche die Begebenheiten inne zu halten sich anstrengen müßten, als läge in ihnen selbst etwas, dessen Verwirklichung der Mühe werth wäre. Sie sind vielmehr, so weit sie überhaupt sind, Endformen, welche der Fortgang der geselligen Wechselwirkungen aus Gründen annimmt, denen man nachzuforschen hat. Macht man hierzu den Versuch, so wird man den Sinn jener Gesetze theils sehr unbedeutend, theils nicht von beweisbarer Allgemeingültigkeit finden. So dürfte sich kaum die Mühe lohnen, mit dem Namen eines Gesetzes der Stetigkeit die sehr einfache Beobachtung zu schmücken, daß die Bildung eines spätern Zeitalters eine Weiterentwicklung der Antriebe zu sein pflegt, die es von seinem vorangehenden erhalten hat; nützlich mag es höchstens sein, die einschränkende Bedingung kurz zu betonen, die darin liegt, daß der Fortentwicklung eben die wirkliche Ueberlieferung des bereits Vorhandenen vorangehen muß. Denn der geschichtliche Fortschritt ist nicht, wozu man zuweilen wohl Lust hat, einem Miasma zu vergleichen, das in der Luft läge und die Menschheit unversehens ergriffe, entweder gleichzeitig die ganze, oder abwechselnd einzelne Theile; er hat stets nur innerhalb des engeren Völkerkreises stattgefunden, in welchem günstige Umstände die geregelte Fortpflanzung erworbener Bildung und der auf Abhülfe bleibender Bedürfnisse gerichteten Strebungen gestatteten, und nur so weit hat er sich in die Breite ausgedehnt, als die geographischen Bedingungen, die Wegsamkeit der Länder, die Leichtigkeit des Verkehrs, die Dichtigkeit der Bevölkerungen, vielfache Berührungen der Menschen in Krieg oder Frieden veranlaßten.

Das Gesetz des Gegensatzes, das man zuweilen ganz harmlos zugleich mit dem vorigen gelten läßt, ohne Grenzen für die streitenden Ansprüche beider zu ziehen, ist nicht minder einfach. Es hat überhaupt nur da Geltung, wo einfache Lebensformen, die an sich eine endlose Gleichförmigkeit des Hinlebens gestatten,

auf irgend eine Weise gestört und das Gemüth der Menschen in die Aufregung der Sehnsucht nach neuen Befriedigungen gerathen ist. Dann erzeugt ihre erfinderische Kraft eigenthümliche Bildungsformen, die den augenblicklichen Bedürfnissen des Volks und der Sinnesart der Zeit entsprechen, ohne gleichmäßig allen Anforderungen der menschlichen Natur genug zu thun. Je länger und reicher eine so charakteristische Bildung alles angeregt befriedigt und erschöpft hat, was an Empfänglichkeit für sie in den Gemüthern vorhanden war, und je umfassender sie alle äußern Verhältnisse der Gesellschaft und alle ihre Lebensgewohnheiten in ihrem Sinne ausgeprägt hat, um so empfindlicher fangen ihre Einseitigkeiten zu drücken an, und um so lebhafter, jetzt ihrerseits zu unbilligem Uebergewicht strebend, treten die andern durch sie zurückgedrängten, noch unabgenutzten Ansprüche des Geistes hervor, und versuchen eine entgegengesetzte Lebensgestaltung zu erzwingen. Die Gliederung einer langbestandenen Cultur ist jedoch ein zu weitverzweigtes und vielbewurzeltes Ganze, als daß in Bezug auf die Gesammtheit des Lebens neu aufkommende Tendenzen es überwinden und ihm leicht ein neues in sich zusammenhängendes Ganze anderer Weltauffassung entgegenstellen könnten. Am häufigsten ist ihre Einwirkung eine nur auflösende und zersetzende; erst nach längerer Zwischenzeit gelingt eine neue Festsetzung, die nun nicht immer der Gegensatz der vorigen ist, weil die Zeit inzwischen die weitertreibenden Widersprüche abgestumpft hat. Deutlicher ist in Bezug auf einzelne Lebenskreise das Bedürfniß des Wechsels, das den menschlichen Geist zu beständiger Wiederaufhebung nicht nur seiner einseitig gestalteten Lebenseinrichtungen, sondern auch zur Abneigung gegen altgewordene Wahrheiten treibt. So wie ein gutes Kleid, länger getragen, uns langweilt, ein längst bei Seite gelegtes dann mit einem wunderlichen Schein wiedergeborner Neuheit reizt, so ruft nicht nur die Uebersättigung einer Seite unserer geistigen Natur einen Heißhunger nach ebenso einseitiger Befriedigung in anderer Richtung hervor, sondern eine allge-

meine Neigung zu paradoxer Umkehr nach lange vergessenen Standpunkten kommt hinzu, um Stimmungen und Meinungen in beständigem Schwanken zu erhalten. Stetig entwickeln sich fast nur diejenigen Wissenschaften, welche einer praktischen Anwendung zur Beschaffung unserer Bedürfnisse fähig sind, und in denen der freie Wechsel der „Auffassungen und Standpunkte" sich durch empfindlichen Schaden rächen würde; die Lebensansicht und der Ton der Gesellschaft dagegen, die künstlerischen Ideale, die Beurtheilungen des Uebersinnlichen, die Ansichten der Geschichte, der Geschmack im Genusse der Natur so wie in der Gestaltung des religiösen Cultus, unterliegt der beständigen Abwechselung empfindsamer oder mit Thatendrang lärmender, ahnungsvoll schwärmerischer oder realistisch nüchterner Stimmungen, und der tiefste Tiefsinn scheint es oft, die Wahrheit da zu suchen, wo sie Niemand vermuthet, nämlich in den Irrthümern, mit deren Widerlegung die nächste Vergangenheit grade zu Ende gekommen war. So entsteht der Wechsel der charakteristischen Bildungsformen in der Geschichte, und so begreift es sich, daß im Fortschritt der Vervollkommnung nicht jede einzelne Lebensschönheit, auf deren ausschließliche Ausbildung frühere Zeiten ihre ganze Kraft verwandt haben, mit gleicher Lebendigkeit forterhalten werden kann, sondern oft gänzlich andern Theilen der menschlichen Bestimmung aufgeopfert wird, welche die Folgezeit ihrerseits auch mit Recht hervorhebt. Als Wirkung menschlicher Schwäche ist uns diese Wiederaufopferung früherer Gewinne erklärlich; daß sie nicht bloß ein partielles Mißlingen des geschichtlichen Fortschritts sei, sondern ein wesentlicher Zug in dem Verlauf, den dieser Fortschritt seinem Begriffe gemäß nehmen solle, können wir nur für die Behauptung einer Befangenheit ansehen, die alles Wirkliche zu rechtfertigen unternimmt.

Befremdlicher ist es, daß nicht nur die Bildungsformen in der Geschichte wechseln, sondern auch ihre Träger. Nicht allein, daß nie die Menschheit als Ganzes in gleichzeitiger Fortschrittsbewegung angetroffen wird: auch die Nationen, wenigstens

des Alterthums, die ein blühendes Leben entfaltet haben, sind ohne Ausnahme von ihrer Höhe in verschiedene Tiefen der Barbarei oder der Gewöhnlichkeit zurückgesunken. Man übereilt sich gewiß, wenn man diese Thatsachen zur Aufstellung des historischen Gesetzes benutzt, daß jedes Volk gleich dem Einzelnen seine Lebensalter auf- und absteigender Kraft habe; noch mehr, wenn man auf diesen Vergleich gestützt, über die Zukunft von Völkern abzusprechen wagt, die man nach dem Ablauf einer ihrer Culturperioden in dem Zeitraum ungewisser Neubestrebungen beobachtet. Weder die vernünftige Bedeutung würde klar sein, welche dieses Altern der Völker für den Plan der Geschichte haben könnte, noch der innere Zusammenhang, durch den es auch nur als thatsächliches Ereigniß allgemein hervorgebracht würde. Wir begreifen, daß es in dem einzelnen Menschen, da es ja hier ein und derselbe Organismus ist, welcher alle Eindrücke von außen und alle Rückwirkungen seiner eignen Thätigkeit aufsammelt, gewisse Verhältnisse seiner wechselwirkenden Bestandtheile geben kann, die jene Summirung der erlebten Zustände nothwendig zur allmählichen Veränderung und Auflösung ihres Trägers ausschlagen lassen. Warum die Lebenskraft eines Volkes nicht ewig frisch bleiben könnte, ist um so unklarer; und wirklich bleibt sie ja bei denen frisch, die seit Jahrtausenden sich in der Einförmigkeit einfacher Bildungszustände fortbewegen. Das Altern der Nationen ist offenbar nicht eine in dem Begriffe des Volkes vorherbestimmte Nothwendigkeit der Entwicklung, sondern, wo es stattfindet, ein Ergebniß besonderer Lebensbedingungen, die nur zum Theil in der Eigenthümlichkeit der erreichten Bildung, zum andern in äußern Umständen liegen. Die Natur sucht jede neue Generation wieder mit den alten Fähigkeiten der Gattung auszustatten und der weiteren Entwicklung immer wieder von Neuem frische unbefangene Träger darzubieten. Es gelingt ihr nicht durchaus; durch die Schuld einer ausschweifenden Vergangenheit mag die körperliche Rüstigkeit und der geistige Schwung der Nachkommen abnehmen: selbst ohne

dieſe Schuld mag die lange Eingewöhnung in eine beſtimmte nationale Culturform auf unnachweisbaren Wegen die Geiſtesanlagen der Generationen allmählich umgeſtalten und es ihnen ſchwer machen, wenn jene Cultur ſich durch das Aufbrechen ihrer inneren Schäden zerſetzt, ein neues Gleichgewicht geſunder Lebenseinrichtungen zu finden; aber nirgends liegt doch ein Grund zu der Annahme, daß dieſe Krankheiten der Völker unheilbar ſeien, und der einen verwelkten Blüte keine zweite folgen könne. Haben die Völker des Alterthums dieſe Hoffuung nicht gerechtfertigt, ſo lag es daran, daß nicht nur ihre Cultur ſich durch ihre inneren Mängel zerſetzte, ſondern daß zugleich der Beſtand der Völker durch vernichtende Eroberungen eben noch rüſtigerer Gegner gebrochen wurde. Jede nationale Bildung bedarf zu ihrer Blüte auch der politiſchen Macht und des irdiſchen Reichthums; ſo lange die allgemeinen Weltverhältniſſe nicht die Wiedererſtarkung der erſten geſtatten, oder ſobald durch Eröffnung neuer Handelswege und Verödung der alten die früheren Quellen des Reichthums verſiegen und zahlloſe Anregungen der Betriebſamkeit hinwegfallen, wird jedes von dieſen Schickſalen betroffene Volk unheilbar zu verkümmern ſcheinen; es wird wieder aufleben können, wenn neue Gunſt der wechſelnden Umſtände ihm zu Theil wird.

Noch einen Zweifel reihen wir dieſen Betrachtungen über die in der Geſchichte wirkſamen Kräfte an. Sollen wir die gleichartigen Elemente, die ſich in Sitten und Sagen verſchiedener Völker finden, der Ueberlieferung von einem zum andern zuſchreiben, oder ſollen wir ſie als einheimiſche Erzeugniſſe betrachten, die, vielfach neu entſtanden, um der weſentlichen Gleichheit der menſchlichen Natur willen überall ähnliche Formen angenommen haben? Doch Niemand wird zweifeln, daß im Allgemeinen beide Anſichten ihr Recht haben; es handelt ſich nur um die Grenzbeſtimmung für ihre beiderſeitigen Anſprüche. An dem einzelnen Beiſpiel der weit über entlegene Völker verbreiteten Flutſagen haben oft beide Auffaſſungsweiſen ſich ver-

sucht. Flußthäler mit häufigen großartigen Ueberschwemmungen sind die Heimatstätten aller ältesten Culturen gewesen; Nichts konnte einfacher scheinen, als daß die Erinnerung an diese größte Gefahr, welche die Elemente drohten, überall in den Sagen der Völker aufbewahrt blieb. Nicht eben so leicht schien sich ohne Ueberlieferung die große, obgleich nicht ausnahmslose Aehnlichkeit der besonderen Nebenzüge zu erklären, mit denen die Geschichte dieses Ereignisses von der Sage ausgestattet wird; man neigte deshalb sich zu der Bevorzugung eines gemeinsamen Ursprungs der asiatischen Berichte und der Annahme ihrer späteren verschiedenen Ausprägung. Aber auch die Indianer Amerikas erzählen davon; es war überraschend zu finden, daß auch hier in einer ihrer Sagen der gerettete Mensch Tespi wie Noah beim Abfluß der Gewässer zuerst einen Geier aussendet, der nicht wiederkehrt, weil er sich an den Leichen der Ertrunkenen sättigt, dann andere Vögel, die nicht minder ausbleiben; nur der Kolibri kehrt mit einem belaubten Zweige zurück. Die Uebereinstimmung ist merkwürdig genug, um eine Mittheilung, vielleicht in sehr später Zeit, zu vermuthen; zugleich aber ist das ganze Gepräge der Sage so indianisch, daß ihr einheimischer Ursprung nicht im mindesten unwahrscheinlich ist, und wenn es die Zeitrechnung litte, würden wir vielleicht eher an das Eindringen indianischer Erinnerungen in den mosaischen Bericht, als an eine umgekehrte Ueberlieferung denken. Der unabhängigen Entstehung in vielen einander fremden Sagenbildungen scheinen daher auch so auffallende Einzelheiten doch nicht unfähig.

Ich gestehe jedoch mein Mißtrauen gegen die Verallgemeinerung dieser Beurtheilungsweise. Es ist wahr, daß nahezu dieselbe Natur die Lebensumgebung aller Völker bildet; aber daraus folgt doch nicht so kurz, daß dieselben Erlebnisse um der Gleichheit der menschlichen Geistesanlagen willen überall zu derselben Beurtheilung der Begebenheiten, zu der Anknüpfung derselben Gedanken, endlich zu denselben Mitteln des künstlerischen und bildlichen Ausdrucks führen müßten. Die Gesichtspunkte, welche

der Menſch der Natur gegenüber einnehmen kann, bleiben mannigfach genug; die mögliche Verſchiedenheit der Eindrücke deſſelben Vorgangs nach Stimmung und Lage unabſehbar; die Richtung, nach welcher hin ſie den Gedankengang aufregen, unberechenbar; jede Uebereinſtimmung, die ſich weiter als auf die unabweisbarſten Folgerungen aus den Thatſachen erſtreckt, ſcheint ſtets einen beſondern Nachweis ihrer Entſtehung ohne Mittheilung oder Ueberlieferung zu verlangen. Man hat ſich wohl auf allgemeine pſychologiſche Geſetze berufen, nach denen der Eindruck der Thatſachen, die ſich an ihn knüpfende Reflexion und der endliche Ausdruck durch Bild und Gleichniß nothwendig zuſammenhängen ſollen; man hat gehofft, den Gang aller menſchlichen Phantaſie an eine Art allgemeiner Symbolik feſſeln zu können, die in den verſchiedenſten Mythologien gleichartige Einkleidungen gleicher Gedanken bedinge; aber auch in Bezug hierauf kehrt der Zweifel wieder, ob wir nicht in den Fällen, die dieſe Annahme zu beſtätigen ſcheinen, die Wirkung heimlicher Ueberlieferung für einen Beleg unabhängiger Uebereinſtimmung anſehen.

Wie weit überhaupt in der Geſchichte Tradition reicht, iſt ſchwer zu ermeſſen. Das Beſtehen ganzer reicher Culturen iſt auf ihrem Heimatsboden ganz vergeſſen, und nur bruchſtückweis ihr Gedächtniß durch Aufzeichnungen von Nachbarvölkern gerettet; große Zeiträume der Vergangenheit ſind für uns völlig leer. Anderſeits kehren einzelne Elemente früherer Bildungen, weder die wichtigſten noch die gemeinſten, aus dem allgemeinen Zuſammenſturz gerettet, bei den verſchiedenſten Völkern wieder. Unſere Kindermärchen bewahren Anklänge unſerer älteſten Vorzeit; dieſelben Thierfabeln üben das Nachdenken unſerer Jugend und wurden einſt in Indien, Perſien, Griechenland erzählt; mancher Volksaberglaube von heut wurzelt in den Tagen des Heidenthums. Für Vieles hiervon iſt der Gang der Aufbewahrung und Mittheilung bekannt, für Vieles nicht, und wir lernen daraus nicht nur die große Ausdehnung einer unnachweislich fortſchleichenden Ueberlieferung ſchätzen, ſondern bemerken auch,

daß, wie in allen Ruinen, nicht immer das Größte, Festeste und Zusammenhängendste sich erhalten hat, sondern daß einzelne, in ihrer Vereinsamung befremdliche Trümmer eines früheren Gemeinbesitzes der Menschheit sehr wohl in ganz abweichende Bildungen späterer Völker versprengt sein können.

Viertes Kapitel.

Die äußeren Bedingungen der Entwicklung.

Die Abstammungseinheit der Menschheit. — Die Annahme ursprünglicher Vielheit der Stämme. — Verschiedenheit der geistigen Begabung. — Lenkung der Entwicklung durch äußere Bedingungen. — Die geographischen und klimatischen Begünstigungen und Hindernisse. — Beispiele der Naturvölker.

Geschichte in dem Sinne einer zusammenhängenden Entwicklung verknüpft nur wenige Theile der Menschheit. Der Westen Asiens und die Küstenländer des Mittelmeeres sind ausschließlich die Stätten gewesen, in denen seit Jahrtausenden verschiedenartige Formen der Gesittung auf einander folgten und eine der andern ihre Ergebnisse und die Antriebe zu neuem Fortschritte übertrugen. Außerhalb dieses Brennraums der Bildung haben ungezählte andere Völker entweder durch Jahrhunderte hindurch nur das allgemeine Leben der Gattung unter günstigen oder ungünstigen Bedingungen ihrer Umgebung wiederholt, oder eigenthümliche Formen der Entwicklung zwar ausgeprägt, aber ohne Zusammenhang mit jenem bevorzugten Völkerkreise, und ohne, als sie in dessen Gesichtskreis traten, zu seinem weiteren Fortschritt wesentlich beizutragen. Ein Ueberblick über die Geschichte bietet uns daher nicht das Bild eines einzigen Stromes, welcher die ganze Menschheit umfaßt und sie, wenn auch mit verschiedener Geschwindigkeit ihrer einzelnen Theile, in beständiger Wechselwirkung nach derselben Richtung fortgeführt hätte; von verschiedenen Mittelpunkten aus scheinen uns vielmehr verschiedene Strömungen auszugehen, lange ohne wechselseitige Einwirkung, bis eigentlich erst das Zeitalter der Gegenwart jedes Volk in den

Gesichtskreis des andern zu rücken und eine allgemeine Wechselwirkung der verschiedenen Theile der Menschheit vorzubereiten anfängt.

Diesen Eindruck von der Lage und den Schicksalen des menschlichen Geschlechts hatte schon das klassische Alterthum, als politische Zusammenstöße und die Wißbegier der Reisenden auf dem engen Schauplatz der damals bekannten Welt so viele an Aussehen Sprache und Sitten buntfarbig verschiedene Völker einander kennen lehrten. Dem Geiste des Alterthums, dem das menschliche Dasein nur ein Erzeugniß der großen mütterlichen Natur war, aus deren Unendlichkeit es hervortritt und in die es wieder verschwindet, hatte dieser Eindruck nichts Befremdliches; nur zur vorübergehenden Freude des Lebens bestimmt, nicht zur Lösung von Aufgaben ewiger Bedeutung, mochten die zahlreichen menschlichen Geschlechter jedes in seiner Heimat dem Boden entsprossen sein, ohne einen ursprünglichen Zusammenhang, als mannigfaltige Zeugnisse der unerschöpflichen Fruchtbarkeit, mit der die Natur in ihren Erzeugungen spielt. Nur wo ein einzelner Stamm im Verlauf seiner geselligen Entwicklung das Gefühl bleibender Zusammengehörigkeit seiner Angehörigen gewonnen hatte, suchte eine volksthümliche Sage auch durch die Einheit des Stammvaters dieses Gefühl zu kräftigen; aber der Gedanke an die umfassende Einheit der Menschheit lag diesen Zeiten so fern, daß eine aufgefundene Abstammungsverwandtschaft zweier Völker eben deswegen für einen Fund galt, weil sie so wenig vorauszusetzen war. Mit entschiedener Klarheit hat erst die christliche Gesittung den Gedanken der Zusammengehörigkeit aller Völker entwickelt, und aus dem Begriffe des menschlichen Geschlechts den der Menschheit gebildet, dem wir nicht gewohnt sind, einen ähnlich gemeinten Begriff der Thierheit an die Seite zu setzen. Denn eben dies drückt der Name der Menschheit aus, daß die Einzelnen nicht nur gleichgültige Beispiele eines Allgemeinen, sondern vorbedachte Theile eines Ganzen, daß die Wechselfälle der Geschichte, welche sie erleben, nicht nur Belege für die Gleichartigkeit oder Unähnlichkeit

von Erfolgen ſind, die unter gleichen oder verſchiedenen Bedingungen nach denſelben allgemeinen Naturgeſetzen des Lebens entſpringen, ſondern kleine Abſchnitte einer großen zuſammenhängenden Weltführung der Vorſehung, die zwiſchen den Endpunkten der Schöpfung und des Gerichts keinen Theil des Geſchehens aus der Einheit ihrer Abſicht entſchlüpfen läßt. Indem das Chriſtenthum dieſe Ueberzeugung entwickelte, ſchloß es ſie zugleich an die Stammſage des hebräiſchen Volkes an, in welchem frühe ſchon ähnliche, dem klaſſiſchen Alterthum eben ſo fremde als ihm überlegene Anſchauungen Macht gehabt hatten, ohne doch alle Beſchränktheit volksthümlicher Auffaſſung abgeſtreift zu haben. So wurden unſere Vorſtellungen über die Entſtehung unſeres Geſchlechtes, über die Scheidung und Verbreitung der Völker begründet. Der Wunſch, die mannigfachen Menſchenſtämme durch das Band gleicher Art und Gattung zuſammenzuhalten, ſteigerte ſich zu dem Verlangen, ſie noch weiter auf ein erſtes Aelternpaar zurückzuführen; auch dieſe Zweiheit hatte ſchon dem Sinne der moſaiſchen Urkunde ein noch zu zerſtreuter Anfang geſchienen; ſie ließ ſelbſt die Mutter des menſchlichen Geſchlechts auf wunderbare Weiſe aus dem einzigen Stammvater, dieſen unmittelbar aus der Hand Gottes hervorgehn.

Die Lieblichkeit und religiöſe Tiefe des Sinnes, aus dem dieſe Vorſtellungen entſprangen, wird ihres Eindrucks auf unſer Gemüth nie verfehlen; wenn es indeſſen zur nothwendigen Entwicklung der menſchlichen Phantaſie gehörte, in ſolchen Bildern unſerem Daſein einen Anfang zu geben, ſo bleibt es doch zweifelhaft, ob ſie mit dieſem Gemälde eine geſchichtliche Thatſache errathen, oder einem unabweislichen Bedürfniſſe eine ebenſo ausſchließlich berechtigte Befriedigung gewährt habe. Die Zweifel, welche längſt ſich gegen dieſe Deutung unſerer Urgeſchichte gerichtet haben, rechtfertigen die kurze Betrachtung, die wir hinzuzufügen im Begriff ſind.

Wenn wirklich das Menſchengeſchlecht von Einem Paare abſtammte, welche ſittliche Folgerung würde aus dieſer Thatſache fließen, und zugleich unmöglich werden mit der Leugnung derſelben? In dem Verlaufe der Fortpflanzung iſt die Zerſplitterung in Viel-

heit, welche der Einheit folgt, nicht minder eine Thatsache als diese selbst. So lange wir daher überhaupt geschichtliche Thatsachen zu Quellen sittlicher Gebote machen, würde diese zweite uns ebenso sehr zur Entzweiung, wie jene erste zur Einigkeit verpflichten, ja mehr als diese, denn die Vielheit wächst nach der Seite der Zukunft hin; in dieser aber, nicht in der Vergangenheit, liegt der Schauplatz oder doch die Zwecke unseres Handelns. Anderseits, wenn die Menschheit aus vielen zerstreuten Anfängen hervorging, aber so wie sie ist, nämlich so, daß ihre verschiedenen Stämme mit ähnlichen und doch nicht ganz gleichen Anlagen ausgestattet, nur in allseitiger Wechselwirkung ihre volle Entwicklung und ihr völliges Lebensgenüge fänden: wäre dann die Annahme weniger sicher, daß ihre sittliche Bestimmung in der Vereinigung zu Einer Menschheit liege? Gewiß nicht; die Menschen würden auch dann in demselben Sinne Brüder sein, in welchem sie es überhaupt sein können; denn da sie es im eigentlichen Sinne nun doch nicht sind, so bedeutet dieser Name nur die Anerkennung der geistigen Organisation, die uns allen gleichartig gegeben ist, und des Werthes der Persönlichkeit, die wir auch in ihrer unbedeutendsten Erscheinung zu achten haben. Nach diesen Thatsachen, welche *sind*, und so weit sie sind, haben wir unser sittliches Verhalten einzurichten, niemals aber nach ungewissen historischen Umständen, welche vielleicht *gewesen* sind und deren Wirklichkeit die Dringlichkeit unserer Verpflichtungen um gar Nichts steigern, deren Widerlegung aber, wenn sie gelänge, nothwendig das Gemüth in Verwirrung setzen würde, welches auf sie das Gefühl seiner Verbindlichkeit gestützt hätte.

Zu den *gewesenen* Thatsachen aber rechnen wir mit Bedacht jene Einheit des Ursprungs, falls sie stattfand. Je lebhafter wir die Einheit der Menschheit suchen, um so mehr müssen wir verlangen, daß die gefundene eine wirkliche lebendige ewig gegenwärtige sei; wer sie nur in dem Urpaar sucht, findet sie stets nur als eine gewesene. Denn fortgewirkt hat ja doch geschichtlich diese Einheit nirgends. Sie hat die Menschheit nicht zusammengehalten, ihr weder beständige Gemeinsamkeit ihrer Entwicklung, noch ein

gegenseitiges Wissen ihrer verschiedenen Glieder um einander gesichert; in die entlegensten Theile der Erdoberfläche verschlagen, haben die einzelnen Völker, eines ohne Kunde vom Dasein des andern, hingelebt. Wo aber sie früh sich berührt haben, da finden wir überall getreulich den Nationalhaß als Hüter der Eigenthümlichkeiten, die kein Stamm dem andern aufopfern wollte; beständige Kämpfe der Racen, selbst solcher, deren wirkliche Verwandtschaft geschichtlich nachweisbar ist, haben die früheſten Zeiten gefüllt; wie eine Meereswoge die andere vertreibt, so ist in diesem wilden Getümmel Volk auf Volk zu Grunde gegangen. So wenig hat sich jene vorausgesetzte Ursprungsgemeinschaft in den äußeren Schicksalen des menschlichen Geschlechts bethätigt; sie ist eben so wenig in seinen Gefühlen lebendig geblieben. Der Fremdling ist den ältesten Zeiten rechtlos; erst sehr allmählich, je weiter die Geschichte sich von ihrem Anfang entfernt, bilden sich Vorstellungen eines allgemeinen Menschenthums, so wie der Achtung aus, die wir ihm schulden.

Ein Blick auf dieses Verhalten führt sehr natürlich zu der Frage, ob wir die Einheit der Menschheit nicht vielmehr als ein zu erreichendes Ziel unseres Handelns in die Zukunft verlegen, als sie in der Vergangenheit suchen sollen, in der sie doch niemals mehr als eine wirkungslose schönverzierte Initiale unsers Daseins sein würde? Was verlören wir auch, wenn wir eine Einheit des Anfangs opfern müßten, der doch der Fortgang allenthalben widersprochen hat? Das freilich würde nicht schwer sein, mit dichterischer Phantasie eine Kette von Begebenheiten zu ersinnen, welche auch diesen ursprünglichen Zerfall der Menschheit als bedeutungsvolles Glied einer geheimen Absicht der göttlichen Leitung erscheinen ließen. Aber indem wir völlig den Werth der religiösen Gedanken zugestehen, die man in solchen Vorstellungen niederlegen kann, würden wir doch, sobald sie Geschichte ausdrücken sollen, den Beweis ihrer Wahrheit unabhängig von dem ihrer Bedeutsamkeit verlangen.

Die Annahme ursprünglich verschiedener Menschenarten, denen

die Natur mit der abweichenden körperlichen Bildung auch die geistige Ausstattung verschieden zugetheilt habe und deren jede in einer ihr zusagenden Heimat entstanden, zu der Art und Höhe der Bildung gelangt sei, die ihre Anlagen gestatteten, ist nicht selten als dem Anblick, den uns die Geschichte gewährt, einfacher entsprechend, jener Ansicht von der anfänglichen Einheit der Menschheit entgegengestellt worden. In verschiedenen Formen hat man sie vorgetragen, deren jede ihr eigenthümliches Interesse erweckt.

Man hat es zunächst nöthig gefunden, zwei Zweige der Menschheit zu trennen, den thätigen der weißen, den leidenden der farbigen Racen. Träumerisch leidsam und lässig sollen die letztern, Heimat und Ruhe liebend, Nichts von der rastlosen erfinderischen Unruhe besitzen, welche das Erbtheil des weißen Stammes bilde; er allein habe, von dem Geiste des Fortschritts getrieben, sich nach allen Seiten hin anregend erziehend und knechtend über die Länder ergossen, und der Trägheit der farbigen Völker Keime der Gesittung gebracht, welche diese unfähig gewesen seien aus sich selbst zu erzeugen. Selbst die Vergleiche haben nicht gefehlt, welche die letzteren mit den Monokotyledonen des Gewächsreiches zusammenstellen, jenen Gräsern und Schilfen, die in ungeheurer gleichförmiger Masse wuchernd eintönige Landschaften grün färben; die weiße Race allein erzeuge die geschichtlichen Persönlichkeiten, die einzeln zählen, so wie das Dikotyledonenreich allein die malerischen Einzelgestalten der Bäume. Wie schön ließe sich dieser Versuch durch Rücksicht auf die ausgedehnten Kieferwaldungen des Nordens und auf die einzelnen Palmen des Südens bis zu einer Genauigkeit verbessern, die ihn ganz etwas Anderes sagen lassen würde! Wir würden lernen, daß die äußern Bedingungen der Heimat und des Klima wohl auch Dikotyledonen zu einem Gesindel herabwürdigen, das nach Tausenden zählt, und daß auch Monokotyledonen sich unter günstigem Himmel zu Gestalten ausbilden, die unsere Bewunderung erregen. Gestehen wir indessen zu, daß diese Ansicht, ohne im Einzelnen richtig zu sein, doch im Ganzen eine wirkliche geschichtliche Thatsache bezeichne; unfolgerecht aber ist sie, wenn auch sie doch die Einheit des mensch-

lichen Geschlechts festhalten zu können glaubt, obgleich sie einen vom Anbeginn nutzlosen Ast von dem einzigen fruchttragenden durch eine größere Kluft trennt, als abgesehen von dem Einflusse der Züchtung und Erziehung sonst zwischen zwei natürlichen Arten der nämlichen Gattung vorhanden zu sein pflegt.

Uebereinstimmender mit sich selbst läßt eine andere Meinung, die das Band der gemeinsamen Abstammung aufgibt, die verschiedenen Menschenarten an verschiedenen Punkten der Erdoberfläche unabhängig von einander entstehen: neben der weißen Race vielleicht nur die mongolische in der Mitte Asiens heimisch, während das heiße Afrika den schwarzen Menschen erzeugte, Amerika von Anfang an den rothen hegte, und ein unbekannter Mittelpunkt in der Nähe der Sundainseln allmählich die Eilande und Gestade der Südsee und des stillen Meeres bevölkerte. Auch diese Ansicht hat bisher weder siegen können, noch ist sie besiegt worden; nicht einmal den Inhalt ihrer eigenen Behauptung hat sie genau zu begrenzen vermocht. Denn weder die Unabstammbarkeit der Racen von gleicher Wurzel ist entscheidend erwiesen, noch reichen die Schwierigkeiten, welche der weiten örtlichen Verbreitung einer noch hülflosen Menschheit entgegenstehen, zum Beweise der Nothwendigkeit vereinzelter Entstehung jedes Volkes in seiner Heimat zu. Mancherlei Thatsachen fallen im Gegentheil noch oft in unsere Erfahrung, welche die Möglichkeit weiter Wanderungen zu Land und See selbst unter den ungünstigsten Umständen bestätigen. Aber ebenso fehlt es anderseits an einer zulänglichen Anzahl klarer Anzeichen über den wirklichen Hergang jener Verzweigung der Menschheit in unähnliche Formen und über die Wege, welche ihre Verbreitung über den Erdboden wirklich genommen hätte. Keine Aussicht auf die Entdeckung einer einzigen Ursprache ist bisher vorhanden; die gleichartigen Bildungselemente aber, die sich bei räumlich sehr weit getrennten Völkern finden, können theilweis wohl auf frühzeitigen Verkehr und Mittheilung von Gedanken deuten, aber nicht den gemeinsamen Ursprung derer beweisen, die ihren Besitz gegenseitig austauschten. Bei diesem Gleichgewicht der Gründe und der Gegen-

gründe kann erst die Zukunft über die Gültigkeit jener Behauptung von einer unabhängigen Entstehung der Racen entscheiden; anderseits aber blieb ihr eigner Inhalt bisher unbestimmt um der Ungewißheit willen, welche über die Anzahl der anzunehmenden ursprünglichen Menschenarten, über den Gang ihrer Vermischungen und über ihre in beschränkter Ausdehnung vorkommenden Umartungen besteht. Es war willkürlich, daß wir jene fünf Stämme hervorhoben; vielleicht würden noch andere mit gleichem Recht anzuführen sein; es ist ebenso willkürlich, wenn auch diese Ansicht doch gewöhnlich die Entstehung der verschiedenen Racen als eine nahezu gleichzeitige Schöpfung der Menschheit denkt; vielleicht gehört vielmehr jede von ihnen einer besonderen geologischen Periode an. Dann können denen, die wir kennen, manche andere in der äußersten Urzeit vorangegangen sein, von denen wir Nichts wissen, sei es, daß sie keine Spuren zurückließen, oder weil die Denkmäler ihres Daseins in dem Boden der großen Festländer von Asien und Afrika ruhen, deren paläontologische Durchforschung kaum begonnen hat. Der gegenwärtige Zustand der Wissenschaft erlaubt über diese Dinge kein festes Urtheil; unsere Auffassung wird in beständiges Schwanken durch unerwartete Entdeckungen versetzt, die sich drängen und die nicht eher sicher zu deuten sein werden, bis ihre wachsende Anzahl ihren Zusammenhang deutlicher macht. Bald eröffnen sich ahnungsvoll ungeheure Fernsichten auf eine Vorgeschichte unsers Geschlechtes, die allen unsern bisherigen Vorstellungen fremd ist, bald schließen sich diese Durchblicke wieder, und die großen Bilder, die sie boten, verkürzen sich zu Darstellungen geringfügiger Ereignisse innerhalb der kurzen geschichtlichen Zeit, die wir kennen. In solchen Augenblicken ist es nutzlos, um jeden Preis eine Entscheidung erzwingen zu wollen; nützlich nur, die verschiedenen Möglichkeiten ins Auge zu fassen und die Folgen vorzubedenken, welche die spätere Bestätigung einer jeden für die Gesammtheit unserer Weltansicht entwickeln würde.

Dies haben wir versucht, und wenn wir gefunden zu haben glauben, daß die Ursprungseinheit des menschlichen Geschlechts nicht

zu den Gedanken gehört, deren Wahrheit für die Bedürfnisse unsres Gemüthes unentbehrlich wäre, so theilen wir anderseits in Nichts die feindselige Stimmung, mit der wir ihre gleichwohl mögliche Wahrheit so oft bestritten sehen. Verlieren würde doch in der That die Menschheit Nichts, wenn diese Anschauung richtig wäre, an der, so wenig sie unentbehrlich ist, doch lange Zeitalter sich gläubig erfreut haben; und gewinnen würde sie ebenso wenig, wenn es gelänge, durch den Nachweis ihrer zerstreuten und vielfachen Entstehung ihr Schicksal dem des Grases auf dem Felde, dessen Halme wir nicht zu einer Einheit zusammenzählen, äußerlich ähnlicher zu machen. Nur begreifen können wir jene Feindseligkeit; sie wird überall sehr natürlich entstehen, wenn ein mißverständlicher Eifer für gewisse Anschauungsformen, in denen ausschließlich die religiöse Wahrheit liegen soll, einzelne Fragen, an welche die Wissenschaft unter der Leitung der Beobachtung ein unzweifelhaftes Recht hat, im Voraus dem Urtheil derselben zu entziehen sucht. Indem er die Wissenschaft beeinträchtigt, gewinnt dieser Eifer Nichts für sich selbst; denn da er die kommenden Ergebnisse der Untersuchung doch nicht abwenden kann, so wird er sich zuletzt in die üble Lage versetzt finden, seinen Glauben nach den Entdeckungen des Tages richten zu müssen. Er würde diesem Schicksal sich entziehen, wenn er im Voraus sich deutlicher machte, daß die wahren Güter des Glaubens unabhängig von den bestimmten Formen des geschichtlichen Verlaufs der Dinge, und am wenigsten ausschließlich an eine einzige gebunden sind.

Mit der Annahme eines vielköpfigen Ursprungs der Menschheit pflegt die andere von ursprünglich verschiedener Begabung der einzelnen Geschlechter verbunden zu sein. Einen eigenthümlichen Widerspruch findet diese Verknüpfung bei einer Ansicht, welche ohne Vorliebe für die geschichtliche Ursprungseinheit der Menschheit gleichwohl die Einheit der Gattung und die anfängliche Gleichheit ihrer Bildungsanlage festhalten zu müssen meint.

Die Verschiedenheit der Entwicklung, welche die einzelnen Völker erfahren haben, auf angeborne und feststehende Unterschiede ihrer leiblichen und geistigen Organisation zurückzuführen, sei eine Verkürzung der Wissenschaft, deren Aufgabe vielmehr darin bestehe, durch den Nachweis aller natürlichen und geselligen Einflüsse, welche auf die gleichen Anlagen der Menschheit eingewirkt haben, ihr Auseinandergehen in verschiedene Lebensformen begreiflich zu machen. Es ist gewiß überflüssig, auf die Wahrheit besonders hinzuweisen, die ohne Zweifel in dieser Anforderung an die Wissenschaft liegt; räthlicher vielleicht zu erinnern, daß auch dieser richtige Grundsatz der Forschung sich selbst übertreiben kann.

Er ist völlig berechtigt in der Untersuchung aller derjenigen Erscheinungen, welche noch jetzt für unsere Beobachtung, im Zusammenhang mit andern und durch andere bedingt, sich wiederholen und von neuem wiedererzeugen; anderseits kann er aber doch der Natur selbst keine größere Einfachheit ihrer Anfänge aufzwingen, als diese sie wirklich besitzt. Wer für die Erscheinungen des organischen Lebens eine eigenthümliche Lebenskraft annimmt, kann sich bald überzeugen, daß deren vorausgesetzte Wirksamkeit auf allen Seiten durch physische Bedingungen bestimmt ist, und darin liegt für ihn die Nothwendigkeit, die Erfolge dieser Kraft als Ergebnisse zu erklären, die aus zusammenwirkenden Gründen nach denselben allgemeinen Gesetzen entspringen, denen jene äußern Einflüsse unterworfen sind. Wer dagegen alle Pflanzen auf eine Urpflanze, alle Thiere auf ein Urthier zurückführt, entfernt sich einestheils von der Erfahrung, deren Thatsachen durch Nichts zu solcher Vermuthung auffordern, und behauptet anderseits einen Vorgang, der keineswegs, abgesehen von der Erfahrung, aus allgemeineren Gründen nothwendig ist. Denn daß, ebenso wie unser Denken, auch die Natur selbst in ihrem Schaffen von dem Unvollkommenen zum Vollkommenen, vom Einfachen zum Zusammengesetzten, von dem gleichartigen Allgemeinen zu der Mannigfaltigkeit des Besonderen fortschreite, ist nur insoweit eine glaubliche Ver-

muthung, als die Natur eben des Unvollkommenen Einfachen und Gleichartigen bedarf, um durch daſſelbe als wirkendes Werkzeug die mannigfaltigere Vollkommenheit des Einzelnen herzuſtellen. Wo wir dieſen ernſthaften ſachlichen Nutzen nicht vorausſetzen können, den die Befolgung eines ſolchen Weges der Natur hätte bringen können, haben wir keinen Grund, ihr denſelben Gang als nothwendig zuzumuthen, den unſere Gedanken hinterher bei der Betrachtung Vergleichung und Claſſification der bereits fertigen Wirklichkeit nehmen. Die Natur ſchafft nicht zuerſt die Dinge und dann ihre Eigenſchaften; nicht zuerſt die Stoffe und dann ihre Kräfte; ebenſo wenig muß ſie nothwendig und ſelbſtverſtändlich den allgemeinen Gattungsbegriff, unter den ſpäter unſer Denken eine Vielheit von Arten zuſammenfaſſen kann, zuerſt in einer einzigen Urgeſtalt ausprägen, um hinterher aus ihr durch nachträgliche Einwirkung hinzukommender Bedingungen jene Arten geſchichtlich zu entwickeln. Sie kann vielmehr unſtreitig mit der vollen Mannigfaltigkeit aller der Geſchöpfe beginnen, welche gleichmögliche Fälle eines Allgemeinen ſind, und zu deren unmittelbarer Hervorbringung ihr die nothwendigen ſachlichen Hülfsmittel nicht abgehen.

Vertheidigen wir jedoch die Möglichkeit dieſer Annahme, ſo empfehlen wir doch ihren leichtſinnigen Gebrauch nicht. Die Grundſätze, nach denen wir geiſtiges Leben überhaupt beurtheilen müſſen, würden uns vor Allem niemals geſtatten, einzelne geiſtige Vermögen, ſolche, die nicht ſelbſt deutliche Erzeugniſſe der Bildung ſind, einzelnen Stämmen von Grund aus abzuſprechen, andere durch ihre ausſchließliche Zuerkennung zu ſchmücken. So gemeingültig nicht nur für die Menſchen, ſondern auch für die Thiere ſind die allgemeinſten Geſetze, nach denen die Ereigniſſe des Seelenlebens verlaufen, und ſo eng und vielſeitig anderſeits der Zuſammenhang zwiſchen den verſchiedenen Formen der geiſtigen Thätigkeit, daß zwei Arten von Geiſtern, die in Bezug auf viele Kreiſe dieſer Thätigkeit eine ſo vollkommene Gleichartigkeit darbieten, wie ſie bei den verſchiedenen Menſchenſtämmen vorkommt, nicht wohl in Bezug auf einen andern Kreis derſelben durch das

Daſein oder den Mangel einer urſprünglichen Befähigung geſchieden ſein können. Gibt es eine Verſchiedenheit urſprünglicher Begabung, ſo liegt ſie ohne Zweifel in dem, was auch die einzelnen Glieder eines und deſſelben Stammes am auffälligſten unter einander ſcheidet: nicht in der Natur und Wirkungsweiſe der geiſtigen Kräfte überhaupt, die für alle gemeinſam ſind, ſondern in der Gemüthsart. Dieſe, die eigenthümliche Miſchung der Antriebe, durch welche den geiſtigen Kräften die Richtung ihrer Thätigkeit und ihre Ziele, die Lebhaftigkeit Vielſeitigkeit und Nachhaltigkeit ihrer Uebungen beſtimmt wird, mag theils durch angeſtammte Beſonderheiten der organiſchen Bildung, theils durch urſprüngliche Eigenheit der geiſtigen Natur den verſchiedenen Stämmen verſchieden zugetheilt ſein. Sie aber iſt es, welche die Größe der erreichbaren Entwicklung beſtimmt, je nach der Richtung, nach der ſie übermächtig das Intereſſe der ganzen geiſtigen Regſamkeit lenkt, je nachdem ſie den Geiſt empfänglicher für Verhältniſſe der Dinge macht, deren Betrachtung und Behandlung ihn unvermeidlich weiter führen muß, oder ſeine Befriedigung ihn in Beſchäftigungen und Lebensformen finden läßt, welche keinen treibenden Keim des Fortſchritts enthalten. An der Schwierigkeit, ein nachhaltiges Intereſſe an den Gütern unſerer Bildung zu erwecken, ſcheitert weit mehr als an dem Mangel der zu ihrem Verſtändniß nöthigen Einſicht die Bemühung, höhere Geſittung über die Völker auszubreiten, die ihr bisher völlig fremd geblieben ſind.

Ob nun in der That dieſe Verſchiedenheiten der Gemüthsarten unaufhebliche Unterſchiede der urſprünglichen Ausſtattung, oder ob doch auch ſie nur angeſammelte Wirkungen langwährender äußerer Lebenslagen ſind, ſchwierig, aber allmählich dennoch zu überwinden: dieſe Frage kann die bisherige geſchichtliche Erfahrung kaum entſcheiden. Die Völker, die bisher eine lange Lebensdauer gehabt haben, verrathen uns häufig, durch alle auffallenden Umwandlungen ihres Bildungszuſtandes hindurch, die zähe Fortdauer eigenthümlicher Charakterzüge, die oft nur das

Feld ihrer Aeußerungen wechseln. So schätzbar die Versuche sind, die Verschiedenheiten der menschlichen Entwicklung nur aus den Einwirkungen der Lebensbedingungen zu erklären, so machen sie uns doch bis jetzt die Erlaubniß nicht entbehrlich, eigenthümlich verschiedene Ausprägungen der allgemeinen menschlichen Natur als die gegebenen Grundlagen annehmen zu dürfen, welche jenen Bedingungen sich in den verschiedenen Zweigen der Menschheit verschieden darboten.

Unsere Urtheile über alle diese Fragen pflegen jedoch niemals allein von wissenschaftlichen Gründen, sondern zugleich von verschwiegenen sittlichen Bedürfnissen und Zweifeln abzuhängen. Auch die Abneigung, jene Möglichkeit ursprünglicher Verschiedenheit gerade auf dieses Beispiel, auf die Menschheit, anzuwenden, beruht auf einem Grunde ähnlicher Art. Wenn verschiedene Geschöpfe durch völlig verschiedenes Gattungsgepräge von einander abweichen, so findet man es nicht auffällig, daß dem einen die Vorzüge des andern fehlen; jedes von ihnen scheint sich billig mit dem begnügen zu sollen, was ihm seine Natur bietet. Die Menschenracen aber sind durch die überwiegende Aehnlichkeit ihrer wesentlichsten Züge einander so nahe gerückt als möglich, und, was noch mehr gilt, zu einem gemeinsamen Leben der Wechselwirkung in Arbeit und Genuß befähigt; hier würde eine Verschiedenheit der geistigen Begabung, die nicht bloß Verschiedenheit, sondern Abstufung des Mehr und Minder wäre, die weniger begabten Stämme als ungerecht um einen Theil der Mittel verkürzt erscheinen lassen, auf die sie zur Erfüllung ihrer gleichen menschlichen Lebensaufgaben gleichen Anspruch hatten. Dies Bedenken ist nicht ohne Gewicht; wir geben vielmehr die Räthselhaftigkeit der Annahme zu, daß eine Menschenart durch einen verborgenen Mangel ihrer Organisation für immer von der Erreichung einer Bildung abgehalten sein solle, zu deren Gewinnung sie alle äußerlich erkennbaren Fähigkeiten zu besitzen scheint; aber dieses Räthsel stellt uns die Geschichte in noch viel drückenderen Gestalten so oft auch sonst vor Augen, daß unser Mangel an Verständniß für dasselbe sich

auch hier nicht zu der Leugnung seines Daseins darf hinreißen lassen. Denn noch undeutbarer als jene innerlichen Naturbehinderungen des Fortschritts sind uns die zahlreichen Fälle, in denen theils Einzelne der bevorzugtesten Stämme weit unter der sonst vorkommenden Höhe der Begabung ihres Volkes zurückbleiben, theils ganze Nationen Jahrhunderte lang durch äußere Verhältnisse verhindert werden, eine Bildung zu entwickeln, die ihrer wirklichen geistigen Begabung keineswegs überlegen ist. Können wir diese Thatsache, die Tyrannei der äußern Bedingungen, nicht ändern noch leugnen, so haben wir ebensowenig Grund, die zurückhaltende Gewalt der ursprünglichen Naturausstattung undenkbar zu finden.

Die Abneigung gegen das Zugeständniß einer angebornen Verschiedenheit in der Gemüthsart der Völker hängt nicht undeutlich mit der mehr und mehr sich ausbreitenden Anschauungsweise zusammen, die womöglich alle Vorherbestimmung der künftigen Entwicklung in dem menschlichen Geiste beseitigen und ihn als selbstloses bildsames Material den äußern Bedingungen zur Erziehung überlassen möchte. Wie in der Kunst der menschliche Geschmack wechselt, so auch in der Betrachtung der Geschichte; und obgleich man leicht zugesteht, daß jede der einander entgegenstrebenden Ansichten ihre bedingte Berechtigung habe, fehlt es doch nie an unrechtmäßigen Ueberschreitungen der Grenzen ihrer Gültigkeit. Der Idealismus der früheren Geschichtsbehandlung verfuhr häufig so, als lebe der menschliche Geist auf Erden bedürfnißlos in einem reinen Aether, als lasse er, nur dem Drange seines eigenen Wesens lauschend, die melodische Reihe seiner sinnvollen Entwicklungen unverkürzt durch irgend einen Widerstand aus sich hervorgehen, und beuge sich nur nebenbei zu der Prosa der irdischen Verhältnisse herab, um sie zu einem Spiegelbild seiner eignen Herrlichkeit zu verklären. Diesem Idealismus gegenüber macht der Realismus unserer Zeit freilich mit Recht die anregende beschränkende und leitende Macht geltend, welche eben jene irdischen Verhältnisse

auf das bedürfnißreiche und ungewisse Wesen der gebrechlichen Menschheit ausüben. Aber weder jener idealistischen Ansicht ist die übertriebene Fassung unentbehrlich, die wir eben erwähnten, noch hat ihre Gegnerin Recht und Pflicht, ihre nothwendigen und wohlbegründeten Nachweisungen zu dem mephistopheliſchen Hohne zu steigern, mit dem zuweilen allen edleren Triebfedern der Entwicklung außer dem dringendsten Bedürfnisse ihre Wirksamkeit bestritten werden soll.

Nur die Pflanze ist bestimmt, ohne Rückwirkungen, welche das Gepräge der Thätigkeit trügen, von der Gunst der äußern Umstände zu leben, ihrem mäßigen Wechsel sich anzubequemen, größerem wehrlos zu unterliegen. Der Thierwelt fällt die Befriedigung ihrer Bedürfnisse kaum irgendwo ohne alle eigne Bemühung zu, und ihre Regsamkeit erhebt sich in einzelnen Gattungen bis zu dem Instinct zusammengesetzter geselliger Arbeit. Aber eben in diesen Leistungen, zu denen zwar äußere Eindrücke die Thiere anregen, deren Form sie aber nach einem unveränderlichen Antrieb ihrer Natur aus sich selbst bestimmen, erscheinen sie uns weniger frei und thätig, als in den minder auffallenden Verrichtungen, durch die sie in engen Grenzen die Ausführung jener den veränderlichen Umständen anpassen. Die Menschheit, durch keinen ähnlichen Naturtrieb auf ein bestimmtes Geschäft hingewiesen und beschränkt, sieht die ganze Erde als Feld ihrer Thätigkeit vor sich und muß durch vielfache Erfahrung erfinden lernen, was den Thieren die Natur einprägte: die nothwendigen Ziele, die wirksamen Werkzeuge und die nützliche Gliederung ihrer Arbeiten. Sie kommt zu dieser Aufgabe nicht ohne Mittel, aber ohne von Natur zu deren Anwendung einen Antrieb in einseitiger Richtung empfangen zu haben; mit der unbefangenen Empfänglichkeit ihrer Sinne, und mit der Fähigkeit, gewonnene Eindrücke in gegenseitige Beziehungen innerer Zusammengehörigkeit zu bringen, wird sie durch ihre Bedürfnisse genöthigt, unbekannte Quellen der Befriedigung aufzusuchen. Zu der Befriedigung selbst nun führt der Instinct gewiß leichter, als die tausendfach irrende Ueberlegung,

die der Erfahrung folgt; aber jeder Irrthum, der ein vorgesetztes Ziel verfehlt, findet auf seinem Wege andere Wahrheiten, die unentdeckt geblieben wären, wenn ein unfehlbarer Naturtrieb die Seele unmittelbar zu ihrem Zwecke geführt hätte. Schon die einfachsten Vorkommnisse des täglichen Lebens entwickeln daher in den ungebildetsten Völkern wenigstens eine Summe von Geschicklichkeiten, die Eigenschaften der Dinge nach allgemeinen physischen Gesetzen zu benutzen, auch wenn nie diese Gesetze, wie die des Gleichgewichts oder des Hebels ausdrücklich zum Gegenstand eines auf sie gerichteten Bewußtseins werden. Und alle diese Erkenntnisse, eben weil sie nicht als angeborne Mitgift des Geistes vorhanden waren, sondern im Zusammentreffen mit den Dingen sich bildeten, und so erlebt wurden, werden wie Erzeugnisse der eigenen Thätigkeit gefühlt.

Im Anfang nun mag der Einzelne durch eine Art von oberflächlichem Raubbau der nächsten Umgebung Schutz und Unterhalt abgewinnen; die anwachsende Gesellschaft mit der zunehmenden Menge ihrer Bedürfnisse und den neuen Ansprüchen, welche sie entwickelt, sieht sich genöthigt, durch überlegte Theilung und Verknüpfung ihrer Kräfte auch die verborgenere Nutzbarkeit der Naturerzeugnisse auszubeuten. Indem sie größere Bodenstrecken in zusammenhängende Cultur setzt, entlegene Gegenden zum Austausch ihrer Güter verknüpft, durch mannigfache Bearbeitung der gewonnenen den Reichthum und die Bequemlichkeit ihrer nächsten Lebensumgebungen steigert, wandelt sie immer größere Gebiete der Erdoberfläche zu einer zweiten, wohnlichen Natur, zu dem Schauplatz einer geselligen Lebensordnung um. In demselben Maße, als dies gelingt, lockert sich der Zusammenhang des Menschen mit der elementarischen Außenwelt; er gewöhnt sich, die meisten seiner Bedürfnisse nicht mehr unmittelbar von ihr, sondern aus dritter Hand durch das Ineinandergreifen der geselligen Arbeit befriedigt zu sehen; mit seinen Vorstellungen, seinen Gefühlen Sorgen und Planen ist er weit mehr auf diese neue zweite Ordnung der Dinge, auf das verkettete Ganze der menschlichen Gesell-

schaft verwiesen, als auf die ursprüngliche Natur, die immer mehr dem Blicke sich entziehende Grundlage seines Daseins.

Erst dann, wenn dieser erste Fortschritt den Schwerpunkt des Daseins aus der natürlichen Welt in die künstliche Welt der Gesellschaft verlegt hat, beginnt das eigenthümlich menschliche Leben und die Möglichkeit seiner weitern Entwicklung. Denn aus dem Stegreif zu genießen, was die geschaffene Natur freiwillig darbietet, sind die Thiere mit uns gleichbefähigt; die auszeichnende Aufgabe der Menschheit ist es, die Welt erst zu erschaffen, in welcher sie ihre höchsten Güter finden soll. Die mannigfachen Möglichkeiten des Daseins und Benehmens, welche der Lauf der Dinge und unserer Triebe darbietet, hatte sie durch Gedanken des Rechts und der Billigkeit zu beschränken; die Erzeugnisse der Natur sammt dem Boden der sie hervorbringt, mußte sie durch vielfache Bearbeitung in eine Welt von Gütern umwandeln, deren Gewinnung Bewahrung und Benutzung die zerstreuten Kräfte der Einzelnen zu einem zusammenhängenden Ganzen auf einander berechneter Berufsarten verband; aus den geselligen Begegnungen, welche der Naturlauf herbeiführt und die beginnende Gemeinsamkeit der Arbeit steigert, sollte sie eine Lebensgemeinschaft entwickeln, die manche Freiheit opferte, welche die Natur uns gestattet und manche Verbindlichkeit sich auflegte, für welche diese keinen Grund weiß. So baute der menschliche Geist über der greifbaren sinnlichen Welt des thatsächlich Vorhandenen die nicht minder reiche Gliederung einer Welt von Verhältnissen auf, die dasein sollen, weil ihr eigener ewiger Werth ihre Verwirklichung gebietet. Und diese ganze künstliche Ordnung des Lebens, die er zu der geschaffenen Natur hinzuerschaffen hatte, erschien dem Geiste der Menschheit nur in einzelnen Augenblicken der Verzweiflung, die dem Bewußtwerden begangener Mißgriffe entsprangen, als ein willkürliches wiederaufhebliches Gebilde seiner eigenen Erfindung; im Ganzen hat dem Gemüthe der Menschen die sociale Ordnung ganz in der Weise einer unaufheblich gegebenen Naturnothwendigkeit imponirt.

Den Aufbau dieses geistigen Universum nun können wir offenbar nicht erwarten, ohne mancherlei auffordernde und leitende Einwirkung äußerer Veranlassungen, aus einer von selbst beginnenden Entfaltung des menschlichen Geistes erfolgen zu sehen. Ein Drang zum Fortschritt liegt in uns keineswegs von Natur wie eine gespannte Triebfeder, die sich auszudehnen sucht; sondern wie die Körper, die aus ihrem Ruhezustand von selbst nicht heraustreten, aber in Bewegung gesetzt mit dieser Bewegung auf Widerstände drücken, ebenso erwächst dem menschlichen Geist der Trieb zum Fortschritt, sowie die Richtung, die er nehmen wird, aus der Geschwindigkeit der Entwicklungsbewegung, in der er bereits begriffen ist. Gewiß dürfen wir die Ideale des Schönen Wahren Guten und Rechten als einen angebornen Besitz unsers Gemüthes betrachten, aber doch nur in der Weise, in welcher dieser Ausdruck überhaupt Anwendung zuläßt. Sie stehen nicht von Anfang an als deutliche Bilder dem Bewußtsein gegenüber, sondern nachdem viele Gelegenheiten unsere sittliche Natur zur Billigung oder Verwerfung von mancherlei Handlungen veranlaßt haben, besinnen wir uns später erst auf sie und erkennen in ihnen die Grundsätze, nach denen unser Urtheil vorher verfahren ist. Und wären sie wirklich unserem Bewußtsein als ursprünglich in ihm lebendige Vorstellungen eingeboren, welchen Werth würden sie für unsere Entwicklung gehabt haben? Die vergleichende Beweglichkeit unsers Denkens vermag zwar das Gefühl der Verehrung, mit der jedes einzelne Schöne Rechte und Gute uns durchdringt, von diesen einzelnen Ursachen seiner Anregung zu trennen und an die allgemeinen Begriffe des Schönen Rechten und Guten zu knüpfen: aber wie keines dieser Ideale anderswo Wirklichkeit hat als in dem Körper bestimmter Verhältnisse, die es beseelt, so würde keines von ihnen auch nur für unsere Vorstellung einen deutlichen Inhalt besitzen, wenn wir nicht an einzelne Beispiele seiner Verwirklichung zurückdenken könnten. Selbst von dem unergründlichen Reichthum des göttlichen Wesens, wenn wir einerseits den Werth aller Ideale in

ihm zu vorweltlicher Seligkeit vereinigt denken, pflegen wir doch anderseits zu erwarten, daß es in die Schöpfung einer mannigfaltigen Gestaltenwelt ausbrechen werde; erst diese scheint durch die anschaulichen Beziehungen zwischen ihren einzelnen Elementen der noch formlosen Allgemeinheit jenes idealen Inhalts eine Fülle bestimmter Ausprägungen und damit jene volle Wirklichkeit zu verschaffen, die dem vorher in sich selbst verschlossenen doch noch zu fehlen schien. Der Geist der Menschheit kann diese geheimnißvolle Schöpferthat nicht vollziehen; ihm konnte nicht die Aufgabe gestellt sein, aus der gestaltlosen Stimmung heraus, in welcher für ihn etwa der angeborene Besitz jener Ideale bestanden haben würde, mit erfindender Phantasie eine Welt von Fällen ihrer möglichen Anwendung zu erdenken. Darin geht vielmehr unser ganzes geschichtliches und ungeschichtliches Dasein auf, die gegebenen Verhältnisse der irdischen Welt, in die wir gestellt sind, auf uns wirken zu lassen als die Anregungen, die überhaupt unser Handeln erst hervorrufen, als die richtunggebenden Bedingungen, die ihm seine möglichen Zielpunkte und seinen Inhalt bestimmen, als den Stoff endlich, in welchem wir das Vorbild des Ideals zu stets einzelnen und beschränkten Erscheinungen ausprägen. Vieles Schöne vieles Gute und vieles Gerechte läßt sich verwirklichen; aber es bleibt stets dasjenige Schöne, welches diese irdische Welt, das Gute und Gerechte, welches diese irdischen Verhältnisse zwischen vergänglichen Wesen zu fassen und in sich aufzunehmen vermögen. Wer das Schöne an sich verwirklicht sehen möchte, oder das Gute und das Gerechte, so wie es an sich wäre, ohne durch ein thatsächliches Verhältniß, innerhalb dessen es gelten soll, zugleich veranlaßt und vereinseitigt zu sein, wird eben so Widersprechendes verlangen, als wer die Geschwindigkeit eines Fahrzeugs, dessen Bewegung durch Reibung gegen den Boden zugleich erst möglich gemacht und zugleich verzögert wird, durch völlige Hinwegräumung dieses Widerstandes beschleunigen wollte.

Der Veranlassungen bedarf also die menschliche Entwicklung, und der Idealismus der Geschichtsbetrachtung hat Unrecht, wenn er

an dieſer Abhängigkeit der gemachten Fortſchritte von Bedingungen Anſtoß nimmt, die der Geiſt der Menſchheit ſich nicht ſelbſt erdacht, ſondern auf ſeinem Wege vorgefunden hat. Aber die Bedingungen des Anfangs und die des Fortgangs der Bildung ſind nicht ganz die nämlichen. Von einer bereits erreichten Stufe der Geſittung wird die Menſchheit überwiegend durch die drängende Macht dieſer Geſittung ſelbſt zu einer anderen Stufe getrieben, in welcher ſie mit dem bereits erwachten Bewußtſein zu erreichender Ziele die Ergänzung ihrer noch unbefriedigten Bedürfniſſe ſucht; die erſten Schritte der Entwicklung dagegen konnten nur durch Naturbegünſtigungen möglich gemacht werden und empfingen von ihnen ihre nächſte Richtung. Kein Rechtsverhältniß iſt am Anfange der Bildung denkbar ohne unmittelbare Beziehung auf Gegenſtände des Bedürfniſſes oder des Genuſſes, deren Benutzung zwiſchen verſchiedenen Anſprüchen getheilt werden muß; die Natur aber wird durch Kargheit oder Freigebigkeit den Werth der Erzeugniſſe beſtimmen, die dem beginnenden Rechtsgefühle die erſten Objecte ſeiner ordnenden Thätigkeit werden. Keine Entwicklung der Perſönlichkeit zu ſtetiger Lebensführung iſt ohne zuſammenhängende Arbeit möglich; durch die Eigenthümlichkeit der Stoffe, die ſie anbietet, und der Bedürfniſſe, die ſie auferlegt, wird zuerſt die Naturumgebung den Antheil des Lebens, welcher der bloßen Friſtung deſſelben geopfert werden muß, gegen den andern abgrenzen, der ſeinem Genuſſe zufällt; ſie wird zugleich durch die Art der Arbeit, die ſie geſtattet oder zu welcher ſie auffordert, den menſchlichen Geiſt entweder in einem engen Kreiſe von Vorſtellungen und Thätigkeiten gefangen halten, oder ihn zu einer vielſeitigen erfinderiſchen Regſamkeit anſpornen. Die Ausbildung künſtleriſcher und religiöſer Anſchauungen hängt gewiß nur zu einem kleineren Theile und nicht in den weſentlichſten Beziehungen von dem unmittelbaren Eindrucke ab, den die Naturumgebung auf die menſchliche Phantaſie macht; mittelbar iſt die Einwirkung dieſer Umgebung dennoch groß; denn nach der Milde Anmuth und Beweglichkeit, die

sie der Lebensſitte und den Formen des Umgangs erlaubt, richtet ſich die Lebhaftigkeit und Vielſeitigkeit der geiſtigen Wechſelwirkungen innerhalb der Geſellſchaft, die der Ausbildung jeder zuſammenhängenden Weltanſicht unentbehrlich ſind. Wie endlich die Gedankenwelt des Einzelnen verkümmert, wenn ihr die anregende Unterbrechung des Verkehrs mit fremden Meinungen fehlt, ſo iſt auch für die fortſchreitende Bildung der Völker die Berührung ihrer verſchiedenen Lebensanſichten, vielleicht nach einem oft vermutheten Naturgeſetze ſelbſt die körperliche Verſchmelzung einander nicht allzu fremder Racen nothwendig. Wo die Natur des Landes durch gangbare Verkehrswege für dieſe Wechſelwirkung der Nationen geſorgt hat, ſehen wir die Bildung der Menſchheit am früheſten in die Bewegung eines zuſammenhängenden Fortſchritts gerathen; ſie hat ſich dagegen durch Jahrtauſende auf demſelben gleichförmigen Stande erhalten in Gebieten, deren unwirthliche und ſchwer überſteigliche Grenzen ihre Bewohner auf die ſtete Benutzung derſelben Hülfsmittel und Lebensbedingungen einſchränkten.

Alle dieſe Gedanken haben ſelbſt in ihrer ausführlicheren Darſtellung, auf die hier zu verzichten iſt, längſt ſchon den Reiz der Neuheit verloren, ſeit der moderne Realismus der Geſchichtsforſchung jene Abhängigkeit der Culturbewegung von den geographiſchen Verhältniſſen der Erdoberfläche zu einem Lieblingsgegenſtande ſeiner Unterſuchungen gemacht hat. So dankenswerth dieſe indeſſen ſind, ſo wenig reichen ſie doch völlig aus, um den eigenſinnigen Gang, den die Geſchichte wirklich genommen hat, ganz zu erklären. Das Unmögliche kann die Menſchheit freilich nicht leiſten; wir begreifen daher, daß in einem Lande, deſſen Armuth und Rauheit dem Leben nur Schwierigkeiten bereitet, keine einheimiſche Cultur entſpringen, ſondern nur eine anderswo großgezogene Wurzel faſſen konnte. Aber das Vorhandenſein günſtiger Bedingungen an anderen Orten erklärt keineswegs ihre Benutzung. So entwicklungsbegierig iſt der Geiſt des Menſchen von Anfang an keineswegs, daß er durch die Gunſt der Natur ſich zu allen Fortſchritten, welche ſie möglich macht, ſogleich wirklich hinreißen ließe.

Gleichgültig kann der Mensch lange Zeiten hindurch Naturerzeugnisse handhaben, die zu einem bestimmten Gebrauch unmittelbar einzuladen scheinen, und kann dennoch diesen Gebrauch nicht entdecken; nicht einmal die Noth macht in dem Sinne erfinderisch, daß sie überall durch ein Nachdenken, welches späteren Fortschritt einleiten könnte, Befriedigung der Bedürfnisse suchen hieße; so groß ist vielmehr die natürliche Trägheit des Menschen, daß er zufriedengestellt durch die Abwehr des äußersten Elends, lange Zeit die beständige Wiederkehr von Leiden erträgt, deren Abwendung einer einigermaßen nachdenklichen Verwendung der Mittel, die ihm wirklich zu Gebote stehen, keineswegs schwer fallen würde. Man täuscht sich daher, wenn man in der Gunst geographischer Verhältnisse, deren Nutzbarkeit unserer geübten Aufmerksamkeit sogleich entgegentritt, eine antreibende Macht zu sehen glaubt, die ohne auf eine glückliche Empfänglichkeit des Menschen rechnen zu müssen, sie mit der Nothwendigkeit eines Naturprocesses in eine bestimmte Richtung und Geschwindigkeit der Entwicklung hineingedrängt hätte. Am wenigsten endlich wird sich die eigenthümliche Färbung, welche die entstehende Cultur bei verschiedenen Völkern angenommen hat, vollständig aus einer entsprechenden Eigenthümlichkeit der äußern Bedingungen herleiten lassen. Man wird zugestehen müssen, daß ähnliche Verhältnisse verschiedene Früchte gezeitigt haben, deren Keim man zunächst in den geschichtlichen Schicksalen der Völker, zuletzt in der unnachrechenbaren Summe der inneren Triebfedern suchen muß, die ihr Gemüthsleben bewegten und selbst wieder jene Schicksale mit bestimmten.

Werfen wir nun, ohne irgend einen Anspruch auf Vollständigkeit in der Aufzählung so unendlich mannigfacher Thatsachen, einen Blick auf die Völkerkreise, deren ungeschichtlich gebliebenes oder abgebrochenes geschichtliches Leben uns keine Gelegenheit geben wird, ihrer später ausführlicher zu gedenken, so werden wir ihr Schicksal zum Theil wohl, aber nur zum Theil, aus den Bedingungen ihrer äußern Lage begreiflich finden. Ohne eine

gewisse Dichtigkeit der Bevölkerung, welche die Menschen mit ihren Bedürfnissen und Ansprüchen, mit der Verschiedenheit ihrer Temperamente und ihrer Lebenserfahrungen nicht nur zu häufiger Begegnung, sondern zu dauerndem Verkehr in Streit und Eintracht zusammendrängt, ist die Entstehung einer höheren menschlichen Bildung unmöglich. Nur wenige Himmelsstriche boten der beginnenden Gesellschaft die hierzu nothwendigen Begünstigungen, indem sie durch freiwillige Fruchtbarkeit des Bodens das Leben leicht machten, durch Mischung von Gunst und Ungunst des Klima Bedürfnisse weckten, ohne ihre Befriedigung zu verkümmern, endlich durch Mannigfaltigkeit der Erzeugnisse und der Eindrücke, welche sie gewährten, eine hinlängliche Verschiedenheit einander ergänzender Arbeits- und Sinnesrichtungen begründeten.

Der kalte Erdgürtel kann nicht die Heimat seiner Bewohner sein, denen die Noth zwar den Scharfsinn zur Befriedigung der dringendsten Bedürfnisse weckte, aber jeden Versuch zu Schönheit und Fülle des Lebens vereitelte. Die Abhängigkeit von wenigen bestimmten Erzeugnissen einer kargen Natur hat die Arbeit zur Fristung des Lebens schwer, und zu gleichförmig für alle gemacht. Ohne den Seehund ist das Dasein des Grönländers kaum denkbar. In Seehund- und Rennthierpelz unförmlich vermummt, eingeschnürt in die Fellbekleidung des Kajak, des schmalen spitzen nur einen Mann tragenden Jagdboots, durchschneidet er mit unnachahmlichen Ruderkünsten das eisige Meer, den Seehund zu erlegen; zurückgekrochen in die fenster- und thürlose Winterhütte von Stein Treibholz Rasen und Fell, bei dem Schein immer brennender Lampen, deren Moosdocht der Speck des Seehunds nährt, genießt er die fettreiche Beute, und der Stoff der Unterhaltung ist die lebhaft gegebene und aufmerksam gehörte Schilderung der Jagd; so saß er, und so legte er sich aus und warf den Harpunenspeer. Und in dem besseren Jenseits, hier in den Tiefen des Meeres geahnt, erwartet er Ueberfluß an Vögeln Fischen Seehunden und Rennthieren; nur daß er den kurzen Sommer und Sonnenschein seiner Heimat dort beständig hofft, verräth seine Empfindung des Druckes,

unter den ihn sein Klima beugt. Wenig ändert sich dies düstere Bild eines kümmerlichen Lebens an dem ganzen Nordrand der alten Welt je nach den örtlichen Verschiedenheiten der Lage und der Hülfsmittel; nirgends haben diese Einöden höheres menschliches Leben erzeugen können und nur in verkümmerten Spuren haben sie den Stämmen, die durch unbekannte Schicksale in sie abgedrängt worden sind, Reste einer Bildung gelassen, die sie in glücklicheren Wohnsitzen früher erworben hatten. Die Spärlichkeit des Unterhalts auf ungeheuren Landstrecken hat überall die für Anfänge staatlicher Bildungen nöthige Dichtigkeit der Bevölkerung verhindert; auf sehr gleichartige Beschäftigungen alle angewiesen, durch die Schwierigkeit des Verkehrs von einander und von jeder fremden Bildung getrennt, haben die zerstreuten Familien weder zu einer erziehenden Arbeitstheilung fortschreiten können, noch hatten sie Grund zur Entwicklung von Gesellschaftsformen und Rechtsbegriffen, für welche die Fälle der Anwendung fehlten. Die Gutartigkeit des Naturells und manche geistige Begabung haben nicht verhüten können, daß in diesem Dasein voll körperlicher Mühsal die gröbsten Genüsse der Sinnlichkeit zuletzt als die einzigen wirklichen Lebensgüter galten.

Unter anmuthigen Formen statt der abschreckenden sind die Völker der Südseeinseln nicht wesentlich weiter gekommen. Als man sie zuerst sah, wie sie mit muthwilliger Behendigkeit sich im Meere wiegten, auf dem Lande in höflicher gastfreier Geselligkeit verkehrten, mit Tänzen Ringspielen Gesang und Geplauder die Zeit kürzend, ohne emsige Arbeit zwar, doch ihre wenigen Pflanzungen mit Geschick bestellend, Wohnung und Kleidung kaum bedürfend, aber geschmackvoll in dem, was sie davon besaßen, gesund und schnellkräftig, selbst die ältesten Greise zufrieden und wohlgelaunt: als man sie so sah, schienen sie den Stand des Paradieses bewahrt zu haben. Nähere Bekanntschaft zeigte die Schatten des schönen Bildes. Die Enge der Inseln hatte allerdings die Bevölkerung zu lebhafterem Verkehr zusammengedrängt; aber die Gunst des Klima hatte die Arbeit zu wenig dringend,

seine Gleichförmigkeit und die seiner Erzeugnisse das Leben aller zu gleichartig gemacht. Zu klein waren die Inseln zum Schauplatz größerer Entwürfe, unerreichbar jedes größere Festland, das durch fremdartige Natur und Bewohner dem Geiste eine aufregende Erweiterung seines Gesichtskreises geboten hätte; die oceanische Abgeschlossenheit konnte kaum Größeres als ruhiges Hinleben entwickeln. Aber das Idyll ist eine haltbare Lebensform nur als zeitweilige Zurückgezogenheit aus einer Bildung, die man kennt; es ist kein menschenwürdiges Dasein, wo es Eins und Alles sein soll. Wo Jeder nur die natürlichen Fähigkeiten seiner Gattung als Einsatz in den Verkehr bringt, ohne sie durch eigenthümliche Bildungsarbeit zu unvergleichbarer Individualität entwickelt zu haben, wird auch Jeder nur als benutzbares und verbrauchbares Beispiel dieser Gattung gelten, und das Leben der Gesammtheit wird wie das einer Thierheerde, nur mit dem geistvolleren Racengepräge des menschlichen Geschlechts, am Ende doch nur die Genußquellen der natürlichen Ausstattung ausbeuten. Weder Wissenschaft noch Kunst noch Sittlichkeit haben sich daher aus den nicht geringen geistigen Anlagen dieser Insulaner entwickelt; auch jenes Idyll haben nur wenige schuldlos gelebt; Gesellschaften zu maßloser Wollust geschlossen und zu Kindermord verpflichtet, konnten in der allgemeinen Gutmüthigkeit und Freundlichkeit des Verkehrs bestehen und Menschenfresserei war weit verbreitet. So spielten sie als hübsche Naturproducte mit einander mit aller Anmuth ihrer Gattung, um schließlich einander zu verzehren.

Eine andere Quelle des Elends, den Polarvölkern unbekannt, kam hinzu. Von Nordwesten her, wo auf der sagenhaften Insel Bolotuh Götter sich von unsterblichen Aetherschweinen nähren, soll früh eine hellfarbige Race sich über die Inseln ergossen und ihre dunklere Urbevölkerung verdrängt und geknechtet haben. Durch zahllose Mischungen sind die äußeren Unterschiede der Racen verwischt; aber eine strenge Kastengliederung, nicht auf Unterschiede der Bildung, kaum auf solche der Beschäftigung, sondern wesentlich auf die abgestufte Reinheit der Abstammung

gegründet, hatte sich erhalten. Nur dem Adel der Eries gab sie Rechte ohne Pflichten, dem niedern Volke Pflichten ohne Rechte, nur jenen Unsterblichkeit und Vergötterung nach dem Tode, während sie diesem nicht einmal eine menschliche Seele im Leben zugestand. Eifersüchtig ihren Rang untereinander bewachend, behandelten die Edlen das Volk im Allgemeinen nicht grausam, obwohl gelegentlich die Seelenlosen ohne Bedenken mordend; noch weniger war die Geduld der Unterworfenen zu erschöpfen, deren Besitz der Edle durch das Tabu, das seine Berührung mittheilte, für sie unberührbar und für sich verfügbar machte. Priesterlicher Einfluß überwog theilweis den der weltlichen Gewalt, wie bei allen Naturvölkern, denen vorgebliche geistige Bevorzugung als das Seltenere höher gilt, als die häufige körperliche Rüstigkeit; aber hier wie im Norden vertrat er nicht eine sittliche Wahrheit, sondern jenen Aberglauben, der aus dem Grauen vor den unbekannten Mächten der Natur entspringt, und von einer grundsatzlosen Phantasie auf unberechenbare Bahnen getrieben, fast überall nur zur Häufung von Greueln, aber zu keiner vernünftigen Ordnung der Lebensverhältnisse geführt hat. So finden sich hier spitzfindige Verwicklungen der geselligen Ordnung, anmuthige Natürlichkeit des Daseins, völliger Mangel an allen höheren Zielen des Lebens, zu einem widerspruchsvollen Ganzen verschmolzen.

Die belebende Berührung mit fremden Völkern Sitten und Lebensanschauungen, die den Polynesiern fehlte, ist den Negern und den Indianern Nordamerikas fruchtlos zu Theil geworden. Die Gestade des Mittelmeeres sahen nach einander die glänzenden Culturen der Aegypter der Phönicier der Griechen Römer Saracenen; sie waren allerdings durch die breite Wüste von der Heimat der Neger getrennt, aber durch Jahrtausende hindurch fehlte es nicht an einem lebhaften Verkehr, der diese Schwierigkeit zu überwinden wußte. Alle diese gewiß tief in das Innere reichenden Einwirkungen gebildeter Völker haben keine Civilisation der schwarzen Stämme, weder große Staatenbildungen, noch Anfänge heimischer Kunst und Wissenschaft, kaum dürftige Betriebsamkeit

zur Ausschmückung des Lebens hervorgerufen. Dieselben Leidenschaften, welche die Menschen überall bewegten, haben auch in Afrika seit alten Zeiten Kriege und wechselnde Macht der verschiedenen Stämme herbeigeführt; aber während in der Geschichte der weißen Race die Herrschaft jedes einzelnen großen Volkes sich in bleibenden Denkmälern seiner Eigenthümlichkeit verewigt und in dem Zustande der Gesellschaft einen unvergeßlichen Abschnitt gemacht hat, sind alle diese Bewegungen der schwarzen Menschheit erfolglos gewesen, und die Wellen schlugen nachher stets ebenso wieder zusammen, wie bevor sie für den Augenblick durch eine ungewöhnliche Unternehmung getheilt worden waren.

In der Erklärung dieser großen geschichtlichen Thatsache stehen entgegengesetzte Meinungen noch heute schroff sich gegenüber. Die Annahme einer geringern Bildungsfähigkeit der schwarzen Race verdient kaum eine Widerlegung, wenn sie in jenem übertriebenen Sinne gemacht wird, welcher die Scheußlichkeit der Sklaverei rechtfertigen soll. Die Erfahrungen, die selbst unter diesen ungünstigsten Umständen in Amerika zahlreich genug gemacht sind, würden jedenfalls verbieten, in einer unüberschreitbaren Beschränkung der Verstandesbegabung ein dauerndes Hinderniß für die Entwicklung des schwarzen Stammes zu sehen. Nur in der Gemüthseigenthümlichkeit, welche überall Kraft und Richtung der Verwendung geistiger Fähigkeit bestimmt, würde man Bedingungen suchen können, welche dem Neger den selbständigen Anfang der Bildung unmöglich, das Aneignen einer fremden wenigstens schwer gemacht haben. Gutmüthigkeit, die ihn auszeichnet, ist nirgends im Anfange der Völkergeschichten das Erfinderische; weit mehr hat der böse Wille der Herrschsucht und des unbedenklichsten Egoismus alle Kräfte des Geistes zum Angriff angespannt und alle Hülfsquellen zur Vertheidigung aufsuchen lassen. Nicht durch ihre größere Sittlichkeit hat die weiße Race die Welt gewonnen, sondern durch die hartnäckige Ausdauer, mit der sie über alles herfiel, was ihrem mitleidslosen Scharfsinne und der Folgerichtigkeit ihrer überlegten Plane nur leidenschaftliche Auf-

wallungen und zusammenhangloſe Aufopferungen entgegenzuſetzen hatte. Dem Neger verſpricht ſein Temperament ſolche Erfolge nicht. Leichtblütig die Stimmung wechſelnd wird er von jedem neuen Eindruck angeregt und zerſtreut, und iſt zu ſtetiger Arbeit ſo wenig geneigt, als zur Fortſetzung von Gedankenreihen durch jene wichtigen Mittelglieder hindurch, die nicht durch eigenes Intereſſe reizen und doch die unentbehrlichen Verknüpfungen des Werthvolleren ſind. Die Wärme ſeines Herzens macht ihn religiöſer Erweckung zugänglich, aber die Zügelloſigkeit ſeiner Phantaſie läßt auch dieſe Gefühle leichter zum Beweggrund großer Aufopferungen, als zum Anfang einer im Kleinen geordneten Lebensführung werden. In dieſer Miſchung des Temperaments liegen ohne Zweifel viele dem ſelbſtändigen Beginn höherer Bildung ungünſtige Züge, aber auch einige, welche der Unterordnung unter kraftvolle und erfinderiſche Geiſter günſtig genug ſind, um entweder die Nachahmung fremder Cultur oder auch die allmähliche einheimiſche Entwicklung unter dem zuſammenhaltenden Druck eines einſichtigen Despotismus erwarten zu laſſen. Beides hat bis jetzt nicht ſtattgehabt. Die Unfähigkeit des haitiniſchen Negerſtaats, zu dauernder Ordnung zu gelangen, hat allerdings in dem friſchen Urſprung deſſelben aus einer durch Sklaverei verdorbenen Maſſe zu viel natürliche Gründe, um für immer die Erfolgloſigkeit ähnlicher Anläufe der ſchwarzen Race zu beweiſen, zu denen günſtigere Gelegenheiten ihr bisher fehlten. In Afrika ſelbſt dagegen beweiſt das Vorhandenſein theils der despotiſch, theils der mehr demokratiſch regierten Staaten, daß eine äußerliche formelle Ordnung der Geſellſchaft dem Geiſte der Race nicht unmöglich iſt, nur daß der menſchenwürdige Inhalt des Lebens fehlt, der durch dieſe Formen ſeine höhere Entwicklung fände. Daß der Neger dieſen Inhalt nicht von der europäiſchen Civiliſation entlehnte, erklärt ſich theils aus der feindſeligen Art, in der dieſe ihn aufſuchte, theils aus dem allzugroßen Gegenſatze, der zwiſchen ihrer verwickelten Mannigfaltigkeit und ſeinen eignen einfachen Lebensgewohnheiten beſtand. Mit derſelben

Unempfänglichkeit sehen wir auch die mühevoll lebenden Massen der weißen Völker sich vor der Bildung ihrer höheren Stände, wie vor der Lebensart einer andern naturgeschichtlichen Species, zurückziehen und nach der ihrigen fortleben, die ihnen begreiflich ist. Daß endlich die Neger nie in ihrem Vaterland durch eignen Fortschritt Keime höherer Gesittung entdeckten, mag in den geographischen Bedingungen ihrer Heimat gewichtige, obgleich schwerlich ganz zureichende Erklärungsgründe finden. Sie liegen theils in der erschlaffenden Einwirkung der Hitze, welche weder körperliche noch geistige Arbeit mit der Lebhaftigkeit erlaubt, die ein gemäßigtes Klima gestattet, theils in der natürlichen Fruchtbarkeit des Landes, welche die wenigen Bedürfnisse des tropischen Himmelsstrichs zu mühelos befriedigt, theils in der Frühreife der körperlichen Entwicklung, welche den Zeitraum der Erziehung verkürzt und die Selbständigkeit des Lebens zu früh beginnen läßt; endlich allerdings auch in der Schwierigkeit des Verkehrs durch die ungegliederte Masse des großen Continents, welche die ohnehin wenig verschiedenen Lebensweisen der einzelnen Stämme weder unter einander noch mit den Anschauungen stammfremder Völker in hinlängliche Wechselwirkung treten läßt. Ob nur aus diesen Umständen jene Sinnesart der Negervölker hervorgegangen ist, welche sie so wenig zum Fortschritt eignet, ob also unter besseren klimatischen Bedingungen Generationen, welche Zeit gehabt haben werden, das angeerbte Stammestemperament der Heimat zu ändern, jenen Fortschritt nachholen werden, oder ob eine unüberwindliche Schranke der Organisation sie stets auf einer niedrigeren Stufe der Gesittung festhalten muß: diese Fragen können nur sie selbst durch ihre eigne Zukunft entscheiden. Ohne Zweifel ist es unbillig, aus dem bisherigen Mangel geschichtlicher Entwicklung auf die nothwendige Fortdauer desselben zu schließen, und ohne Berücksichtigung der hemmenden Einflüsse nur in natürlicher Unfähigkeit seinen Grund zu suchen; aber auch anderseits ist es nicht überzeugend, wenn man, geleitet von der keineswegs nothwendigen Voraussetzung gleicher Organisation der ganzen

Menschheit und von dem Abscheu vor den Greueln der Sklaverei, die höheren Leistungen, die eben in den bisherigen Jahrtausenden der Geschichte noch vermißt werden, ohne weiteren Grund als in der Zukunft noch bevorstehende hinzuergänzt. Für die Sittenlehre, welche die Gesetze unsers künftigen Verhaltens bestimmt, mag diese letztere Annahme, als die, welche nicht Unrecht thun wird, vorgezogen werden; die Betrachtung der vergangenen Geschichte wird an dieser Streitfrage keinen gleich großen Antheil nehmen; denn eine ursprünglich vorhandene Fähigkeit, die Jahrtausende hindurch von ungünstigen Bedingungen so gehemmt worden ist, daß sie nie zur Entwicklung kommen konnte, ist geschichtlich kein geringeres Räthsel, als es die ursprüngliche Minderbegabung derselben Völker gewesen wäre.

Absichtlicher noch, als die Neger, haben größtentheils die rothen Stämme Nordamerikas der europäischen Bildung widerstanden und selbst keine eigene von erheblicher Bedeutung entwickelt, obwohl ihre Lage früher besser gewesen sein mag, ehe das Uebergewicht und die Treulosigkeit der Weißen ihre geselligen Verhältnisse völlig zerstörte. Die überlegenen Mittel der europäischen, in günstigeren Gegenden erwachsenen Bildung haben aus Nordamerika ein reiches Land gemacht; einer einheimisch beginnenden Cultur bot das waldige, westlich wasserarme, östlich kalte Gebiet Schwierigkeiten. Unsere Getreidefrüchte fehlten, der im Norden kärgliche Ertrag des Mais führte zu keinem ständigen Ackerbau; Kartoffeln und die Hausthiere der alten Welt waren unbekannt, die verwandten einheimischen Arten wenig zähmbar. Aber an Wild gab es Ueberfluß, und das Jägerleben, überall um der Selbstvertheidigung willen die erste, blieb hier die einzige Lebensform. Die Folgen waren alle der Civilisation ungünstig. Ohne andere Hülfsmittel nährte die Quadratmeile des besten Jagdgrundes nur wenige Köpfe; die Bevölkerung erreichte nie die Dichtigkeit, die zur Ausbildung der Gesellschaft nöthig ist; sie war abgehalten vom seßhaften Leben und seinen erziehenden Wechselwirkungen. Die Pein der Hungers-

nöthe, in ihren Sagen furchtbar genug geschildert, machte die Sorge für die Familie zur Last; edle Freigebigkeit, die der Ungeschicktere von dem glücklichen Jäger erwartete, dieser bereitwillig übte, nahm jenem den Trieb zu größerer Anstrengung, diesem die nützliche Selbstsucht, die durch Freude am Anwachs des Erwerbes zu weiterblickenden Entwürfen lockt. Die Nothwendigkeit steter Kampfbereitschaft für den Mann wälzte alle gewöhnliche Arbeit auf die Frauen, denen doch die Armseligkeit des zu verwaltenden Eigenthums keine Gelegenheit gab, weibliches Walten werth zu machen. Die weite Zerstreuung und die Unkenntniß des Metallgebrauchs hinderte höheren Gewerbfleiß. Auf die kindlichsten Verfahrungsweisen des Leimens und Bindens beschränkt, selbst die mühsam geschliffenen Steinschneiden der Aexte durch Lederstreif oder Pflanzenfaser in der Rinne des hölzernen Stiels befestigend, übten sie sich nur in zierlichen Geflechten und Geweben, Sachen der Geduld und einfaches Geschmacks. Nur auf Waffen Schmuck und unentbehrlichstes Geräth wandten sie Mühe, zum Leiden überall mehr als zu umständlicher Abhülfe geneigt. Die Jagdgewohnheit des Blutvergießens und die unvermeidlichen Zwiste über die Grenzen der Jagdgründe, ernsthafte Dinge für ein Volk, für welches das Waidwerk bittere Nothwendigkeit der Lebensfristung ist, gaben ihrem Gemüth die Wildheit, die zu wechselseitiger Vernichtung führte. So blieb ihr Leben ohne geschichtlichen Fortschritt, wie das Ringen eines Schwimmers gegen den Strom, das zwar hinreicht, ihn oben zu erhalten, aber ihn nicht weiter führt.

Sie haben nicht immer die Quelle ihrer Uebel verkannt. Seht ihr nicht, sagt einer ihrer Häuptlinge, daß die Weißen von Körnern, wir von Fleisch leben? daß das Fleisch über dreißig Monden zur Reife braucht und oft mangelt? daß jedes der wunderbaren Körner, die sie in die Erde stecken, ihnen über hundert zurückgibt? daß das Fleisch, von dem wir leben, vier Beine hat zum Entlaufen, wir nur zwei zum Verfolgen? daß die Körner da, wohin sie fallen, bleiben und wachsen? daß der Winter für

uns die Zeit mühsamer Jagden, die der Ruhe für die Weißen ist? Darum haben sie so viele Kinder und leben länger als wir. Wahrlich, bevor die Cedern unsers Dorfes vor Alter absterben, und die Ahornbäume des Thales aufhören Zucker zu geben, wird das Geschlecht der Kornsäer das Geschlecht der Fleischesser vertilgt haben, wofern diese Jäger sich nicht entschließen auch zu säen.

Wenige entschlossen sich. Das freie Leben in der Wildniß hat oft auch Europäer dauernd gefesselt; die wahren Güter unserer Lebensordnung verschwinden auch unter uns für viele fast ungenossen unter der großen Anzahl kleiner Beschränkungen: dem Blicke des Indianers mußten um so mehr diese deutlicher als jene sein. Und eigenthümlich genug ist ohnehin die Gemüthsart, mit der er dem fremden Einfluß entgegenkommt, sei sie nun ursprüngliche Mitgift der Race oder aus langer Einwirkung der Lebenslage entstanden. Die stumme Haltung, die nachdenkliche Stimmung, den unbeweglichen Stolz des rothen Kriegers mag das Jägerleben mit seinen Geboten der Geduld, der Aufmerksamkeit und Vorsicht, der Sammlung gegen Ueberraschung, der Abhärtung gegen Leiden erzogen haben; aber Sitten und Sagen bezeugen doch einen Hang zur Schwärmerei, der weder allein aus diesen Gewohnheiten zu stammen, noch ganz nur das Hinbrüten eines unbeschäftigten Geistes zu sein scheint. Ach mein Bruder, sagte ein Häuptling zu dem weißen Gaste, du wirst nie das Glück kennen, Nichts zu denken und Nichts zu thun; dies ist nächst dem Schlafe das Allerentzückendste. So waren wir vor unserer Geburt, so werden wir nach dem Tode sein. Wer gab deinen Leuten den steten Wunsch, besser gekleidet und gespeist zu sein, und ihren Kindern Schätze zu hinterlassen? Fürchten sie denn, Sonne und Mond möchten diesen nicht mehr leuchten, der Thau der Wolken und die Flüsse vertrocknen, wenn sie selbst dahinsein werden? Gleich dem Felsquell ruhen sie nie; haben sie ein Feld geerntet, so graben sie ein anderes, und als reichte der Tag nicht, sah ich ihrer, die im Mondschein arbeiteten. Was ist doch ihr Leben gegen das unsere, daß es ihnen Nichts gilt? Die Blinden,

ſie laſſen es vergehen! Wir aber leben in der Gegenwart. Die Vergangenheit, ſagen wir, iſt nichts wie der Rauch, den der Wind verweht; die Zukunft aber, wo iſt die? Laßt uns alſo den heutigen Tag genießen; morgen wird er ſchon weit von uns ſein!

Das iſt nicht die Rede des Stumpfſinns. Im Gegentheil, läge ſie uns in griechiſchen Verſen vor, ſo würden wir in lateiniſchen Anmerkungen die Feinheit bewundern, mit der ſie die Verkehrtheit der weißen Nachbarn verſpottet, deren ſo Viele über der Geſchwindigkeit des Vorwärtsgehens den Gedanken an ein Ziel vergeſſen. Aber günſtig freilich für die Entwicklung des geſelligen Lebens konnte dieſe Sinnesart nicht ſein, ſo lange ſie beſtand und durch den vereinigten Einfluß der Lebensumgebungen unterhalten wurde. Die Sehnſucht nach dem Süden indeſſen, die in den Völkerwanderungen Europas lebte, hat auch dieſe Stämme in alter Zeit getrieben, und während Nordamerika keine einheimiſche Staatenbildung ſah, blendet uns in der Mitte des großen Feſtlandes das glänzende Bild des Reiches von Mexico, und zahlreiche Trümmer bezeugen die einſtige Blüthe noch anderer Mittelpunkte der Bildung, deren Geſchichte uns verloren iſt.

Das milde Klima des Landes, das hier ſich zwiſchen beiden großen Meeren verengt, der vierhundertfältige Ertrag, den nicht ſelten der Mais gewährt, die Banane, die auf gleicher Bodenfläche mehr als den zwanzigfachen Nahrſtoff des Weizens liefert, geſtatteten hier das Anwachſen ſeßhafter Bevölkerung zu großer Dichtigkeit. Die Scheidung des Lebens in Arbeit und Muße, die Theilung der Beſchäftigungen wurde möglich; mit der Erzeugung von Gütern und ihrem Angebot wuchſen die Bedürfniſſe; faſt alle die Einrichtungen entſtanden, die dem geſelligen Verkehr und dem Luxus des Lebensgenuſſes dienen. Zu ſorgfältigem Ackerbau und der Pflege von Nutzbäumen und Heilkräutern geſellte ſich bereits die Neigung zur Blumenzucht; die Weberei ſchuf farbenreiche Prachtkleider von Baumwolle mit eingewirktem Federflaum; vor Obſidianſpiegeln konnte man ſich mit Goldgeſchmeide ſchmücken und mit Edelſteinen von tadelloſem Schliff. Koſtbare Geräthe

zierten ſchon die Tafel bei Gaſtmälern, die unter zuſammengeſetztem Ceremoniell und mit allen Beigaben gebildeter Unterhaltung verliefen; der Ton des Umgangs war höflich, anſtändige mäßige Sitten herrſchten in dem werthgehaltenen Familienleben und waren Aufgaben der Erziehung. Den Austauſch der Erzeugniſſe vermittelten Märkte zu beſtimmten Zeiten. In den großen volkreichen Städten, deren mehr als eine den Spaniern mit Granada in der Zeit ſeiner Blüthe zu wetteifern ſchien, bewegten ſich an ſolchen Tagen viele Tauſende durch die ordnungsmäßig abgetheilten Verkaufsſtände der verſchiedenen Gewerbe, und es fehlte dem lebhaften Verkehr weder die polizeiliche Aufſicht, noch das ſtets ſitzende Handelsgericht zur Entſcheidung entſtandener Zwiſte.

Die toltekiſche Sage läßt als Stifter dieſer Cultur den Heros Quetzalkohuatl, mit hellem Angeſicht und langem Bart, gefolgt von vielen Begleitern in langen Gewändern, aus unbekannter Ferne her das Land betreten. Was auch der geſchichtliche Kern dieſer Ueberlieferung ſein mag: die mexicaniſche Bildung ſcheint durch ihre Beſchränkungen ihren einheimiſchen Urſprung zu beweiſen. Zu See war Quetzalkohuatl gekommen; aber die See befuhren Mexicos ſonſt ſo unternehmende Kaufleute nicht; keines der Hausthiere der alten Welt, nicht einmal der Gedanke, einheimiſche zu zähmen, war durch ihn in das Land gekommen; menſchliche Träger beförderten die Waarenballen auf den großen Straßen des Reichs; unſere Cerealien blieben unbekannt, Mais bis zur Eroberung durch die Spanier die einzige Getreidefrucht; das Eiſen wußten die Mexicaner nicht zu gewinnen, mit Kupfer und Bronce bearbeiteten ſie ohne Zugthiere den Boden, die Körner ſteckend, nicht ſäend, durch Deiche und Gräben auf Bewäſſerung bedacht; endlich keine der Schriftarten älterer Culturvölker haben ſie angenommen, ſondern eine eigene Zeichenſchrift entwickelt. So iſt keines der Elemente, welche die Ueberlieferung einer fremden Geſittung am leichteſten mitzutheilen pflegt, ihnen von außen gekommen, und ihre Cultur darf als die einheimiſche

Entwicklung gelten, welche der indianische Geist unter milderem Himmel erfuhr.

Dieselbe Gunst der Natur gestattete jenseit des Aequator dem peruanischen Küstenland eine merkwürdige Blüthe der Bildung; aber die nomadischen Hirtenvölker, die in der alten Welt zuerst die Aufgabe übernommen zu haben scheinen, die einzelnen Brennpunkte der Cultur in gegenseitigen Verkehr zu verflechten, fehlten Amerika, und zwischen Mexico und Peru fand kein Zusammenhang statt. Die große Osthälfte Südamerikas ihrerseits erdrückte den menschlichen Geist durch die Uebermacht ihrer Naturerscheinungen. Ungeheure Ströme mit unwiderstehlichen Ueberschwemmungen, unübersehbare pfadlose Wälder, die unausrottbare Kraft der Vegetation, die jedes Culturfeld bald durch wilden Wuchs überwuchert, die Menge der großen reißenden Thiere und die Unzahl der kleinen, die geflügelt oder kriechend in kurzer Zeit ganze Ernten verzehren: alle diese Hindernisse stehen noch jetzt der Entwicklung Brasiliens durch die längst erstarkte europäische Betriebsamkeit entgegen und mußten um so mehr die Anfänge einzelner Stämme vereiteln.

Europa und Asien würden, wenn wir Grund hätten, an Vollständigkeit dieser flüchtigen Schilderung zu denken, die Masse des ungeschichtlich gebliebenen Lebens durch viele Völkerstämme vermehren, die noch jetzt mit denselben Sitten sich auf denselben Schauplätzen bewegen, auf denen wir sie am Beginn unserer Kenntniß antreffen. Sie würden uns aufs Neue bestätigen, daß von einer Geschichte, welche die Menschheit umfaßte, für die Vergangenheit nicht gesprochen werden kann, sondern daß nur in einem kleinen Bruchtheil des menschlichen Geschlechts sich jene zusammenhängende Reihe von Begebenheiten ereignet hat, die wir mit unbegründeter Verallgemeinerung bald die Geschichte der Menschheit nennen, bald als Weltgeschichte mit der Entwicklung aller Wirklichkeit und mit der Entfaltung des Weltgeistes gleichsetzen. Von der Zukunft aber haben wir als das Beste, was sie bringen kann, die Ausbreitung der europäischen Bildung über die Erde zu

erwarten. Denn die einzige eigenthümlich beginnende Entwicklung der farbigen Racen in Amerika ist durch die blutige Hand der Europäer, noch ehe die Zukunft über ihre Fortbildungsfähigkeit entschieden hatte, vollständig abgebrochen worden; von dem Neger aber wird Niemand glauben, daß er jetzt noch, nachdem er überall den Einwirkungen europäischer Cultur ausgesetzt ist, eine eigenthümlich nationale Bildung entwickeln werde. Doch hat der Neger wenigstens die gegründete Hoffnung, seinen Stamm fortzusetzen, während eine sehr allgemeine Ansicht Indianer und Polynesier durch den Geist der Geschichte selbst zum Hinsterben vor der Nähe der höheren kaukasischen Race bestimmt sein läßt. In Wahrheit hat nur die furchtbare Grausamkeit der weißen Eroberer und die Menge der Krankheiten, die sie mitbrachten oder die sich aus unaufgeklärten Gründen bei dem ersten Zusammenstoß sehr verschiedener Menschenracen zu entwickeln pflegen, jene farbigen Stämme bis zur Ohnmacht geschwächt. Sehr ähnliche Schicksale hatten im Mittelalter die Völker Europas mehr als einmal; aber sie hatten Zeit sich zu erholen, denn es war keine noch kaukasischere Race hinter ihnen, die mit gleicher Consequenz theils natürlicher theils doctrinärer Grausamkeit ein angebliches Urtheil der Weltgeschichte an ihnen zu vollstrecken suchte. Wo eine gleiche Erholung den farbigen Racen gestattet worden ist, sind auch sie in langsamer Wiedervermehrung begriffen; wo sie in der That hinschmelzen wie Schnee, liegen zunächst furchtbare Geheimnisse europäischer Colonialregierung, ein Urtheil der Geschichte aber nur für den vor, der jeden verwirklichten Thatbestand unter die nothwendigen Entwicklungsmomente einer weltbeherrschenden Idee zählt.

Fünftes Kapitel.

Der Verlauf des geschichtlichen Lebens.

Die seßhafte Cultur und die Nomaden im Morgenland. — Semiten und Indogermanen. — Das griechische und römische Alterthum. — Die Hebräer und das Christenthum. — Die germanischen Völker im Mittelalter. — Das Gepräge, die Aufgaben und die Schwierigkeiten der neuen Zeit. — Schluß.

Auch die alte Welt läßt uns die Abhängigkeit der menschlichen Bildungsanfänge von den Begünstigungen der Natur erkennen. Zwischen Yantsekiang und Hoangho, in den Niederungen am Indus und Ganges, in der Ebene zwischen Euphrat und Tigris, im Nilthal liegen die Pflanzstätten uralter Culturen. Befruchtet durch regelmäßige Ueberschwemmungen, in deren Bändigung und Benutzung sich zum ersten Male die Arbeitskräfte der Menschen zu gemeinsamen Werken sorgfältiger Wasserbaukunst verbanden, boten diese Stromländer in üppiger Fülle die vegetabilischen Nahrungsmittel, die in dem milden alle Bedürfnisse vereinfachenden Klima dem Unterhalte genügten. Weit über hundertfachen Ertrag gab der Reis in China und Indien; überreich war die Fruchtmenge der Dattelpalme in Mesopotamien und Aegypten; den vollen Wuchs des Weizens und der Gerste in der babylonischen Ebene preist Herodot; wie groß der Hirse dort gedeihe, will er verschweigen, um nicht unglaubwürdig zu erscheinen. Solche Fülle nahrhafter Naturerzeugnisse, denen jedes Land noch seine besondere der Cultur in anderer Weise förderliche Gabe hinzufügte, gestattete diesen Ländern eine Dichtigkeit seßhafter Bevölkerung, die frühzeitig zu vielgegliederter Durchbildung der gesellschaftlichen Verhältnisse geführt hat.

Die Berichte der Alten und die Betrachtung der wieder aufgefundenen Denkmäler überzeugen uns gleichmäßig, wie zeitig die hier beginnenden Culturen zu jener Vollständigkeit in der

Ausſchmückung und Ordnung der Lebensumgebungen gekommen ſind, die wir zuweilen für ein Vorrecht der erleuchteten Gegenwart halten. Von dem Dunkel, das in unſerer Vorſtellung die graue Vorzeit zu bedecken pflegt, muß in ihr ſelbſt nicht viel bemerklich geweſen ſein: ſie war laut und bunt und die Aeußerlichkeiten der Bildung an vielen Orten ſo vollſtändig entwickelt, wie ſie nur irgend in Zeiten ſein können, die ſich ſelbſt erſt als völlig erwacht im Gegenſatz zu dem Schlafwandel der Vergangenheit vorkommen. Zum Theil in große volkreiche Städte vereinigt, über deren rieſenhafte Trümmer wir erſtaunen, in baumwollene linnene ſeidene Gewänder bald einfach bald mit kunſtreichſter Pracht gekleidet, wandelten ſchon dieſe Völker mit den empfänglichſten Sinnen für die ſüßen Gewohnheiten des Daſeins über die Erde; die Wohnungen der Reichen mißten weder den mannigfachen Hausrath, der einer verwöhnten Bequemlichkeit unentbehrlich iſt, noch die Zierden des Luxus und die tauſend reizenden Kleinigkeiten, welche die Phantaſie zur Verſchönerung ihres Lebensgefühles verlangt; ihrer Geſelligkeit fehlte kaum eines der Erheiterungsmittel, die der Gegenwart geläufig ſind, noch ihrem Verkehr das Ceremoniell, welches den menſchlichen Umgang von dem Zuſammenleben der Thiere unterſcheidet. Aber dieſem Glanze fehlte der Schatten nicht; vielmehr litten ſchon jene Zeiten, deren großartigen Nachlaß wir bewundern, unter dem Druck derſelben geſelligen Mißſtände, denen ſich die Menſchheit im ſpätern Verlauf ihrer Geſchichte nie ganz entrungen hat.

Je geringer die unentbehrlichſten Lebensbedürfniſſe ſind, je leichter ſie die Fruchtbarkeit des Bodens deckt und die Milde des Himmelsſtrichs ſich mit ihnen zu begnügen geſtattet, je weniger endlich die noch unentwickelte allgemeine Geſittung zu vorausbedenkender Sorge für Zukunft und Nachkommen verpflichtet: um ſo lebhafter pflegt ſich eine beſitzloſe Bevölkerung zu vermehren, die durch jeden augenblicklichen Ausfall ihres gewöhnlichen Unterhalts und durch jedes ungewöhnliche Mißgeſchick genöthigt wird, ihre Arbeitskraft den Beſitzenden mindeſtfordernd zu Dienſt zu ſtellen.

Selbst wenn je eine Gesellschaft mit völlig gleichen Rechten und Ansprüchen sich zu gleichen Theilen in die wirthschaftlichen Hülfsmittel eines noch unberührten Landes getheilt hätte, würde der natürliche Lauf der Dinge durch die verschiedene Vermehrung der Familie und durch tausend andere Zufälle bald diese Ungleichheit des Besitzes herbeigeführt haben. Aber kaum ist dieser Fall eingetreten, sondern unter anderen Bedingungen, ungünstigeren in dieser Beziehung, scheinen die ersten dauernden Niederlassungen herangewachsen zu sein.

Jene bevorzugten Flußthäler, deren Ueppigkeit zu bleibendem Anbau einlud, sind in Asien von dem ungastlichen Norden durch eine ausgedehnte Zone der Steppen und Weideländer geschieden, die nur durch unzählbare Heerden zähmbarer Nutzthiere einer zahlreichen Bevölkerung Unterhalt bieten. Hier wohnen seit undenklichen Zeiten Hirtenvölker, die noch jetzt in vielfachen Einzelheiten an die Sitten erinnern, mit denen ihre Vorfahren im höchsten Alterthume in den Gesichtskreis der Geschichte treten. Durch die geringe Bequemlichkeit des unsteten Lebens abgehärtet und zu kriegerischer Rüstigkeit erzogen, viele von ihnen Reitervölker, umkreisten sie in der Vorzeit wie jetzt als bewegliche Schwärme die Niederlassungen der seßhaften Cultur. Unwegsame Grenzgebirge schützten die Hauptstätten der letzteren vor der unablässigen Wiederholung kleiner Angriffe, denen sie vielleicht erlegen wären; aber jede dauernde Plage der Natur, die den Nomaden den Unterhalt der Heerden schmälerte, oder der Anwuchs der Bevölkerung, der reichere Hülfsquellen verlangte, lockte gesammelte Massen der kriegerischen Hirtenstämme zum Einbruch in die Länder der entwickelten Bildung.

Die Geschichte Asiens ist voll von dem Kampfe dieser beiden Lebensformen. Ungeheure scythische Reiterheere haben im Alterthum mehrmals die reichen Länder Westasiens niedergetreten; mongolische Angriffe bedrohten Chinas wachsenden Wohlstand; die schon reich entwickelte Cultur Aegyptens unterlag auf Jahrhunderte dem Ansturm der Hykfos; von den streitbaren Nomaden

Mittelasiens ging der erste Anstoß der Völkerwanderung aus, die nach dem Sturze des weströmischen Reichs ein neues Zeitalter der Geschichte für Europa begann; nicht viel mehr als ein halbes Jahrtausend ist verflossen, seit die letzten Wogen des ungeheuren Aufruhrs, den Dschingis Khans überlegener Geist mit der gesammelten Macht seiner wilden Reitervölker über die Welt heraufbeschworen hatte, sich an den Ostgrenzen Deutschlands brachen. Außerordentlich erscheint daher die Größe des Anstoßes, welchen die ewige Unruhe dieser nomadischen Stämme den äußerlichen Schicksalen der Menschheit gegeben hat; in der Geschichte der Bildung dagegen knüpft sich an ihren Namen keine Erinnerung eines Fortschritts. Sie haben nur zerstörend eingegriffen, und sind dann entweder in ihr ungeschichtliches Hinleben zurückgesunken, oder haben sich der Bildung der Völker, mit denen sie sich mischten, angeschlossen, ohne derselben neue Richtungen zu geben. Von anderem Gehalt waren nur die arabischen Nomaden, die glühender Glaubenseifer in staunenswerther Schnelle zu Eroberern eines großen Theils der gebildeten Welt umschuf. Ohne eigene höhere Cultur besessen zu haben, nahmen sie mit einer Empfänglichkeit, die sie vielleicht dem Ursprung aus südlicherer Heimat verdanken, viele Elemente der abendländischen Bildung auf und gaben dem Aufgenommenen ebensosehr das eigenthümliche Gepräge ihres eigenen Geistes.

Diese Ereignisse späterer Zeiten sind gewiß auch den ersten Anfängen der Geschichte nicht fremd gewesen. Die meisten Culturvölker erscheinen sich in ihren Sagen als Einwanderer in dem Lande, das sie berühmt gemacht haben. Sie kamen in manchen Fällen mit schon entwickelter Bildung an und fanden Urbewohner vor sich, die in günstiger Naturumgebung doch die Roheit des Naturzustandes bewahrt hatten. So drängten die arischen Indier, als sie im Süden des Himalaya sich ausbreiteten, einen eingeborenen schwarzen Stamm in die unzugänglichsten Gebirge des Dekhan ab; so mag in Aegypten ein Negervolk die ersten Früchte des reichen Bodens genossen haben, aber erst

eine frühe Einwanderung kaukasischer Race, die sich später als eingeboren betrachtete, entwickelte das geschichtliche Leben des Landes; auch die Sagen von der Besiedelung der Mittelmeerküsten sind voll von dem Kampf einwandernder Civilisation gegen die Bildungslosigkeit von Aboriginern. Aber auch entgegengesetzte Vorgänge haben stattgefunden; zu wiederholten Malen haben naturkräftige und entwicklungsfähige, aber noch unentwickelte Völker aus den Weidebezirken oder den Bergländern sich über die erschlaffteren Bewohner der Ebenen geworfen und die Bildung, in deren Stiftung diese ihnen zuvorgekommen waren, in ihrem eigenen Namen fortgeführt. Nicht der häufigere, sondern der seltenere Fall wird es sein, daß diejenigen Völker, die zuerst dem Boden eines Landes ihre Mühe widmeten, sich auch später in seinem Besitze und an der Spitze der Cultur erhielten, welche seine allmählich aufgeschlossenen Hülfsquellen möglich gemacht hatten. Diese Ereignisse waren von Einfluß auf die Gestaltung der gesellschaftlichen Ordnung.

Jäger- und Nomadenstämme entwickeln bei einiger Gesittung leicht eine Aristokratie führender und besitzreicher Familien; ebenso natürlich pflegen sie die geistige Begabung, die sich eines Zusammenhangs mit einer unsichtbaren Macht rühmt, mit größerer Scheu zu betrachten, als körperliche Stärke und kriegerischen Muth, die für sie alltäglicher sind. Das nomadische Leben bietet für diese Unterschiede der Achtung nur wenige Anlässe, sich zu sachlich werthvollen Vorrechten zu steigern; bei dem Uebergang zu seßhaftem Leben haben dagegen Stammeshäupter und Priester überall die losen Bande, an denen sie die Ihrigen führten, straffer angezogen. In verschiedenen Formen gelang es ihnen, den ertragsfähigen Boden in ihre alleinige Gewalt zu bringen, und die große Menge als besitzlose Arbeiter oder abhängige Pächter zu ihrem Dienste zu nöthigen. Die Interessen der Nomaden sind zu gleichartig, und die Uebersicht über ihre einfache Lebensweise Allen zu geläufig, als daß es dem aufkeimenden Despotismus leicht sein könnte, sie künstlichen Zwecken dauernd dienstbar zu

machen; eine angesiedelte Bevölkerung, in vielfache ineinandergreifende Lebensverhältnisse verwickelt, verliert bald die Uebersicht dessen, was sie vermag und bedarf, und die Unsicherheit der Berechnung, mit der jeder Einzelne auf gleichartige Absichten der Andern schließen kann, unterwirft sie alle zusammen leicht dem geschlossenen Standesinteresse der Wenigen, die einander verstehen. So unterlag in den blühendsten Landschaften das seßhafte Leben der Macht des Häuptlingsadels und der Priesterschaft; der nächste Fortschritt brachte, wo die Natur des Landes ihn begünstigte, die Sammlung der weltlichen Herrschaft, die stets gegen Theilnehmer eifersüchtig ist, in eine Hand, die Verknüpfung der geistlichen, die ebenso allgemein nur durch eine verbundene Vielheit wirken zu können sich bewußt ist, zu der systematischen Gliederung mächtiger Corporationen. Die Ungleichheit glänzender und elender Loose, die so in der Gesellschaft entstand, wurde endlich nur gesteigert, wo ein eroberndes Volk die Unterjochten mit dem Rechte des Stärkeren und dem Stolze des besseren Blutes niedergedrückt hatte.

Erblichkeit der Beschäftigung ist der beginnenden Cultur natürlich. Theils mit dem Gegenstand der Bearbeitung, wie bei den Ackerbauern, theils mit der Unterweisung, die da, wo noch keine öffentliche Belehrung Kenntnisse fortpflanzt, mit der Familienerziehung zusammenfällt, geht der Beruf von Eltern zu Kindern über; die freie Wahl eines andern hindert sowohl der enge Gesichtskreis, der nur das Gewohnte kennt und ihm sich anzuschließen nöthigt, als die natürliche Eifersucht, mit der nicht nur der gesellschaftliche Stand, sondern auch die einzelnen Arbeitskreise sich abzuschließen streben. Diese Gewohnheiten haben noch vielfach die Bildung späterer Zeiten beherrscht; sie fanden sich in jenen Anfängen in Aegypten und Indien; doch nur in Indien hat noch schroffer als im Nilthal der Gegensatz eines Erobererstammes zur eingebornen Bevölkerung, anderseits der Einfluß priesterlicher Weltanschauung, sie zu jenen unaufhebbaren Kastenunterschieden zugeschärft, welche die aufgenöthigten Berufe

zugleich mit abgestufter Verachtung der niederen durch höhere drücken. China allein hat seiner betriebsamen Bevölkerung diese Fesseln nie auferlegt und innerhalb allgemeiner staatlicher Bevormundung keine erblichen Unterschiede des Standes und Berufes gekannt; vielleicht eine günstige Nebenwirkung des Mangels an religiöser Ueberschwenglichkeit und kriegerischer Ruhmbegier. Nur hier war der Zugang zu einer freilich wenig nutzbaren Gelehrsamkeit Allen eröffnet, der Unterricht früh verbreitet und begünstigt; in Indien bewegte sich das unendlich tiefsinnigere geistige Leben, das mit seltsamer Mischung ausschweifender Phantasie und feinsichtigen Zartgefühls die Geheimnisse des Himmels und den Tand des Erdenlebens umfaßte, nur in den bevorzugten Höhen der Gesellschaft; in Aegypten und Babylonien hüteten Priester die Wissenschaft und das mühsam entwickelte Mittel der Mittheilung, die Schrift. Dem gemeinen Leben fehlte die Anregung, welche ihm die geheimgehaltene Weisheit, dieser gewiß ebenso sehr der Antrieb zum Fortschritt, den ihr die Wechselwirkung mit den Gedanken des Volkes hätte geben können. Die Betriebsamkeit wurde durch keine nennenswerthe Kenntniß der wirkenden Naturkräfte unterstützt; wenige technische Kunstgriffe erleichterten, kein freies künstlerisches Streben begeistigte sie. Nur die Astronomie war früh Gegenstand der Untersuchung, aber sie lehrt ja nur, was geschieht und nicht zu ändern ist; die Kenntniß der mechanischen Kräfte, die der Mensch zu seinem Vortheil benutzen kann, fehlte noch; man konnte glückliche Erfindungen hegen und überliefern, aber kein Bewußtsein der Principien des Wirkens forderte zu ihrer fortschreitenden Verbesserung auf. Der Mangel an Werkzeugen, die unsern Maschinen glichen, nöthigte mit unverhältnißmäßigem Aufwand an Zeit und Kraft überall zu unmittelbarem Handanlegen, und so groß der Luxus der Vermögenden war, so wenig konnte bei wachsendem Angebot der Preis so mühsamer Erzeugnisse die aufgewandte Arbeit lohnen. Die künstlerischen Regungen waren früh in den Dienst der Religionen gezogen; von ihnen und von der Prachtliebe der Despotien

empfingen sie, an festgestellte Formen gebunden, die Anregungen zu größeren Werken. Wenige von diesen, wie die Wasserbauten und Straßen, nützten der allgemeinen Wohlfahrt; die meisten, wie die Pyramiden Aegyptens, wie in der neuen Welt die Teocallis Mexicos, die ungeheuren Tempel und Palastanlagen, bezeugen nur den harten Druck, der ohne fortgeschrittene Technik durch verschwenderischen Verbrauch von Menschenkräften so Ungeheures erzwang.

Mit wechselnden Stimmungen versetzen wir uns in diese Zeiten. So lange nur ihre Werke vor unsern Blicken stehen, bewundern wir; sie erscheinen unserer Phantasie als Zeugnisse eines kraftvoll strebenden Bildungstriebes, in welchem damals die Menschheit einmüthig geschwelgt habe. Ueberlegen wir die Mittel, durch welche dies Alles zu Stande kam, so erscheint uns ein Zustand der Gesellschaft unsäglich elend, der die tyrannische Verwendung der hartgedrückten Menge für so zwecklose phantastische Prachtliebe Weniger gestattete, die natürliche Gleichheit der Menschen durch grausame Unterschiede aufhob und ihre Regsamkeit durch unzählige hinderliche Vorschriften beschränkte. Aber es ist zu bezweifeln, ob die Geschichte Fortschritte gemacht hätte, wenn ihr Anfang ein friedliches Stillleben gewesen wäre, in welchem Jeder den Bedarf seines genügsamen Daseins in Ruhe erzeugt und verzehrt hätte; darauf eben mußte die Menschheit aufmerksam werden, daß ihre Bestimmung nicht die bloße Abweidung der Natur ist. Die berechnete Leitung, welche sie in Kasten schied, beschränkte sie allerdings, aber sie brachte auch zuerst den Begriff eines Berufes in die Welt und lehrte die Menschen, sich nicht bloß durch ihre natürliche Gattung fertig gemacht zu denken. Der eiserne Druck der Despotie verbrauchte sie als Werkzeuge, verband sie aber doch auch zuerst zu Gliedern eines Ganzen; der ausschweifende Hochmuth der Herrscher schleppte sie zu welterobernden Zügen, aber dieser Gedanke der Weltherrschaft war vielleicht die einzige Form, in welcher die noch feindlich sich befehdenden Stämme theils zu dem Genuß einer ver-

hältnißmäßigen Wohlfahrt durch äußere Ordnung und Sicherheit, theils zu dem Gefühle einer Zusammengehörigkeit der Menschheit gebracht werden konnten, die mit verpflichtenden Gesetzen über der Willkür und dem Hasse der einzelnen Geschlechter steht. Die kleinlichen Beschränkungen endlich, mit denen priesterliche Satzung das Leben allenthalben durchzog, haben auf die wirksamste Weise dem Orient das Gefühl eines beständigen Zusammenhanges des irdischen Daseins mit einer über seine Grenze hinausreichenden Geschichte der Welt gegeben und erhalten. Die Schule dieser ersten Erziehung war hart und blutig; aber theils hat der Fortschritt der Menschheit unter andern Formen noch lange dieselben socialen Mißstände fortgeführt, theils wäre ohne sie der Anfang der Bildung weit weniger denkbar, als ihr Fortgang. Der erste große Gehalt des Lebens erwuchs dem menschlichen Geschlechte doch durch sie; von den einen gepriesen, von andern verwünscht, der größten Menge wie eine Naturnothwendigkeit von unvordenklichem Ursprunge imponirend, standen feste gesellige Ordnungen da, die mit der Pracht ihrer Denkmäler die Phantasie, durch den Druck ihrer Gewalt den Willen für sich gefangen nahmen.

Dies ist es, was wir als den gemeinsamen Charakter des Orients und seiner Weltanschauung zu bezeichnen pflegen. Die Gliederung des Lebens, die sie gestiftet, ist der Menschheit als selbstverständliche und unbedingte Nothwendigkeit, das Geschöpf dem Schöpfer gegenüber getreten, und die Freiheit des Einzelnen an der Uebermacht des Allgemeinen zu Grunde gegangen, dessen vorgezeichnete Umrisse er nur mit auszufüllen hatte. Die socialen Einrichtungen galten nicht für geschichtliche wieder aufhebliche Gebilde des irdischen Lebens; sie trugen alle das Gepräge überweltlicher Heiligkeit; sei es, daß die ganze Ordnung des Daseins, wie in China, als der Abdruck eines unpersönlichen Himmels und seiner Regelmäßigkeit erschien, deren Nachahmung jede Willkür persönlicher Regsamkeit zur treuen Befolgung alterthümlicher Sitte und hergebrachter Weisheit einschränkt; sei

es, daß, wie in Indien, Ergebung in das traurige Loos der Unterdrückung aus der myſtiſchen Ueberlieferung geſchöpft wird, die aus edlern und unedlern Theilen der Gottheit verſchiedene Menſchenarten hervorgehen ließ; oder daß in den pomphaften Inſchriften, mit denen Aegyptens und Perſiens Könige die Felſen bedeckten, der Herrſcher als der unmittelbare Vertreter des höchſten Gottes alle Welt in die Pflicht ſeiner Gebote nimmt. Und ſo wenig der Einzelne für ſich zählte, ſo wenig dieſe Gebieter ſelbſt; auch ſie ſtanden nicht als Perſonen, ſondern als Träger ihrer Würde an der Spitze der Menſchheit; mit den Inſignien der höchſten Macht, wenn ſie von Einem zum Andern übergingen, hat ſtets auch im Orient der Gehorſam und die Unterthänigkeit ohne Treue gegen die Perſon ſich von Einem zum Andern übertragen. Dieſes Lebensgefühl, ſich von einer großen ſchickſalbeſtimmten Ordnung umſchloſſen zu wiſſen, wurde im Allgemeinen durch keinen Geiſt zerſetzender Kritik geſtört; die große Ausdehnung der Länder, die Schwierigkeit des leiblichen und der Mangel an Mitteln des geiſtigen Verkehrs, ſetzten ihm keine bewegliche ſich fortbildende öffentliche Meinung entgegen. Durch Tradition erhielten ſich dieſelben Gewohnheiten und Gedankenkreiſe; Sitte und weltliches Recht ſchieden ſich nicht von der Religion und dem Cultus; ſo ſehr die Betriebſamkeit ſich in einzelne Berufe ſpaltete, ſo ungeſondert lagen in der Leitung der Geſellſchaft die verſchiedenſten Geſchäfte der Regierung in einander; allgemeine abſtracte Geſichtspunkte für die Behandlung gleichartiger Aufgaben entwickelten ſich nicht, und ſelbſt in ihren ſchlaueſt erſonnenen Einrichtungen zeigt die orientaliſche Herrſcherkunſt ſo wie das Leben der Einzelnen eine naive Umſtändlichkeit, die ohne Abkürzung durch allgemeine Maximen unmittelbar auf ihr beſonderes Ziel losgeht.

Dieſer Geſammteindruck, den uns der Orient macht, ſchließt natürlich, da es ja doch, damals wie jetzt, ganze und eben ſolche Menſchen waren, die das Leben lebten, viele leidenſchaftliche Gegenſätze und Gegenſtrömungen noch immer ein. So durch-

aus unbeweglich und erstarrt, wie uns das Morgenland aus der Ferne vorkommt, ist es nicht gewesen. Seine alten Culturstaaten haben Umwälzungen auch ihres Geistes erfahren, die nur für uns jenen Totalanblick nicht wesentlich ändern, aber für die Zeiten, welche sie erfuhren, nicht minder eine Geschichte von lebhaftem Fortschritt waren, als die europäische Entwicklung für uns ist. Von diesen Ereignissen lenkt unsern Blick die Betrachtung ab, daß nur sehr Weniges von ihnen der spätern Geschichte der Menschheit zu Gut gekommen ist. Fast alle in sich selbst abgeschlossen, haben jene Culturen ihre Entwicklungen vereinzelt durchlaufen; China von früh an am Ostrande des Festlandes außer Berührung mit der übrigen Welt, Indien zwar mehrfach mit ihr in Zusammenstoß, aber ohne bedeutende Nachwirkung; Aegypten und Vorderasien allein haben die Elemente ihrer eignen Civilisation großentheils dem Abendlande geschenkt.

Nur zwei große Völkerfamilien sind, lange Zeit gegen einander ringend, in dem weiteren Fortgange der Geschichte thätig: die semitische und die indogermanische; auch von ihnen haben manche Zweige sich abseits von der Richtung der Entwicklung ausgebreitet, um theils altgewohnte Lebensformen fortzuführen, theils im Laufe der Zeiten unterzugehen. Von den armenischen Gebirgen an gehörte der Süden Westasiens alter Zeit den Semiten. Lassen wir dahingestellt, ob auch die uralte Cultur und die Sprache Aegyptens ihrem Völkerkreise angehört, so bleibt doch die hohe Entwicklung Mesopotamiens, das große Babel, ein frühes Denkmal ihrer Kraft; von dem engen Küstenlande Phöniciens ergossen sich in kühnen und abenteuerlichen Seefahrten semitische Kaufleute über alle Inseln und Gestade des Mittelmeeres bis über die Meerenge von Gibraltar hinaus, und den Spuren gewerbthätiger Besiedelung, die sie in dem noch dunkelliegenden Europa zurückgelassen hatten, konnte vielfach die spätere Bildung der griechischen Welt folgen. Als die reichen Städte des kleinen

Mutterlandes von der schwindelnden Höhe ihres Luxus und Lebensgenusses gestürzt und dem Andrange mächtigerer Völker erlegen waren, stritt die Kolonie Karthago, die Herrscherin des westlichen Mittelmeeres und seiner Küsten, noch lange in ungeheuren Kämpfen gegen die emporwachsende Uebermacht des römischen Geistes; nachdem auch dieser Krieg entschieden war, und die weltliche Macht der indogermanischen Stämme über Europa feststand, beugte sich nach und nach das ganze Abendland unter die geistige Hoheit des Christenthums, das in dem Schoße eines semitischen Stammes seinen Anfang und seine ersten Vertheidiger und Verkündiger gefunden hatte; und selbst dann noch einmal schwankte im Mittelalter die Wage, ob der orientalisch gebliebene Geist der Semiten, durch den Andrang der Araber, oder die erst im Abendland völlig entwickelte Kraft der indogermanischen Völker den Vorrang in der Weiterführung der Geschichte behaupten würde.

Ob den Nationen, die jetzt Europa besitzen, ein Urstamm anderer Race voranging, wissen wir nicht; die Vergleichung der Sprachen lehrt, daß mit wenigen Ausnahmen die europäischen Völker Glieder eines Stammes sind, der vor mehr als vier Jahrtausenden in den gesegneten Landschaften am Westabhange des Himalaya seine Heerden weidete. Nach Süden sich ausbreitend gewann ein Zweig dieses Stammes der Arja, der Trefflichen, wie er sich nannte, schon fünfzehnhundert Jahre vor unserer Zeitrechnung das Land am Indus, und kaum später hatte ein anderer Zweig westlich im Hochland von Iran sich zu einem wohlgeordneten blühenden Reich entfaltet. Indien trat bald aus dem geschichtlichen Verbande in die Einsamkeit seiner phantastischen Entwicklung zur Seite; die Völker von Iran dagegen unterlagen zuerst dem Andrange ihrer semitischen Nachbarn im Westen, bis in dem persischen Weltreich ihr Stamm das bleibende Uebergewicht erlangte. Mangelt uns schon eine geschichtliche Kunde über diese erste Scheidung der zwei Stämme, die nächstbenachbart im Raume, auch in Sprache und Gedankenwelt einander und

dem Urstamme am nächsten blieben, so sind dunkler noch Zeiten und Wege der Wanderungen, die andere nach dem fernen Westen führten. Bis an das atlantische Meer vorgeschoben, und daher wohl die frühesten Einwanderer von denen, die durch das Festland Europas gezogen, haben die celtischen Stämme sich keine eigenthümliche Stellung unter den großen Culturvölkern errungen. Ihre Entwicklung, in der sie einst wenigstens in ihren gallischen Sitzen den germanischen Nachbarn voran waren, wurde durch den Andrang der römischen Cultur abgebrochen; die Reste ihrer Sprachen und Sitten sind im Erlöschen. Später hat die germanische Einwanderung, noch später die slavische, die Mitte Europas erreicht; früher als beide hatte der noch vereinte griechisch-römische Zweig des arischen Stammes über die ägäische Inselsee, den Hellespont und die Küsten des schwarzen Meeres sich ausgebreitet und in die beiden Völker gespalten, denen die erste glänzende Entwicklung Europas beschieden war.

Manches Gut der Erkenntniß, der Ordnung und der Lebensschönheit haben gewiß schon die großen Culturkreise Asiens entwickelt; aber mit jenem hellen frischen köstlichen Wachen des ganzen Geistes, das wir nachempfinden können, hat die Menschheit doch erst im griechischen Volke die Augen voll gegen die Welt und gegen den Himmel aufgeschlagen. Nach dunklen Anfängen haben die verschiedenen Stämme desselben lange Zeit eine etwas zögernde Entwicklung durchlebt, bis die Anspannung vereinter Kräfte, dem Andrange fremder Gewalt entgegen, den Aufschwung zu jener bewundernswürdigen Bildung beschleunigte, deren bald wieder welkende Lebenskraft gleichwohl noch lange und weithin die damalige Welt mit ihren Blüthen überschüttete.

Wie vielleicht ausgedehnte Lichtnebel sich einst zu glänzenden Gestirnkernen zusammenzogen, so sehen wir alle die ungeheuren Dimensionen, an die der Orient gewöhnt war, in Griechenland

sich zu mäßigen und maßvollen Formen voll des intensivsten Lebens verkürzen. Der Schauplatz der Entwicklung wird ein kleiner Bezirk, der nie auch nur annähernd eine Fülle der Bevölkerung besaß, über die zu gebieten einem orientalischen Weltherrscher genügt hätte. Den phantastischen Reichthum anlockender und erschreckender Wunder, unter denen dem Orient die besonnene Thatkraft erschlaffte, die Phantasie ins Maßlose schwärmte, besaß Griechenland nicht; der Arbeit dankbar, doch nicht üppig, gewöhnte der Boden zur Thätigkeit; Milde und Klarheit des Himmels begünstigte die freie körperliche Entwicklung und die Erziehung der Sinne für aufmerksame Beobachtung. Von zahlreichen Gebirgen in Thalkessel zerschnitten, drängte das Land kleine Volksgemeinden zu innigem Zusammenschluß in sich; die unvergleichliche Küstenbildung und die verschwenderische Fülle der Inseln begünstigte ihren Verkehr unter einander, während doch, wie überall, der dauernden Vereinigung unter eine Herrschaft das Meer scheidend entgegenwirkte. So erzog diese Heimat, ein seltenes Kleinod der Erdbildung, viele unabhängige Gemeinden, in deren Enge der aufgeweckte redekundige Volksstamm, dem Verständigung durch Wort und Gründe der Vorzug des Menschen, menschlicher Verkehr und geselliger Umgang die Blüthe des Lebens schien, frühzeitig ein überaus regsames öffentliches Leben entwickelte. Anstandsvolle Formen des Benehmens und der Erscheinung besaß schon das Zeitalter, das die heroischen Großthaten als nächste Vorzeit besang; in steter Reibung und Wechselwirkung ausgetauschter Meinungen entzog sich nach und nach das Volk mit neugewonnenen Gesichtspunkten der überlieferten Sitte, und begann alle seine Verhältnisse mit bewußter Kunst von Neuem zu gestalten; bald, an Zweifel und kritische Zergliederung gewöhnt, stellte es alle Grundlagen des geordneten menschlichen Daseins in Frage und ging an dem sophistischen Uebermaß der freien Reflexion zu Grunde, die sich hier ebenso souverain über alle Festigkeit gegebener Verhältnisse und Verpflichtungen erhob, wie im Orient die überlieferte objective

Ordnung der Dinge alle Freiheit subjectiver Ueberzeugung gebunden hatte.

Einer so vielverzweigten und lebensvollen Erscheinung durch einen einzigen Ausdruck ihre geschichtliche Stellung einigermaßen anzuweisen, können wir bloß hoffen, wenn wir nicht allseitig ihren Inhalt erschöpfen, sondern nur einseitig ihren Unterschied gegen die Vorzeit hervorheben wollen. In diesem beschränkten Sinne haben diejenigen ohne Zweifel Recht, die in dem griechischen Leben das erste jugendliche Sichselbsterfassen des menschlichen Geistes und das erste Aufflammen des Selbstbewußtseins finden, mit dem er seine eigene Bestimmung so wie das Recht prüft, welches die gegebenen Verhältnisse der Natur über ihn gelten machen wollen. In den verschiedensten Richtungen des Lebens bricht dieser kritische Trieb und zugleich seine Jugendlichkeit hindurch.

Wie viele Kenntnisse Kunstgriffe und Maximen frühere Völker besessen und zur Ordnung ihrer geselligen Verhältnisse wie zu ihren technischen Leistungen benutzt haben mögen: der Gedanke, die unbedingten Grundlagen aller Beurtheilung der Dinge zu suchen und sie beweisend und ableitend in ein System der Wahrheit zu vereinigen, die Stiftung der Wissenschaft also, wird für immer der Ruhm der Griechen bleiben. Was sie in dieser Richtung Unvergängliches geleistet, gehörte allerdings, damals wie jetzt, Einzelnen, nicht der Menge. Indessen eben diese Einzelnen, und hier doch nicht Wenige, sondern Viele hervorgebracht zu haben, die so Großes erstrebten und vollführten, würde selbst schon, sei es zu dem Glücke oder zu dem Verdienste, jedenfalls zu dem geschichtlichen Begriffe des Volkes gehören. Wirklich volksthümlich aber war bei den Griechen stets jene Rührigkeit der Einsicht und jene Unbefangenheit des Forschungsgeistes, die jede Thatsache nach allen Seiten umwendet, jede Satzung prüft, jedes Vorurtheil zergliedert, und die durch die unvertilgbare Neigung, alles Einzelne aus seinen allgemeinen Gründen und in seinem Zusammenhange mit dem Ganzen zu verstehen, zur bewußten Ausbildung allgemeiner Begriffe, zur

Beweisführung, zur Classification, kurz zu allen jenen methodischen Gedankenformen geführt hat, durch welche sich Theorie und Wissenschaft des Abendlandes auf immer von dem phantastischen Scharfsinn und der geistvollsten Schwärmerei des Orients trennen.

Alle Gebiete durchdrangen sie mit diesem Geiste der Untersuchung. Wie sie die Anfänge der Logik und Mathematik in seltner Vollkommenheit legten, so hatten sie gleichzeitig Sinn dafür, den wirthschaftlichen Haushalt des Einzelnen, die Gliederung des politischen Ganzen, die Aufgaben der sittlichen Erziehung als Gegenstände systematischer Wissenschaft zu durchforschen. Ein offener vorurtheilsloser Blick für das Nächstliegende der Erfahrung unterstützte sie darin, sich der Trägheit angeerbter Vorurtheile und der Leidenschaftlichkeit des Aberglaubens zu entziehen, der mit unklarer Glut göttliche und menschliche Dinge mischend weder für jene friedvollen Glauben noch für diese verständigen Gleichmuth gestattet. Der Mystik des Orients, die überall wuchernd unbegreifliche drückende Geheimnisse in jedem Kleinsten sieht und scheut, entzogen sie sich mehr und mehr, und schufen zur Seite des Dithyrambus die Prosa. Ich meine nicht die Prosa des Stils, die auch sie zuletzt und mühsam entwickelten, sondern jene haltbare Weltbetrachtung, die das Begeisternde begeistert, aber das Nüchterne nüchtern, das Irdische irdisch und das Mechanische mechanisch auffaßt und nicht Alles mit gleicher Aufregung und gleichem Schwulst, sondern das Verschiedene mit gelassener Abwägung seiner abgestuften Wichtigkeit behandelt. So schieden sie früh, so weit es zu scheiden ist, das weltliche Leben von dem religiösen und entzogen sich der Theokratie des Morgenlands; so überwältigte ihr politischer Freiheitsdrang nach und nach alle geschichtlich auch ihnen überkommenen Unterschiede menschlicher Berechtigung; so ließen sie selbst in der Kunst von vielem großen und reichen Inhalt, den der Orient leidenschaftlich hegt, aber formlos ausdrückt, lieber ganz ab, um maßvolleren Aufgaben sich zu widmen, in denen sie den eigenen gesetzlichen

Rhythmus der Schönheit so voll zur Herrschaft bringen konnten, wie ihre Wissenschaft die Thatsachen den Gesetzen der Wahrheit zu unterwerfen strebte.

Aber seiner eigenen Natur nach ist dieser Geist der Untersuchung doppelsinnig. Er muß ja eine unbedingte objective Wahrheit der Dinge selbst voraussetzen, denn ohne sie wäre seine kritische Bemühung zwecklos; aber das Subject soll es doch sein, das diese Wahrheit erst durch seine Anerkennung und Bestätigung feststellt. Dem zwiespältigen Antrieb, der hierin liegt, theils zur Pietät gegen das an sich Wahre, theils zu geschäftiger Erfindung eines immer wahreren Wahren, haben die Griechen sich nicht entziehen können, und auch hierin, wie in der heitern künstlerischen Frische des Daseins, bezeichnen sie die Jugend des menschlichen Geschlechts. Denn eben der aufstrebenden Jugend, wenn sie die träumerischen Vorurtheile der Kindheit abwirft, ist ein übermüthiger Doctrinarismus häufig, der im Selbstgefühl der sich erweiternden Einsicht die Mittel der Erkenntniß überschätzt, die unmittelbare und unbeweisbare Evidenz sich aufdrängender Wahrheiten und Gefühle gering achtet, und Ideale suchend doch als Ideal nur anerkennen mag, was er durch Beweis und Ableitung zum Erzeugniß seiner eigenen Vernunft zu machen vermag. Diese Ueberschätzung des reinen Denkens und seiner Mittel, der logischen Formen, hat selbst die Wissenschaft der Griechen vielfach verkümmert; sie glaubten zu oft, die Sache erkannt zu haben, wenn sie das Verfahren des Vorstellens zergliedert hatten, durch welches wir uns der Sache zu nähern suchen. Im Leben aber überwog die Verehrung vor der subjectiven Virtuosität des Denkens und der dialektischen Gewandtheit im Umspringen mit den Dingen gar sehr die Achtung vor der Natur der Dinge selbst. In schneller Folge hatte ihr beweglicher Geist eine Fülle verschiedenartiger Standpunkte zur Beurtheilung aller menschlichen Dinge aufgefunden, und bald galt ihnen die Kunst in deren Entwicklung und Begründung, bald selbst jede Paradoxie der Neuheit mehr als die Zustimmung des unbestechlichen Gewissens,

das einfache Pflichtgefühl, die unmittelbare Ueberzeugung. Sie glaubten überall von Grund aus neu anfangen und Alles beweisen zu können und zu dürfen; sie knüpften ihre Sittenlehre an theoretische Speculation und deren Ungewißheiten; sie hatten wenig Sinn für geschichtliche Verhältnisse, die nicht durch einen theoretischen Machtspruch von selbst verschwinden; jeder neue Einfall, dem irgend ein logischer Unterbau gegeben werden konnte, schien ihnen berechtigt, als neues Princip versucht zu werden. Scheu und Ehrfurcht vor den Ueberlieferungen der Väter, vor der geschichtlichen Continuität der gesellschaftlichen Zustände hören wir sie oft einander einschärfen, aber ein Blick auf die bunte Menge der im Laufe der Zeit angestellten politischen socialen und ethischen Experimente zeigt, wie wenig diese Mahnungen gehört wurden; und wo sie etwa Gehör fanden, verdankten sie auch ihrerseits es dem Reize, wieder einen andern momentan neuen Gesichtspunkt darzubieten.

Es war nicht immer so gewesen. Vor den Perserkriegen hatten die noch beschränkten Verhältnisse und ein arbeitsames Leben dieser Beweglichkeit des Geistes ein Gegengewicht gehalten; aber in dieser Zeit waren die Griechen eben noch nicht auf der Höhe ihrer geschichtlichen Aufgabe. Die wenigen Jahrzehnte, die zwischen den Freiheitskämpfen und dem peloponnesischen Kriege liegen, begrenzen die kurze schöne Blüthezeit, in der der aufstrebende Geist der Freiheit noch nicht seine verderblichen Wirkungen entfaltete. Aber ein dauerndes Glück war unmöglich; die schönsten Vorzüge des Volkes gingen an der Ungebundenheit seiner Sophistik zu Grunde. Keine ihrer Tugenden rührt uns mehr und war neuer in der Geschichte, als ihre Vaterlandsliebe und ihre Opferwilligkeit für das Wohl eines Gemeinwesens, das auf der freien Wechselwirkung der Bürger und auf dem Verständniß der Güter beruhte, welche der Verkehr in gemeinsamer Lust Arbeit Muße und Gefahr dem Menschen bereitet. Aber so hoch ihnen das Vaterland und seine Freiheit galt, so verstand Jeder doch das Glück desselben in seiner Weise, und suchte es in

seiner Weise herbeizuführen; es fehlte nie an Umwälzungen, welche die privatrechtlichen Verhältnisse in stetes Schwanken brachten und häufig so wilde Greuel erzeugten, daß die blutige Geschichte der Wirklichkeit einen traurigen Gegensatz zu der schönen Einsicht bildet, die wir in den nachgelassenen Werken des griechischen Genius bewundern. Ohne jenen particularistischen Geist, der die einzelnen Städte zum Wetteifer um den Preis der Bildung und des künstlerischen Glanzes trieb, würde Griechenland seine Höhe nicht erreicht haben; aber auch die veränderte Weltlage, die diese Zerstreuung der Kräfte nicht weiter gestattete, lehrte sie nicht, die eigennützige Eifersucht zu unterdrücken, die sich jenem edleren Neide überall beigesellt hatte. Wohl blieb ihre Phantasie empfänglich für den großen nationalen Gedanken der Freiheit des ganzen Griechenlands; aber sie kannten zu viele Gesichtspunkte, aus denen sich alles rechtfertigen ließ und das einfache Pflichtgefühl, das alle Sophistik lähmt, war ihnen abhanden gekommen. Schon früh hatten sie dem Perserkönig einen Einfluß auf ihre inneren Angelegenheiten gestattet, den Rom niemals dem punischen Reichsfeinde erlaubte; reich an Beispielen des Verraths seiner ausgezeichneten Männer, durch stete Zwietracht und sophistisch gerechtfertigte oder frech geübte Sittenlosigkeit entvölkert, ohne stetige Disciplin, endete Griechenland ruhmlos unter dem Angriffe Italiens.

Das römische Volk sind wir gewohnt als den starken weltlichen Arm zu betrachten, der dem Geiste der Griechen, nachdem er ihre Selbständigkeit gebrochen, Schutz und Sammlung gewährte und ihm die überwundene Welt zu Füßen legte. Und in der That ist bald aufgezählt, was die Römer aus eigenem Vermögen dem Schatze der menschlichen Bildung hinzufügten; aber die mangelnde Vielseitigkeit schmälert den Werth ihres Beitrags nicht. Sie haben vermocht, was den Griechen nicht möglich war; sie haben die Völker des Erdkreises zur Gemeinsamkeit eines großen Staatslebens verbunden und in den verschiedensten Ländern Keime

der Bildung nicht nur leichthin ausgestreut, sondern so tief bewurzelt, daß ihre lebendige Verzweigung durch die ganze Geschichte späterer Zeiten reicht. Wenn der macedonische Alexander mit der endlich vereinten Macht Griechenlands, von einer Verschmelzung des Abendlandes und des Morgenlandes träumend, in schnellem Siegesflug durch das überwältigte Asien griechische Bildung bis an die Grenzen Indiens zu verbreiten suchte, so blendet uns der Glanz einer ungewöhnlichen und geistvollen Persönlichkeit über die Hoffnungslosigkeit eines Unternehmens, dessen ganzer Rest bald nur in den Sagen bestehen sollte, in denen die erstaunten Nomaden Asiens den Helden aus der Ferne feierten. Rom entwarf nie Pläne, die es so weit von seinen natürlichen Hülfsmitteln entfernt hätten; nachdem es in schweren Kämpfen um seine Unabhängigkeit Italien unterworfen und die Uebermacht der Punier von Europa abgewehrt hatte, schritt es zögernd und durch die Ereignisse gedrängt, langsam zu jener Weltherrschaft fort, die es dann durch Jahrhunderte zu schirmen wußte. So große geschichtliche Erfolge deuten auf einen geschichtlichen Sinn des Volkes selbst. Und in der That lebte im Vergleich mit ihm Griechenland von der Hand in den Mund, mit Leidenschaft die nächsten Ziele verfolgend, während ein weiter, die Zukunft überspannender Blick und das Bewußtsein, für sie bestimmt zu sein, die politische Thätigkeit der Römer leitet. Wie auf einem irdischen Gegenbild des Olymp lebten die Griechen nur der Schönheit und dem Streit ihrer inneren Entwicklung; die Römer hatten diese Erde, diese Küstenländer des Mittelmeeres vor Augen, als das reale Arbeitsfeld, das ihnen bestimmte Aufgaben der Erwerbung der Schirmung der Verwaltung stellte. Aus altitalischer Cultur hatten sie die mystische Anschauung von einem geheimnißvollen Ablauf der Zeit durch Weltalter verschiedenes Gepräges; sie fühlten sich als Träger und Mitvollbringer dieser geschichtlichen Entwicklung, und ihre Dichter preisen kaum so laut Roms bestehende Größe, als sie stets seine ewige Zukunft betonen. Und so ist es gekommen. Griechenland lebt irdisch untergegangen

wohl im Geiſte der gebildeten Welt, aber ohne erhebliche Nachwirkung auf unſere Zuſtände fort; auf Rom führen in ununterbrochner Tradition unzählige unſerer geſelligen und politiſchen Einrichtungen und ein großer Theil unſers geiſtigen Lebens zurück; und wo keine blühenden Städte ſtehen, die ihm ihren Urſprung verdanken, dahin trägt doch die Sprache der modernen Culturvölker den bleibenden Eindruck, den ſie ſelbſt von ihm empfingen; lateiniſche Worte und Sprachformen erklingen an den Ufern des Ganges und miſchen ſich in amerikaniſchen Gefilden unter die Gaumenlaute der indianiſchen Stämme.

Menſchliches Handeln läßt ſich entweder unmittelbar durch das Bild eines erſehnten Erfolges leiten und heiligt dann leicht ſeine Mittel durch den Zweck, oder es folgt allgemeinen überall anzuerkennenden Grundſätzen und verſagt ſich die Erfüllung einer Abſicht, ſo lange ſie nur durch deren Verletzung möglich iſt. Der künſtleriſche Zug ihres Geiſtes machte die Griechen dem erſteren Wege geneigt; die Römer kennzeichnet die Ueberzeugung, daß die Haltbarkeit eines Ergebniſſes nur durch Achtung vor den geſetzlichen Beziehungen erreichbar iſt, welche den zu ſeiner Erzeugung zuſammenwirkenden Elementen ihre Natur vorzeichnet. Wir werden ſpäter Gelegenheit haben zu ſehen, wie weit dieſer Sinn ihr ganzes Leben und Leiſten durchdrang; jetzt erinnert dieſe flüchtige Ueberſicht nur an das Kleinod der römiſchen Bildung, die Entwicklung des Rechts. Für die Erkenntniß der Wahrheit, die in den Dingen und den Ereigniſſen iſt und wirkt, haben die Römer im Vergleich mit den Griechen Nichts gethan; aber der Gedanke, daß die Welt der Verhältniſſe, die unſer Handeln ſtiftet, nicht minder ihre unverbrüchliche, von unſerer Willkür unabhängige reichgegliederte Geſetzmäßigkeit hat, wie die äußere Natur ſie in der allgemeinen Statik und Mechanik ihrer Kräfte beſitzt, dieſer Gedanke iſt durch die Römer in die Welt gekommen. Sie haben nicht, wie die Orientalen, beſtehende Verhältniſſe als unwiderrufliche Verhängniſſe angeſehen; ebenſo wenig haben ſie in der Weiſe der Griechen gegebene Ordnungen,

bestehende Satzungen, erworbene Rechte, wenn sie der Verwirklichung eines Ideals entgegenstanden, wie weiches Wachs geachtet, das man willkürlich umbilden könne; sondern Beides, die Veränderung, welche die Bedürfnisse der menschlichen Natur verlangten, und den bestehenden Zustand, der sie verweigerte, sahen sie als zwei geltende Mächte an, zwischen denen auf dem Wege Rechtens abgekommen werden mußte. Sie begannen nicht von der Spitze des Gebäudes, von der idealen oder wünschenswerthen Form des Staatsganzen, um aus ihm die zulässigen Befugnisse der Bürger abzuleiten, sondern die Verhältnisse der Einzelnen gegen die Einzelnen, die im lebendigen Zusammensein des Verkehrs entstehen, standen ihnen durch allgemeine Grundsätze zuerst fest. Die realen Bedürfnisse, die Forderungen der Umstände waren es dann, durch die sie zum Zweck der Wohlfahrt des Ganzen, das die Summe aller Einzelnen ist, sich zu Beschränkungen jener privaten Rechte treiben ließen und die erstrebte Endgestalt des Gemeinwesens war in jeder Zeit die, welche die Geltung der überlieferten Rechte, die Deckung der neuen Bedürfnisse und die Bedingungen des Wachsthums und der Fortdauer des Ganzen zu einer befriedigenden Praxis verband. So entspann sich jener unvergleichliche sociale Kampf der Patricier und Plebejer, in welchem heftige Leidenschaften, das stolze Festhalten der Vorrechte dort, hier das Bewußtsein, ihren Mitgenuß erstreiten zu müssen, durch die Achtung vor der nothwendigen Stetigkeit des politischen Lebens, die Anerkennung der Heiligkeit auch des nur formellen Rechts, den unweigerlichen Gehorsam gegen die einmal erkannte Obrigkeit, endlich durch eine Strenge der Vaterlandsliebe gezügelt wurden, die jedem Gedanken an Verrath fern blieb.

Die Folgen dieses Entwicklungskampfes waren weniger glücklich, als die Sinnesart großartig, die in ihm zum Ausdrucke kam. Das Ungenügen der republikanischen Gemeindeverfassung, die den früheren beschränkten Verhältnissen angemessen gewesen war, wurde bei der wachsenden Ausdehnung des Staates nur ausgeglichen, so lange die großen Persönlichkeiten, welche die

patriciſchen Geſchlechter zahlreich hervorbrachten, den ihnen gelaſſenen Spielraum freies Handelns mit glänzenden Beiſpielen der Aufopferung und überlieferter politiſcher Umſicht füllten. Dieſe ruhmvolle Ariſtokratie trat zurück, als die Verhältniſſe mehr die Verdichtung der Macht in einer Hand, als die Zerſtreuung der Berechtigung über Alle erfordert hätten. Gegenüber einer neu ſich erhebenden Nobilität des Reichthums ohne adelnde Traditionen mehrte ſich das beſitzloſe Proletariat. Der faſt ununterbrochene Kriegszuſtand der Anfänge Roms hatte friedliche Arbeit und Induſtrie nie begünſtigt; als ſpäter griechiſche Bildung und die Bekanntſchaft mit den Sitten ſo verſchiedener Völker die alte Einfachheit und Strenge untergrub, als die Schätze des Orients und die Erzeugniſſe der gewerbfleißigſten Länder herüberſtrömten und in den Paläſten der Reichen zahlreiche Sklavenſchwärme jede Kunſtfertigkeit übten, fand ein Stand freier Arbeiter weder Achtung ſeiner Stellung noch einen Markt für ſeine Erzeugniſſe; ſelbſt der alte Ackerbau Italiens und die Unabhängigkeit der Landbevölkerung litt unter der Vereinigung ungeheurer Güter in einer Hand und ihrer Verwendung zu unfruchtbaren Luxusanlagen. Zwiſchen der Genußſucht und dem Ehrgeiz der Optimaten und der Bettelhaftigkeit eines für verderbliche Pläne gewinnbaren Pöbels ſchwand die Kraft des Staates, der freie Bürgerſtand, und nach langen blutigen Kämpfen, durch das gewiſſenloſe Machtſtreben Einzelner erſchüttert, verfiel die Republik mit unentwickelten oder verkümmerten Formen des Staatsrechts der Herrſchaft der Kaiſer.

Jahrhunderte lang wechſelte in der Reihe dieſer Gebieter Wahnſinn mit Beſonnenheit, Grauſamkeit mit Milde, und die römiſche Bildung konnte zeigen, welche Kraft der Fortdauer und des Widerſtandes in ihr und ihren Schöpfungen auch nach dem Erlöſchen des belebenden Triebes lag. Während der zunehmenden Erſchlaffung hat dennoch die Disciplin der römiſchen Heere noch lange die äußern Feinde überwältigt; unter dem Drucke politiſcher Willkürherrſchaft bildete ſich dennoch das Rechtsbewußt-

ſein zu wiſſenſchaftlicher Klarheit und Geſchloſſenheit fort; aus dem Verfall der Sitten leuchten zahlreiche Beiſpiele der Mannhaftigkeit hervor und bezeugen die fortwirkende Macht einer großen Vergangenheit; durch übereinſtimmende Einrichtungen, durch große Verkehrsſtraßen, durch die allgemeine Verbreitung einer Sprache und einer in zahlreichen Schulen gelehrten Bildung waren alle Länder am Mittelmeer zu einem großen Ganzen gemeinſames Leben verbunden, das in den einzelnen glücklichen Zeiträumen des Friedens und wohlwollender Regierung ſich mit Recht als eine früher unerreichte Stufe der Glückſeligkeit des menſchlichen Geſchlechts, fühlen und genießen durfte. Wenn indeſſen dieſer Zuſtand der Geſellſchaft noch Bedingungen der Fortdauer einſchloß, ſo lagen in ihm allerdings für menſchliche Augen keine Bedingungen eines neuen Fortſchritts; von außerhalb des Völkerkreiſes, der die bisherige Bildung entwickelt hatte, kam in dem Chriſtenthum der Anſtoß, welcher die antike Welt abſchloß und eine andere Periode der Geſchichte begann.

Unter den theokratiſch geordneten Völkern des Orients erſcheinen uns die Hebräer wie Nüchterne unter Trunkenen; dem Alterthum freilich dünkten ſie die Träumer unter den Wachenden zu ſein. Mit tiefſinniger Phantaſie hatten die Andern die Gründe der Welt, die Urſprünge ihres Werdens und Vergehens geſchaut, und in ausſchweifenden Culten der Sinnlichkeit oder der Selbſtpeinigung begleiteten ſie, die ſich als Theile des großen göttlichen Weltleibes fühlten, alle Zuckungen ſeines geheimnißvollen Lebens, den jährlichen Wechſel der erſterbenden und wiederauflebenden Natur, den Kampf der lichten und wohlthätigen mit den dunklen und feindſeligen Gewalten. Und über dieſe Weisheit hinaus, die das tägliche Leben kannte, verſprach die zurückhaltende Wiſſenſchaft der Prieſter noch unzählige Geheimniſſe. Dies Alles betrachteten die Hebräer mit äußerſter Gleichgültigkeit; der ſtarke und eifrige Gott, der die Gerechtigkeit des Herzens

will und die Sünde verfolgt und rächt um der Sünde willen, er hatte freilich auch die Welt geschaffen und allerlei Kräuter und Thiere entstehen lassen und das große und die kleinen Himmelslichter gebildet, damit Alles gut sei; aber nicht in diese Schöpfung, in der seine Herrlichkeit doch nur nebenher zum Ausdruck kam, vertiefte sich die Phantasie des Volks; ihm war Gott ein geschichtlicher Gott, dem die Natur ein Fußschemel seiner Macht, aber das Leben der Menschheit, seines auserwählten Volks, das einzige Augenmerk seiner Vorsehung ist. Den ganzen Luxus naturphilosophischer Mystik, der so nutzlos die übrigen Religionen des Alterthums beschwert, hatten die Hebräer hinweggeworfen, um dem einen Räthsel der innern Welt, dem der Sünde und der Gerechtigkeit vor Gott, nachzuhängen; sie fühlten sich nicht in den Taumel eines ewigen Naturkreislaufs, sondern in den Fortschritt einer Geschichte verflochten; sie kümmerten sich nicht um Geheimnisse, welche nur vergangene Thatsachen bedeuten, aber um so mehr um die, welche die Aufgaben der Zukunft betreffen; und nicht geheim sollten diese bleiben, sondern die göttliche Eingebung trieb die Propheten, die späte Vollendung eines Himmelreichs zum Trost und die Gebote Gottes zur Buße Allen zu verkündigen. Seit den Zeiten der Erzväter, mit denen Gott seinen Bund geschlossen, hatte die Lebensweise des Volks viele Wandlungen erfahren. Die patriarchalischen Hirten der Vorzeit waren nach dem ägyptischen Drucke zu einem kriegerischen Wanderstamm geworden; sie hatten dann sich seßhaft niedergelassen und bebauten das Land; endlich hatte sie der Handelsgeist der semitischen Nachbarn ergriffen, und gleich den Phöniciern waren sie durch die ganze damals bekannte Welt verbreitet; jenen Grundgedanken ihrer Volksthümlichkeit, den Bund mit Gott, das Bewußtsein einer weltgeschichtlichen Bestimmung und die Hoffnung auf ihre Erfüllung hatten sie nicht vergessen, sondern nach manchen anfänglichen Schwankungen mehr und mehr in sich befestigt. Die antike Bildung, der zu ihrer sinnigen Mythologie und zu den Gottesbegriffen ihrer Philosophie Nichts als der unmittelbare

Glaube an deren Realität fehlte, begann auf ein Volk aufmerksam zu werden, das die lebendige Ueberzeugung, die ihr selbst abging, in so hohem Maße besaß und dem seine Vorstellungen von Gott und seinem Reiche nicht als poetische Randverzierungen einer völlig weltlichen Lebensansicht, sondern als der tiefste Ernst der Wirklichkeit galten. In dem allmählich sinkenden römischen Reiche gewann der jüdische Glaube Achtung und Anhang, obwohl seine nationale Färbung ihm hinderlich war. Aber nun hatten sich ja plötzlich die messianischen Weissagungen erfüllt; als eine geschichtliche Wirklichkeit, nicht nur als eine neue Lehre zu den vielen Lehren der Vergangenheit, wurde von begeisterten Jüngern der neue Bund mit Gott verkündet, und der Inhalt der Verkündigung widersprach der Hoffnung nicht, in der lange vergessenen Verknüpfung des weltlichen Lebens mit dem überweltlichen endlich die wahre Befriedigung der suchenden Sehnsucht zu finden. Vorzüge und Schwächen der bestehenden römischen Bildung vereinten sich mit einzelnen geschichtlichen Ereignissen, um die Ausbreitung des Christenthums zu begünstigen; mehr als sie alle wirkte die Macht seines eignen Inhalts durch seinen aufschreckenden Gegensatz gegen die hergebrachte Weltauffassung und durch seine tröstende Uebereinstimmung mit den heimlichen Gedanken, die sich gegen diese auflehnten.

Jede Religion bietet ihre Gaben in Lehren dem Verstande, in Stimmung Trost und Verheißung dem Gemüth, in Geboten dem Willen. Der lehrhafte Inhalt, den das Christenthum ursprünglich enthielt, war nicht mannigfach. Auch das Evangelium ließ alle jene Fragen über Entstehung Zusammenhang und Bedeutung der Natur unerörtert, die schon das Judenthum übergangen hatte. Von dem Himmelreich allein sprechend hob es die Gesammtheit des geistigen Lebens als die wahre Wirklichkeit in das großartige Licht einer Geschichte empor, welche alle Welt umfaßt, und ließ die Natur mit ihrem Kreislauf still in die Stellung eines Schauplatzes der Vorbereitung zurückgleiten, dessen innere Ordnung Zeit und Stunde enthüllen wird. Auch von

göttlichen Dingen sprach es nicht, als wollte es in Begriffen des menschlichen Verstandes das Unendliche beweisend ausmessen; über alle Fragen nach dem Verhältniß Gottes zur Menschheit, die den Scharfsinn der alten Cultur schon mannigfach bewegten, ging es mit Worten hinweg, die menschlichen Verhältnissen bildlich entlehnt waren. So schien es fast weniger zu offenbaren, als jene Cultur schon gefunden hatte; aber indem es von der heiligen Liebe sprach, welche die Welt um der Seligkeit willen will und ihre Gerechtigkeit durch verzeihende Gnade zurückhält, hob es in dieser Verkündigung um so gewisser den einen Gedanken hervor, dessen unbedingter sich ewig selbst bejahender Werth die Bewährung des Beweises, der dem Wesen der Religion fern liegt, entbehren kann, und dessen Inhalt zugleich als das allein Gewisse die Geschäftigkeit des erkennenden Scharfsinns in bestimmte Richtung lenkt.

So bot das Christenthum dem Verstande unendliche Anregung, ohne ihn durch einen engbegrenzten Gedankenkreis abzufinden; es bot ebensoviel dem Gemüthe. Denn eben das, was nur dem unmittelbaren Gefühle in seinem ewigen Werthe verständlich ist, lehrte es als das einzig Wahre betrachten, als dessen Ausfluß alle die Wirklichkeit mit ihren Gesetzen besteht, von der der Verstand zu dem Göttlichen zurückgehen kann und von welcher aus er es so oft, wie das Beweisbare vom Beweisgrund, ableiten möchte. Hierin traf es mit der alten Sehnsucht des menschlichen Herzens zusammen und war völlig neu in der Weise, sie zu befriedigen. Das Bewußtsein der Endlichkeit hatte die Menschheit stets gedrückt; aber so viel sittliche Zerknirschung die Schwärmerei der Indier, so viel Scheu vor Selbstüberhebung die Besonnenheit der Griechen, so viel Pflichttreue die Mannhaftigkeit der Römer enthielt: überall war doch diese Endlichkeit nur als ein Naturschicksal empfunden, das den Geringeren in die Macht des Größeren gibt und sein Dasein unwiderruflich in Grenzen einschränkt, während innerhalb dieser Grenzen das Endliche sein Höchstes durch eigne Kraft zu erreichen bestimmt ist.

Durch Zaubermittel ungeheurer Büßungen ſuchte der Indier das ewige Sein zu erzwingen; der Grieche ſcheute ſich durch Uebermuth den Neid der Götter zu wecken, aber als Menſch dachte er ſich ſelbſt zu vollenden und die Tugend ſchien ihm lehrbar, wie jede Fertigkeit; der Römer, von keinem ſeligen Leben der Götter über ſich wiſſend, ging entſagend für die Pflicht in den Tod, ein ganzer Mann, dem auch kein Gott half, das zu ſein, was er war. Den Zug der Demuth und der Hingebung, der ſelbſt in den elegiſcheſten Ausdrücken jenes Endlichkeitsgefühles dem Alterthum fehlt, brachte erſt das Chriſtenthum in das Gemüth der Menſchheit und mit ihm die Hoffnung. Es war Erlöſung, ſich nun zugeſtehen zu dürfen, daß die menſchliche Kraft zur Erfüllung ihrer eignen Ideale nicht ausreicht; dafür war von nun an die Menſchheit nicht mehr eine einſam ſtehende Gattung endlicher Weſen, durch die Natur fertig gebildet und beſtimmt durch eingeborne Kräfte feſtbeſtimmte Ziele der Entwicklung aus ſich ſelbſt zu erreichen; aus dieſer Vereinzelung befreit, ſich ſelbſt hingebend an den Strom der Gnade, der als eine immerfort geſchehende Geſchichte Unendliches und Endliches verbindet, kann der Menſch Gemeinſchaft mit der ewigen Welt finden, außerhalb deren er ſtand, ſo lange er für ſich allein ſein wollte oder ſein zu müſſen glaubte. Und eben weil es nun nicht mehr die Gattung war, die von ſelbſt heiligte oder verurtheilte, ſondern weil das Heil ergriffen werden wollte von dem einzelnen Herzen, das ſich aufgibt um ſich wieder zu gewinnen, ſo begann nun erſt jenes Bewußtſein der Perſönlichkeit ſich zu entwickeln, das von da ab mit allen ſeinen Räthſeln, der Freiheit des Willens und der Berufung, der Schuld und der Verantwortung, der Auferſtehung und der Unſterblichkeit, den völlig anders gefärbten Hintergrund der menſchlichen Gemüthswelt gebildet hat. Zu der Klarheit friedvolles Verſtändniſſes iſt dieſer gewaltige Inhalt allerdings nie der ganzen Menſchheit gekommen, der er verkündigt war; aber auch die, die ſich ſeiner zu erwehren ſuchten, haben ihn nie wieder verdrängen können; er iſt der Angelpunkt geblieben, um den ſich

in Hoffnung und Zweifel, in Gewißheit und Bangigkeit, in Begeisterung und Verspottung, die Bildung der spätern Zeiten stets bewegt hat.

Dem Blicke, der so die ewige Verknüpfung der Erde mit dem Himmelreich umfaßte, konnte alle irdische Geschichte nur als Vorbereitung zu dem wahren Leben erscheinen, weder werthlos, da sie ja dies Ziel sucht, noch von dem furchtbaren Ernst des in aller Beziehung Unwiderruflichen gedrückt. Dem Willen hielt daher das Christenthum nur jene Gebote vor, welche das ewig Gute der Gesinnung fordern; die Ordnung der irdischen Angelegenheiten in Ceremonien Gesetz und Verwaltung stand ihm unmittelbar fern. Ihm war entbehrlich, was die Theokratien des Heidenthums fordern mußten; indem es für Gott verlangte, was Gottes ist, konnte es dem Kaiser geben, was des Kaisers ist. So wie Gott von ihm nicht zuerst in der Natur gezeigt wurde in den mannigfachen Formen seines Schaffens, um aus ihnen die Gründe seiner Verehrung zu entwickeln, so sollte auch das Leben nicht zuerst eine feststehende Ordnung sittlicher Verhältnisse sein, innerhalb deren der Mensch sich mit dem Gefühl der Sicherheit auf eingegrenzten Bahnen bewegte; sondern dem inneren Leben wurde es anvertraut, aus sich selbst heraus allmählich auch die Formen der Gesellschaft zu den Verhältnissen zu veredeln, die seinem Geiste entsprachen. In die äußeren Zustände der Menschheit trat daher das Christenthum nicht als zerstörende und umstürzende Macht, aber es entzog dem Uebeln alle Rechtfertigungen seiner beständigen Fortdauer. Es hob nicht sogleich die Sclaverei auf, die es vorfand, aber indem es alle Menschen zur Theilnahme an dem Reiche Gottes berief, verurtheilte es sie dennoch; es ließ Anfangs die Vielehe bestehen, wo sie bestand; sie mußte von selbst verschwinden, als der Geist des christlichen Glaubens sich in allen Beziehungen des Lebens fühlbar machte. Und dieser Kampf währt noch fort in vielen Richtungen, denn die Verkehrtheit des menschlichen Sinnes, die von Natur immer die gleiche ist, setzt dem Besseren allen Wider-

ſtand entgegen, den ſie zu leiſten fähig iſt; Eines aber unterſcheidet doch als bleibender Gewinn die neu anbrechende Zeit von dem Alterthum. Das Beſſere und Gerechtere hat allerdings auch im antiken Leben ſich Bahn gebrochen, aber faſt nur dann, wenn der Unterdrückte mannhaft mit dem Unterdrücker rang; die vorſorgende Humanität, die ohne eigenes Glück zu ſuchen, für die leidenden Theile der Menſchheit auftritt, und Werke des Rechtes und der Barmherzigkeit verlangt und ausübt, war der alten Welt ſehr fremd und ſie hat in der neuen keine ſtärkere Wurzel als das Chriſtenthum.

Im Kampfe mit den irdiſchen Verhältniſſen und den menſchlichen Leidenſchaften und doch auf beide als die Mittel zu ſeiner Verwirklichung angewieſen, wird kein Ideal in dem Laufe der geſchichtlichen Ausprägung ſeiner vollen Wahrheit treu bleiben. Das Chriſtenthum, genöthigt, ſich mit der Bildung der alten Welt auseinanderzuſetzen, verwickelte ſich in dem Beſtreben, ſeinen Glaubensinhalt dogmatiſch feſtzuſtellen, in den hoffnungsloſen Verſuch, ſeinen Bekennern anſtatt der unerſchöpflichen Fülle lebendiger Gedanken, die Jedem das Evangelium anregen konnte, ein abgeſchloſſenes Ganze von Satzungen aufzudrängen, deren viele an Unfruchtbarkeit für das Leben den Erzeugniſſen der antiken Sophiſtik gleich kamen. Die einfache Geſchäftsordnung, die ſich in den Urgemeinden aus den Aufgaben der Gemeinſamkeit in Gottesverehrung und Leben gebildet hatte, wandelte ſich mit der ſteigenden Ausbreitung des Chriſtenthums in eine Abſtufung von bleibenden Aemtern um; dem allgemeinen menſchlichen Prieſterthum des Evangeliums entgegen, ſchied ſich von Neuem ein Stand der Prieſter von den Laien, und in dem Gebäude der hierarchiſchen Kirche erſtarrte das Reich des heiligen Geiſtes zu einem unfreien irdiſchen Mechanismus. Aber dieſe Mißformen des chriſtlichen Lebens, die eine ſpätere Zukunft zu heilen unternehmen konnte, waren die harte Schale, durch die allein es dieſem Leben gelang, ſich unter den Trümmern des zuſammenſtürzenden Römerreichs für jene Zukunft zu retten.

Die germanischen Völker, seit Jahrhunderten die oft siegreichen, oft besiegten, nie unterjochten Feinde Roms, vollendeten endlich das Werk, zu dem sie bestimmt schienen, und lösten das tausendjährige Reich der alten Cultur auf. Aber sie waren nicht in der Verfassung, aus eigner Kraft eine neue Bildung an die Stelle der verblühenden zu setzen. Der lange Todeskampf des römischen Reichs, das sie selbst als tapferste der Hülfstruppen geraume Zeit hinfristeten, hatte sie zwar in vielseitige Berührung mit den Elementen der antiken Gesittung und den Lehren des Christenthums gebracht; aber die Masse der großen Nation, die sich erobernd über die römischen Provinzen ergoß, war doch dem einfachen Leben treu geblieben, das sie seit undenklichen Zeiten geschichtlos dahingelebt hatte. Niemand weiß, welche Ereignisse ihnen die lange Reihe der Jahrhunderte angefüllt haben, die zwischen ihrer ersten Abzweigung aus der asiatischen Urheimat und ihrem Auftreten in dem Gesichtskreis der europäischen Entwicklung liegen. Wahrscheinlich lange ohne sichere Heimat, gedrängt von nachrückenden Völkern, haben sie im Kampf um ihr Dasein zwar Tapferkeit und kriegerische Rüstigkeit bewahrt, aber in den nördlichen Wohnsitzen, die sie endlich behaupteten, zu einer freundlichen Bildung des Lebens wenig Fortschritte gemacht. Zu derselben Zeit, da das römische Kaiserthum begann, und in allen Schätzen des bekannten Erdkreises schwelgte, lebten die Germanen noch von der Jagd, dem Ertrag ihrer Viehheerden und einem wenig entwickelten Ackerbau; sie schweiften nicht mehr heimatlos umher, sondern hatten ständige Wohnsitze; aber zerstreut angesiedelt und ohne Städte, besaßen sie nichts von der Industrie, die sich aus der Verdichtung der Bevölkerung und der Theilung der Arbeiten entwickelt. In Kleidung und Kost an ärmliche Einfachheit gewöhnt, selbst mit dem Eisen für ihre Waffen geizend, da sie es nicht zu gewinnen wußten, trotzten sie der Rauheit des Klima in kunstlosen Hütten, von schwereren Wintern selbst in unterirdische Höhlen vertrieben. Der Geselligkeit geneigt, fanden sie für sie doch wenig andern Inhalt als Kampf

Spiel Zechgelage und das Anhören von Heldenliedern, welche die Großthaten deſſelben einfachen Lebens wiederholten. Aber mit dieſer geringen Cultur verbanden ſie doch Eigenſchaften des Charakters, die unter günſtigeren Bedingungen einſt der Geſchichte eigenthümliche Güter zuführen ſollten. Sie beſaßen in hohem Grade die Liebe zur Freiheit, die ſich genügen läßt, fremden Einfluß auf die Willkür der eigenen Lebensführung abzuwehren, aber ſie hatten nicht den neidiſchen Trieb nach Gleichheit, der fremde Vorzüge nicht ertragen kann. Jener Unabhängigkeit zu Liebe ſcheinen die einfachen Einrichtungen ihrer Geſellſchaft manchen Fortſchritt abſichtlich vermieden zu haben, der mit größerer Entwicklung des Lebensreichthums doch die Selbſtändigkeit Vieler würde beeinträchtigt haben; aber der hervorragenden Kraft begabter Führer folgten ſie mit freiem Entſchluß und vollendeter Treue, und ohne erbliche Fürſtengewalt oder Adel anzuerkennen, ehrten ſie doch hoch das Blut berühmter Heldengeſchlechter. Dieſer Zug des freiwilligen Dienens und vollſtändiger perſönlicher Hingabe iſt weithin durch ihre Geſchichte bemerkbar, und wie er nur möglich iſt in dem Verhältniſſe von Perſon zu Perſon, ſo hat er auch ſpäter die deutſchen Völker ſtets zu dem Zuſammenſchluß in kleineren Kreiſen geneigter gemacht, als zur Vereinigung in ein großes Ganze. Und eben ſo ſchwer blieb es ihnen ſtets, ſich für allgemeine Principien zu begeiſtern, die ihnen nicht in perſönlicher Geſtalt vor Augen ſtanden; um ſo nachhaltiger war auch dieſe Begeiſterung, denn ſie verſtanden es lange nicht, nur mit einem Theile ihres Gemüths, ſie waren genöthigt, mit dem ganzen bei der Sache zu ſein, der ſie ſich widmeten. Daß ſie mit ſolcher Sinnesart für die Aufnahme und innerliche Verarbeitung des Chriſtenthums wohlvorbereitet waren, kann man zugeſtehen, ohne zu leugnen, daß in den erſten Jahrhunderten deſſelben die ſüdlicheren Nationen in allen römiſchen Provinzen jene Männer von hohem Geiſtesſchwung und tiefer Innerlichkeit hervorgebracht hatten, die als Väter der Kirche dem chriſtlichen Leben im Norden vorangingen.

Die ungeheure Bewegung der Völkerwanderung warf nun die germanischen Völker in einzelnen großen wiederholt über einander stürzenden Strömen über alle Gebiete des römischen Reichs. Keine dieser südlichen Eroberungen konnten sie halten, überall in der Minderzahl gegen die einheimische Bevölkerung; aber der Zusammenhang der gebildeten Welt war auf lange durch sie zersprengt, und über die reichen Länder des Mittelmeers, die Rom in den klaren Tag eines entwickelten Wechselverkehrs verbunden hatte, senkt sich eine lange Dämmerung, in der eines aus dem Gesichtskreis des andern verschwindet und viele Elemente ehemaliger gemeinsamer Cultur verloren gehn.

Schon in den letzten Zeiten der antiken Bildung hatte die bunte Mischung der Völker und der Lebensweisen, die der Anwachs des römischen Reichs und die steigende Entwicklung des Verkehrs herbeigeführt, den einfachen seiner selbst gewissen plastischen Geist des Alterthums gestört, dessen eine Bedingung die abgeschlossene nationale Entwicklung innerhalb der eignen Gemüthsrichtung gewesen war. Ein Kreis zusammenstimmender Weltansichten hatte ehedem die Kunst abgerundete Werke des schönsten Maßes gelehrt; klare und begrenzte Lebensaufgaben hatten dem Leben selbst Gleichgewicht und Haltung gegeben; trotz der unerschöpflichen Mannigfaltigkeit im Einzelnen hatte doch das Ganze der Wirklichkeit mit den erstrebbaren Gütern, die sie besitzt, und den menschlich wünschenswerthen Lebensformen, die sie möglich macht, mit einer gewissen Vollständigkeit und Abgeschlossenheit wie ein Gemälde mit klarer Massenvertheilung vor dem Blicke gelegen. Doch hatte allerdings diese Weltauffassung die Bedürfnisse des menschlichen Gemüths mehr zurückgedrängt als befriedigt. Die Unsicherheit über sich selbst, die das griechische Leben schon früher ergriffen hatte, drang mit der Kaiserzeit auch in die römische Welt. Der unmittelbare Glaube an die Hoheit Roms wich kosmopolitischen Betrachtungen; den beschränkten, aber tüchtigen Gedankenkreis der nationalen Sitte zernagte philosophische Reflexion; die künstlerische Phantasie, die am wenigsten die

Ungewißheit des Gemüths verträgt, vertauſchte die ruhige Spiegelung mit unbefriedigtem leidenſchaftlichem Hinausgehen über die gegebene Welt und vermiſchte die Formen der Darſtellung in neuen Verſuchen. Der religiöſe Glaube hatte längſt ſeine Zuverſicht verloren; mit dem weſenloſeſten Aberglauben verband ſich die Unruhe, in allen bekannten und unbekannten Culten der Erde die eingebüßte Gewißheit wieder zu gewinnen. Dann war das Chriſtenthum gekommen und ſeine neue geiſtige Welt mußte durch den zerriſſenen Gedankenbau der antiken Cultur hindurchwachſen; nun kamen endlich die Ströme der germaniſchen Barbaren und zerſchlugen den äußeren Beſtand derſelben. Mußte dieſe Vermiſchung aller denkbaren Lebensformen den Geiſt der noch übrigen Trümmer der antiken Völker im Tiefſten umſtimmen, ſo war es den Eroberern nicht weniger ſchwer, ſich dieſer unermeßlichen Mannigfaltigkeit gegenüber zu faſſen. Sie kamen eigentlich ohne beſtimmte Zwecke, theils der Noth weichend, theils dem Ausdehnungsbeſtreben eines kräftigen Naturells folgend, das in großen gewaltigen aber doch zielloſen Spielen Stillung ſeines Thatendranges ſucht. Nun lag die niedergetretene klaſſiſche Welt vor ihnen mit ihrem Reichthum an Gütern der Natur der Kunſt und des Lebens und mit den zahlloſen Elementen der Bildung, die ſie immer noch einſchloß; indem ſie auf dieſem Kampfplatz ſich tummelten, drückten ſie auf lange Zeit der Geſchichte das Gepräge des Abenteuers auf, das mit ſeiner Vielheit losgebundener charaktervoller Kräfte, ſeinem gleichgewichtsloſen Streben nach großen leidenſchaftlich verfolgten einander widerſprechenden Zielen, der Mannigfaltigkeit ſeiner excentriſchen Lebensformen und ihrer Zuſammenhangloſigkeit das Mittelalter von dem Alterthume ſcheidet.

Als nach drei Jahrhunderten die Flut der Völkerwanderung zum Stehen gekommen war, hatten ſich in der Hand der fränk-

kischen Herrscher Gebiete vereinigt, in denen zwar germanisches Blut vorherrschte, deren Bewohner aber doch kaum anders, als so lange sie im Heerbann vereinigt gegen den äußern Feind standen, sich als zusammengehörig fühlen konnten. Namentlich in den deutschen Ländern, die von der römischen Herrschaft nur an ihren Grenzen berührt worden waren, dauerte bei dem Mangel der Städte das alte an geselligen Wechselwirkungen arme Leben einer über das Land zerstreuten Bevölkerung fort; die Verschiedenheiten der Stammnaturelle, der Mangel gemeinsamer Verwaltungsinteressen und die Schwierigkeit des Gedankenaustausches hinderten die Entwicklung eines lebhaften Gemeinsinns. Die persönliche Kraft Karls des Großen konnte diese Gebietsmasse kriegerisch zusammenhalten und in friedlicher Thätigkeit werthvolle Keime später aufblühender Bildung in sie legen, aber sie konnte nicht die Lebenskraft eines sich selbst erhaltenden Staatsganzen einer Gesellschaft von so wenig entwickeltem gegenseitigem Bedürfniß und Verständniß einhauchen. Als daher die Wiederherstellung der römischen Kaiserwürde in ihm der Welt ein Oberhaupt gab, war diese neue Einheit des menschlichen Geschlechts eben so sehr eine der Phantasie dargebotene ideale Spitze einer noch nicht vorhandenen Gesellschaft, wie einst die erste Stiftung derselben Würde der selbstverständliche Abschluß einer langen socialen Geschichte gewesen war, an die sie anfänglich mit Vermeidung jedes Scheines der Neuheit sich anschloß. Und dieser Charakter ist dem mittelalterlichen Kaiserthum immer geblieben; es hat nur vorübergehend die Machtmittel besessen, die seiner idealen Stellung entsprochen hätten; aber wenn es ein Phantasiebild war, so lebte es eben in der Phantasie der Menschen wirklich; der Gedanke an die Majestät eines einzigen weltlichen Regiments war trotz seiner Undurchführbarkeit keineswegs ein leerer Traum, sondern ähnlich dem Gewissen, gegen welches die Leidenschaften in beständiger Auflehnung sind, und dessen Aussprüche sie doch nicht ganz zum Verstummen bringen, schwebte dieses ideale Bild, dem die sachliche Macht fehlte, dem Geiste des Mittelalters vor, und

die Ehrfurcht vor ihm hat immer noch viele Willkür in Schranken gehalten und manche Aufopferung hervorgerufen.

Die wirkliche Gliederung des Lebens freilich bildete sich nicht von dieser einen Spitze aus zur Einheit, sondern von unten herauf zu unzähligen kleinen Kreisen, in verschiedenen Ländern mit verschiedenen Graden der Langsamkeit und Schwierigkeit. Italien mit seinem altcultivirten Boden, den vielen aus dem Alterthum geretteten obgleich verwüsteten Städten, dem theils bewahrten theils wiederaufblühenden Handel und der nie ganz vernichteten bürgerlichen Organisation seiner Gemeinden, sammelte zuerst diese reichen Trümmer ehemaliger Cultur, und entfaltete in vielen kleinen Staaten, deren Wetteifer der Bildung diente, während er die politische Einheit hinderte, ein reiches geistiges Leben. Die großen Binnenländer des Festlands litten dagegen an der Armuth der nördlichen Klimate, an der Schwierigkeit der innern Communication, an dem Mangel großer Brennpunkte der Gesellschaft, an dem niederen Stande der Industrie und der geringen Flüssigkeit ihrer wirthschaftlichen Hülfsmittel, kurz an aller jener Schwerfälligkeit des Daseins, in der das Dunkel besteht, das sich in unserer Vorstellung gewöhnlich über das Mittelalter auszubreiten scheint. Auch sie konnten, aus diesen andern Ursachen, zunächst nur zu Gestaltungen kleines Umfangs gelangen.

Aus freien Grundbesitzern hatte die ursprüngliche Volksgemeinde bestanden; durch Belehnung mit Grund und Boden war in eroberten Gebieten der Stamm der Sieger belohnt und seine Bedürfnisse gedeckt worden; persönliche Vertreter der obersten Gewalt, zuerst wechselnde dann ständige, hatte die geringe Entwicklung der Gesellschaft zur Leitung der Angelegenheiten nöthig gemacht; auch sie waren theils mit Grundbesitzthum theils mit Rechten an bestimmte Landschaften abgefunden; zuletzt verwandelte sich im ausgebildeten Lehnswesen die einst gleichartige Volksgemeinde in eine verwickelte Stufenordnung Berechtigter und Verpflichteter, deren Rechte und Pflichten beide an die bestimmte

Scholle banden. Zahllose Burgen der ritterlichen Lehnsträger bedeckten das Land; in ihrer Einsamkeit gedieh allerdings der Sinn für die Zusammengehörigkeit der Familie, ihre Ehre, die Reinheit des Blutes und die Achtung alter Ueberlieferung; die Stellung der Hausfrauen gewann an Bedeutung; ein Standesgeist, der sich im Ritterthum einiger Aufgaben menschlicher Bildung bewußt wurde, verband die Einzelnen zu gewisser Gemeinsamkeit des Lebens; Traditionen abenteuernder Ehrsucht und unbedingter Mannentreue gaben dem Dasein einigen sittlichen Inhalt; selbst der Sinn für Poesie lebte auf. Aber weder die allgemeine Bildung noch die Entwicklung des öffentlichen Lebens machte in dieser Form der Gesellschaft Fortschritte. Es gab kein Volk mehr; die Kluft zwischen dem Burgherrn und den hörigen Hintersassen wurde durch kein anerkanntes Recht, selten durch wohlwollende Fürsorge ausgefüllt; zwischen den einzelnen dienenden Gemeinden bestand kein Band des Gemeinbewußtseins oder der rechtlichen Verknüpfung. Der Stand der Herren selbst, durch gleiche Lebensweise und geselligen Verkehr verbunden, fühlte sich doch nur als Stand, nicht als Bestandtheil eines Staatsganzen, dessen Wohlfahrt ihn zu Opfern verpflichtete. Wenige Gebiete waren groß genug zur Entfaltung eines eigenen Culturlebens; das Zusammenwirken mehrerer hinderte die Selbständigkeit der Herren, die Dunkelheit ihrer gegenseitigen Verpflichtungen, der Mangel eines unzweifelhaften allgemeinen Rechtes, das sich mit diesen im Laufe der Zeit entstandenen Verpflichtungen fortentwickelt hätte, die Unmöglichkeit, Richtersprüche, wenn sie gefällt waren, anders als durch den Nachdruck der Gewalt zur Ausführung zu bringen, die Leichtigkeit für die vielen an Macht fast gleichen Einzelnen, durch Bündnisse der mühsam geschaffenen gesetzlichen Gewalt zu widerstehen. Nur in den kleinsten Kreisen waren bestimmte übersehbare Verhältnisse, für das Leben des Staates nur die unbehülflichste Maschinerie vorhanden; die Sorge für die allgemeine Wohlfahrt erlahmte an dem Fehlen einer festen und geordneten Besteuerung; die auswärtige Politik an dem

Mangel des stehenden Heeres und der Weitläuftigkeit der Vasallenheeresfolge; für das Rechtsleben fehlten die ständigen das allgemeine Rechtsbewußtsein vertretenden Gerichtshöfe; fast jede Competenz war streitig oder wurde bestritten oder mußte ihre Anerkennung der Gewalt verdanken.

Trotz aller Zuchtlosigkeit fehlte diesen Zuständen ein eigenthümliches Rechtsgefühl nicht. Die germanischen Völker waren ohne einen Schatz alter Bildung und ohne die aus solcher Erbschaft fließende Gabe der Abstraction, ohne Auge für Principien, geschichtlich in Verhältnisse gekommen, die zu rascher Entwicklung drängten. Sie konnten nicht aus dem Stegreif die allgemeinen Grundsätze des Rechtes finden, sondern eben jedes geschichtlich gewordene Verhältniß galt ihnen in aller seiner Irrationalität als das zunächst nun bestehende Recht; es würde sich ja nicht gebildet haben, wenn es nicht im Augenblick seiner Entstehung den gegebnen Bedingungen entsprochen hätte. Dazu kam, daß auch das Christenthum nicht sowohl als Lehre, sondern als eine geschehene Geschichte ihnen gegenübertrat, als eine jener Handlungen, durch welche die Vorsehung, nicht die Natur der Sache, dem Verlauf der menschlichen Dinge Gesetze gibt. Auf göttlicher Stiftung auf menschlicher Einrichtung auf Belehnungen und Verträgen auf der Bedeutung einzelner Ereignisse beruhte dem Mittelalter Alles, was wir jetzt längst gewohnt sind, nach allgemeinen Gesetzen des sittlichen und rechtlichen Lebens zu beurtheilen. Eine solche Begründung menschlicher Zustände ist bei dem Wechsel der gegebnen Bedingungen nothwendig die fruchtbarste Quelle beständiger Gegenstrebungen gegen das zum Unrecht werdende Recht: sie hat im Mittelalter die zahllosen Ausbrüche ungebundenster Willkür hervorgerufen. Wo aber diese Gegenstrebungen einen friedlicheren Gang nahmen, gingen auch sie selten von abstracten Grundsätzen aus, sondern suchten nach den Forderungen der Lage die früheren Particularrechte durch neue ebenso particulare Festsetzungen umzugestalten. Diese Gewohnheiten durchdrangen in den mannigfachsten Formen das ganze

Leben. Als die Städte aufblühten und ihre Gebiete von verwickelten Pflichten gegen die Lehnsherren lösten, als dann in ihnen die Liebe zur Arbeit und die sittliche Vertiefung in thätige Berufskreise der schönste Schmuck des spätern Mittelalters wurde, sehen wir auch dieses reiche Leben in einer Menge scharfbegrenzter Körperschaften krystallisiren, jede durch vertragsmäßige Bestimmungen sich in sich selbst gliedern und mit andern rechtlich auseinander setzen, sich mit zahllosen Handwerksgebräuchen und Symbolen umgeben und in Allem sich zu Organismen ausgestalten, deren wesentlicher Sinn durch viele irrationale nur geschichtlich begründete Zuthaten zuweilen beeinträchtigt, im Ganzen aber zu höchst intensivem Leben individualisirt wurde. Und nicht bloß die Menschen, auch die Dinge hatten für die Phantasie des Mittelalters ihr eignes, nicht bloß nach Natureigenschaften bemeßbares, sondern gleichsam historisches Recht; an Zeiten, an Orte knüpften sich Befugnisse Verpflichtungen und Freiheiten aller Art.

Innerhalb dieses weltlichen Lebens war geistige Bildung lange nur von der Kirche gepflegt worden. Schon das Römerreich hatte nach der Anerkennung des Christenthums der sich allmählich abschließenden Geistlichkeit hervorragende Stellungen im Staate gewährt; ihre von frischer Begeisterung für einen großen Lebensinhalt oder von aufstrebendem Ehrgeiz angeregte Thätigkeit vertrat vielfach die erschlaffende bürgerliche Obrigkeit; reiche Vermächtnisse gaben ihr Selbständigkeit und die Mittel zu guten Werken; obgleich das Gebäude der Hierarchie noch lange nicht fertig war, wurzelte doch im Abendland das Ansehn des römischen Stuhles fest; die zahlreichen Missionen, die von jeder neugegründeten Niederlassung weiter strebten, fühlten sich als Glieder eines Ganzen. Ohne diese Organisation zur Kirche würde das Christenthum kaum die Stürme jener Zeiten überdauert und wenige der segensreichen Einflüsse ausgeübt haben, die von ihm auch das weltliche Leben erfuhr. Durch die überlieferte Bildung, durch ihre eignen Mittel und durch die

fremden, die ihre Autorität ihr zu Gebot stellte, vermochte die Kirche theils die eindringende Barbarei abzuhalten, theils selbst vordringend die noch verdunkelten nördlichen Länder mit jenen Gotteshäusern Klöstern Bischofssitzen und wirthschaftlichen Niederlassungen zu füllen, aus denen mit der Baukunst der Obstbau, mit den Elementen des Wissens die der technischen Geschicklichkeiten sich verbreiteten, unter deren Mauern der allmählich aufblühende Verkehr seine Märkte hielt und in deren Hallen der Kranke und Müde Pflege oder Heilung fand. In vielfachen Beziehungen stand so am Anfange des Mittelalters die Kirche an der Spitze des Fortschritts und der Civilisation; die meisten gemeinnützigen Einrichtungen gingen von ihr aus; bei ihr suchte die Unwissenheit Belehrung, denn sie allein besaß die Ueberlieferung der Gelehrsamkeit; zu ihr allein konnte die Sehnsucht nach Trost und Gewißheit flüchten, denn sie allein hatte alle Verhältnisse des menschlichen Lebens in Betracht gezogen und die Ergebnisse ihres Nachdenkens mit frischer Begeisterung in das Ganze einer umfassenden Weltansicht verbunden; zu ihr endlich hatten die Bedrückten um Hülfe gerufen, denn sie allein war es, die innerhalb der allgemeinen Zügellosigkeit und des abenteuernden Thatendranges eine für alle Menschen gültige Wahrheit, eine von aller Willkür unabhängige göttliche Ordnung der Dinge anerkannte und lehrte, sie in einem Leben voll Disciplin befolgte, und in nicht seltenen Fällen sie mit muthiger Aufopferung zum Besten der unterdrückten Schwäche gegen die Gewalt der Mächtigen vertrat.

Hinweggehend über die reiche Geschichte der Kirche während des Mittelalters finden wir am Ende dieses Zeitraums ihre Stellung zu dem weltlichen Leben sehr verändert; während dieses in ausdrucksvoller Entwicklung vorwärts rang, war sie selbst zurückgeblieben und zur Hinderung des Fortschritts geworden. Sie stand nicht mehr an der Spitze der Wissenschaft; die religiöse Weltansicht, die einst, der ausgedehnten ganz weltlichen Bildung des Alterthums gegenüber, mit großem Segen alle Wirklichkeit

zu beherrschen und alle Erkenntniß sich unterzuordnen gestrebt hatte, konnte nach dem allmählichen Untergang jener Bildung doch keine genügende Einsicht in den Zusammenhang der äußern Welt geben; was nebenbei von der profanen Weisheit des Alterthums fortgepflanzt wurde, verlor, durch bloße Ueberlieferung, nicht durch neuschaffende Untersuchung gepflegt, an Ausdehnung und Genauigkeit; während das weltliche Leben neue Verhältnisse schuf, neue Thatsachen entdeckte, verarmte die Quelle der Belehrung in der Kirche. Auch ihre Seelsorge hatte ihre Lebendigkeit verloren. Mit eingehendem Eifer hatten einst die Väter der Kirche den Glaubensinhalt gegen alle Zweifel der antiken Cultur verfochten; der Unbildung der germanischen Völker gegenüber war allerdings die Darbietung eines geschlossenen Bekenntnisses heilsam gewesen; aber die feste Formulirung der Dogmen, die sie zum fertigen Gegenstand der Tradition machte, minderte auch in dem Klerus die Intensität des geistigen Lebens; was aber an solcher Regsamkeit noch vorhanden war, blieb dem Volke durch die lateinische Sprache und durch die Behutsamkeit entzogen, mit welcher die Kirche die Geheimnisse der Religion und die Verwaltung der Gnadenmittel sich selbst vorbehielt, der Laienwelt aber das innerliche Erleben des Glaubens und die Wiedergeburt durch eignen Gemüthskampf nicht mehr predigte, sondern versagte. Schwere Gebrechen hatte ferner die Lebensweise des Klerus befallen und er war nicht mehr das anerkannte Vorbild des Wandels, so wenig als die Hoffnung der Unterdrückten. Er war allerdings keine erbliche Priesterkaste geworden, sondern ergänzte sich, obgleich nicht mehr durch Wahl der Gemeinde, aus dem Volk; aber der niedern Geistlichkeit, die mit diesem lebte, fehlte Einfluß und Einsicht; die höhern Würdenträger, durch mancherlei Lehnsverhältnisse in politische Stellungen gekommen, begünstigten zwar oft die Widersetzlichkeit gegen das weltliche Regiment, aber nicht die Freiheit der Gemeinden.

Es hat nie an lebhaften Kämpfen zwischen diesen beiden großen Mächten gefehlt. Der Streit zwischen dem Kaiserthum

und der päpſtlichen Kirche hatte zu keinem entſcheidenden Siege des einen oder der andern geführt. Das Kaiſerthum mit ſeinem Anſpruch der Herrſchaft über Völker, zwiſchen denen nur das Chriſtenthum ein Vereinigungsband war, konnte nicht als ſolches ſiegreich gegen die Kirche ſein, welche unmittelbar im Namen deſſelben Chriſtenthums dieſelbe Obergewalt verlangte; die Kirche hatte für ſich die natürlich einigende Macht der Religion, und benutzte die nationalen Verſchiedenheiten, denen in ihrer weltlichen Entwicklung Freiheit zukommt, gegen die mangelhaft begründete Alleinherrſchaft einer weltlichen Gewalt. Aber als das Kaiſerthum längſt dieſe Anſprüche hatte fallen laſſen müſſen, hatte inzwiſchen das weltliche Leben ſich in einer Mehrheit nationaler Entwicklungen einen eignen Inhalt gewonnen, als deſſen natürliche Vertreter die einzelnen Fürſten auch den Uebergriffen der Kirche wirkſamer entgegentreten konnten. Die Vertheidigung gegen die Verſuche zur Erneuerung der Theokratie gelang dieſen weltlichen Gewalten in dem Maße, als ſie ſich mit dem volksthümlichen Leben ihrer Länder identificirten; ſie lähmten ſich ſelbſt, wo ſie zur Hemmung des Fortſchrittes ſich mit der geiſtlichen Macht der Kirche verbanden. Dieſen Fortſchritt ſelbſt aber hatte theils die unvermerkte Weiterentwicklung der früheren Verhältniſſe eingeleitet, theils begünſtigte ihn eine Reihe auffallender geſchichtlicher Ereigniſſe und Entdeckungen. Die unaufhörlichen Kriege, die nun doch nicht mehr Völkerwanderungen waren, hatten die Nationen in gegenſeitiger Berührung erhalten; die inneren Wechſelwirkungen der Geſellſchaft ſteigerten ſich durch die Wiederbelebung des Handels und das Aufblühen der Städte; die Kreuzzüge vereinigten ſeit langer Zeit die chriſtlichen Völker zu gemeinſamen Unternehmungen; nicht nur Italien und Byzanz traten bei dieſen Veranlaſſungen mit ihrer überlieferten Bildung den nördlicheren Nationen wieder nahe, auch das Morgenland weckte mit ſeinen abweichenden Sitten ſeinen Schätzen und Wundern die Luſt der Vergleichung und den Zweifel an der Alleingültigkeit hergebrachter Zuſtände; noch weiter wuchs der

geographiſche Geſichtskreis durch die Entdeckungen der portugieſiſchen Seefahrer; endlich öffnete die Auffindung Amerikas der Phantaſie dem abenteuernden Unternehmungsgeiſt und der gewerbſamen Thätigkeit der Menſchheit ungeahnte Bahnen, auf denen ſie äußerlich wie in ihrem inneren Leben ſich vollſtändig von den Ueberlieferungen des Alterthums löſen ſollte. Zunächſt freilich knüpfte ſie im Gegentheil an eben dieſes Alterthum an, deſſen Gedankenſchätze nie ganz aus dem Gedächtniß der Menſchen geſchwunden waren; jetzt aber ſuchte ſie theils die anwachſende Regſamkeit des geiſtigen Lebens mit größerem Eifer auf, theils führte die zunehmende Bedrohung, dann der Fall von Byzanz durch den Halbmond die Reſte griechiſcher Gelehrſamkeit häufiger nach Italien. Jene Wiedererneuerung der Wiſſenſchaften begann, die zuerſt dem ungelenk gewordenen Gedanken formelle Biegſamkeit und Gewandtheit wiedergab und das Leben gleichzeitig mit großen Ideen, allgemeinen Geſichtspunkten, zweifelnder Geringſchätzung alles Guten der Gegenwart und frecher Nachahmung der Fehler des Alterthums überſchwemmte. Die ſchöpferiſche Kraft, die in den neuen Formen einen ebenbürtigen Inhalt entwickelt hätte, blieb in den meiſten Richtungen lange zurück; nur Italien tröſtete über die Verworrenheit ſeiner ſocialen Zuſtände durch einen herrlichen Aufſchwung ſeiner bildenden Kunſt; aber die Anfänge der höhern Mathematik und der Naturwiſſenſchaft wurden gelegt, aus denen einſt die wichtigſten Hülfsmittel der neueren Bildung erwachſen ſollten. Die Schwerfälligkeit endlich, die lange dem Gedankenaustauſch angehangen hatte, beſeitigte die Erfindung des Buchdrucks; von da an konnte die öffentliche Meinung ihre Wirkſamkeit auf alle Verhältniſſe des Lebens äußern, und dem erwachenden Geiſte der Kritik, dem die neuanbrechende Zeit gehören ſollte, war ſein mächtigſtes Werkzeug gegeben.

In einer Reihe großartiger Umwälzungen gingen nach und nach die mannigfaltigen Keime auf, die das Ende des Mittelalters erzeugt hatte. Sie entfalteten sich nicht gleichzeitig und nicht durchgängig in Uebereinstimmung mit einander; das menschliche Streben verträgt die Unfolgerichtigkeit, auf dem einen Gebiete dieselben neuen Anschauungen zu verfechten, die es auf anderen, alter Gewohnheit nachgebend, leidenschaftlich verfolgt. Aber aus allen diesen widersprechenden und rückläufigen Strömungen entwickelte sich mit zunehmender Macht als der unterscheidende Charakter der neuen Zeit jene zerstörende und wieder aufbauende Aufklärung, welche die Herrschaft alles Vorurtheils zu brechen, und jede grundlose Geltung des Gegebenen zu untergraben sucht. Mit diesen Stichworten hat der Geist der Gegenwart, dem es wesentlich ist, auch über sich selbst in beständiger Reflexion zu leben, oft genug selbst seine Eigenthümlichkeit bezeichnet, und im Guten wie im Schlimmen dürfte diese Bezeichnung zutreffend sein. Denn die Vorzüge und die Schwächen unserer Zustände, die Hoffnungen und Befürchtungen für die Zukunft beruhen gleichmäßig auf dem entfesselten Geiste der Kritik, der alle Verhältnisse des Lebens mit selbstbewußter Absichtlichkeit durchforschend leichter zu der unvermeidlichen Zerstörung des Irrthums, als zu dem Wiederaufbau des Wahren kommt, und dem es nahe liegt, in dem Eifer seines zergliedernden Eindringens unvermerkt auch die nothwendigsten Grundlagen des geordneten menschlichen Daseins zu verletzen. Vielleicht zeigt sich uns ein Grund, der Hoffnung für die Zukunft mehr als der Befürchtung Raum zu geben; klar aber ist uns vor Allem, daß die Entwicklungskämpfe noch unvollendet sind, in welche uns die Antriebe jener letzten Vergangenheit geworfen haben.

Sie entzündeten sich zuerst an den religiösen Bedürfnissen. Aus der Verweltlichung der Kirche und der Veräußerlichung des kirchlichen Lebens suchte die Reformation zu der Reinheit des ursprünglichen Christenthums zurückzuführen. War ihre positive Lehre, weit entfernt sich für ein Erzeugniß der subjectiven Ver-

nunft auszugeben, in der That nur die Unterwerfung unter die Autorität der Offenbarung, so konnte sie doch, geschichtlich im Gegensatz gegen Bestehendes auftretend, nicht vermeiden, die subjective Prüfung und Entscheidung formell als den Ausgangspunkt auch des religiösen Lebens anzuerkennen. Sie befreite das Gewissen von der Verpflichtung der Unterwerfung gegen alle Satzungen, die ihm nicht aus dem Evangelium selbst, sondern aus Tradition und der Speculation der Kirche hervorgegangen, aufgedrängt werden sollten; sie legte ihm die andere Verpflichtung zugleich als sein Recht auf, durch eigenen Entwicklungskampf und persönliche innere Erfahrung sich den Inhalt des Glaubens anzueignen. Dabei konnte sie hoffen, daß das Ergebniß des Kampfes die Uebereinstimmung mit dem sein werde, was sie selbst als ewige Wahrheit festzuhalten dachte; aber sie mußte sich zugestehen, das entgegengesetzte Ergebniß zwar beklagen, doch nicht verdammen zu dürfen. Der Grundsatz der freien Forschung im Evangelium konnte sich der Erweiterung nicht entziehen, die ihn zu völliger Freiheit des Gewissens in der Annahme und Verwerfung aller christlichen, zuletzt aller religiösen Wahrheit überhaupt ausdehnte. Lange hat auch die Reformation im Bewußtsein der Güter, die sie in ihrem Glaubensinhalt besaß, sich gegen diese Folgerung gesträubt; die Neigung, um des Glaubens willen zu verfolgen, ist auch ihr nicht fremd geblieben. Nachdem nun die Freiheit der persönlichen Ueberzeugung durchgekämpft ist, bleiben die Zweifel über den Umfang zurück, in welchem sie berechtigt sein soll, sich gelten zu machen. Zuerst in der erneuerten Kirche selbst. Schon die Forschung in der Schrift als der alleinigen Grundlage des Glaubens verlangte die Mitwirkung subjectiver Auslegung; eine Kirche mit diesem Princip konnte weder jeden Unterschied dogmatischer Ueberzeugung ausschließen, noch war es leicht, für alle Zukunft die duldbaren Verschiedenheiten zwischen gewisse Grenzen einzuschließen. Mitten in diesen Zweifeln stehen wir noch; ihrer selbst gewiß sind nur die äußersten Meinungen, die mit Aufopferung der Freiheit eine strengere

Einigung der Kirche oder mit Aufopferung der allgemeinen Kirche zu Gunsten der persönlichen Freiheit die atomistische Zersplitterung in unzählbare kleine Gemeinschaften verlangen. Zwischen diesen beiden Extremen hat der Protestantismus dennoch fortgelebt und sich entwickelt; indem er aller Verlegenheiten und Schwierigkeiten seiner kirchlichen Gestaltung ungeachtet das Princip der freien Forschung festhielt, hat er sich die Anhänglichkeit der ganzen reichen Bildung gesichert, die unter seiner Anregung und aus den Schulen, die er hauptsächlich gestiftet, hervorgegangen ist.

Das Verhältniß des religiösen Bekenntnisses zum Staat nahm an den Wandlungen Theil, die dieser selbst erfuhr, oder durch die er selbst sich erst bildete. Das Mittelalter hatte wirkungsreichen Zusammenhang des Lebens und das Bewußtsein der Zusammengehörigkeit zu einem Ganzen fast nur in den einzelnen Gemeinden gekannt, deren lebhafter und würdiger Gemeinsinn doch nicht für die mangelnde Größe und Vielseitigkeit der Verhältnisse entschädigen konnte, und deren wechselseitige Beziehungen unsicher und unorganisirt geblieben waren. Aus dieser Zersplitterung war der formell geordnete Staat mit seiner zusammenfassenden Verwaltung verschiedenartig ausgestatteter und einander ergänzender Landschaften und mit seiner systematisirten Verwendung der Hülfsmittel zuerst in der Form jenes Absolutismus hervorgegangen, der Land und Leute als privatrechtlichen Besitz der Herrscher betrachtete, und beide entweder despotisch zur Verherrlichung des Thrones ausbeutete, oder mit gutmeinender Rücksichtslosigkeit bevormundete. Unstreitig lag ein Gewinn an allgemeiner Ordnung und Sicherheit in der Niederdrückung der unzähligen kleinen Gewalten vor wenigen großen; aber der Druck, den jene nach unten ausübten, dauerte theils fort, theils schwand die Selbständigkeit der Gemeinden vor dieser Centralisirung der Landesgewalt. Das Zeitalter der Revolution zerbrach mit dem Despotismus auch diese Schranken der freien Bewegung, die er hatte bestehen lassen; indem es gleiche Gerechtigkeit und gleiches Recht für alle, unbeschränktes Feld für jede Thätigkeit und offene

Laufbahn für jedes Talent verlangte, wandte es sich zugleich feindselig gegen alle Besonderheiten geschichtlicher Entwicklung, in denen es nur Hindernisse jener Freiheit sah, und setzte das Werk der Centralisation bis zu möglichster Nivellirung aller charakteristischen Unterschiede fort. Nachdem in dem weiten Arbeitsfelde Amerikas die Menschheit den Versuch hatte gelingen sehen, eine gesellschaftliche Ordnung ohne Beschränkung durch historische Ueberlieferungen aus den bloßen Bedürfnissen der Lage und mit keiner größeren Einengung der persönlichen Freiheit aufzubauen, als eben diese Bedürfnisse nöthig machten; nachdem Frankreich zur Begründung seiner Zustände auf die allgemeinen Menschenrechte zurückgegriffen und selbst in den Aeußerlichkeiten des Lebens mit der Geschichte gebrochen hatte, da schien es, als würde für die Zukunft der Staat nur noch eine große Gesellschaft zur Ausbeutung der Natur und dem Austausch der gegenseitigen Leistungen sein, begründet und regiert durch den Willen Aller und im Grunde ohne die sittliche Verpflichtung ihrer Selbsterhaltung, vielmehr in jedem Augenblick zu ihrer eignen Wiederauflösung berechtigt, und doch in Wahrheit jede wirkliche Freiheit der Einzelnen durch den einförmigen Gesammtwillen tyrannisirend. Der Ruhm der großen Massenwirkungen, welche Frankreich in seinem Vertheidigungskampfe errang, führte jedoch sehr bald in dem Nationalstolz auf sie ein anderes und tieferes Bewußtsein der staatlichen Zusammengehörigkeit zurück; andere Länder hatten weniger den Mißgriff zu büßen, die Gleichheit über die persönliche Freiheit gesetzt zu haben, aber sie kamen auch langsamer zur Entwicklung der letztern und zur Abwerfung vieler geschichtlich entstandenen Schranken, die ohne unbedingtes Recht die gesellige Bewegung hemmen.

Die abwechselungsreiche Geschichte dieser Kämpfe entzieht sich hier unserem flüchtigen Ueberblick; daß auch sie ihr Ende noch nicht erreicht haben, ist ein gemeinsames und drückendes Gefühl der Gegenwart. Siegreich ist der Geist der Kritik, der sie hervorgerufen hat, in der Verfechtung mancher allgemeinen

Grundsätze gewesen, aber wenig glücklich in der Erfindung der lebensvollen Formen, in denen diese Grundsätze eine befriedigende Durchführung in der Wirklichkeit finden können. Durchgefochten ist es wohl, daß der Staat nicht ein unaufhebbar von der Geschichte vorgezeichneter Umriß ist, den die lebendige Thätigkeit des Volkes nur auszufüllen habe, daß er vielmehr die umschließende Endform darstellt, welche die gesellige Ordnung, um den geschichtlich möglichen Zwecken des Volkslebens zu genügen, anzunehmen hat; daß seine Leitung und Verwaltung ebenso die veränderlichen Bedürfnisse jeder Gegenwart, als den Zusammenhang mit der geschichtlichen Vergangenheit, durch den das Volk erst Volk ist, berücksichtigen muß; daß eine Theilung der Gewalten nothwendig ist, die einerseits der Menschheit von heute, die zu leben berechtigt ist, ihren verändernden und neuernden, anderseits dem Vertreter der geschichtlichen Entwicklungsstätigkeit seinen zurückhaltenden und lenkenden Einfluß zugesteht; daß der freien Vereinigung der Kräfte und der Selbstregierung der Gemeinden Spielraum zu der Erzeugung aller Güter und zur Deckung aller Bedürfnisse gegeben werden muß, die sie naturgemäß zu erzeugen und zu decken vermag, und daß ebenso sehr diese Freiheit sich den beschränkenden Anforderungen unterordnen muß, welche die Sicherheit des Ganzen an sie stellt. Aber in den repräsentativen Verfassungen unserer Zeit hat die Staatskunst entweder die zulänglichen Formen noch nicht gefunden, die diesen idealen Absichten ihre Erfüllung sichern könnten, oder die Formen sind früher gekommen, noch ehe der Geist ausgebildet ist, der sich ihrer mit vollkommener Angemessenheit zu bedienen wüßte. Noch ist, eine Nachwirkung des vorangegangenen Druckes, nicht das Vertrauen, sondern das Mißtrauen die Seele des constitutionellen Lebens; noch überwiegt die eifersüchtige Wahrung formeller politischer Rechte das Verständniß und die Theilnahme für die reellen Zwecke, zu deren Erreichung die Geltung derselben nothwendig ist; noch hat die Befähigung zum Antheil an den öffentlichen Geschäften nicht in gleichem Maße

zugenommen als die Verallgemeinerung der Berechtigung. Weder Leben noch Erziehung gewöhnen das Volk hinlänglich an das Bewußtsein inhaltvoller nationaler Zwecke; die Gewandtheit des Zusammenwirkens zu dem Betrieb einzelner Unternehmungen ist ohne Zweifel gewachsen, aber die Natur der Geschäfte, welche die Subsistenz des Einzelnen an eine mannigfache Verzweigung entlegener und auswärtiger Bedingungen knüpft, entwurzelt den Bürgersinn früherer Zeiten, der, aus der Gemeinsamkeit des ganzen Lebens entsprungen, örtliche Gemeinden zusammenhielt; die Verbreitung der Kenntnisse hat allerdings Fortschritte gemacht, aber die inneren Fortschritte des Wissens waren um so viel größer, daß dennoch der größte Theil der Bildung, auf welche die Nationen stolz sind, dem größeren Theile derselben völlig fremd bleibt. Wie wenig noch die Grenzen dessen fest bestimmt sind, was die Ordnung des Staates zu ihren Aufgaben rechnen oder der freien Thätigkeit seiner Angehörigen überlassen darf, bezeugen die ungeschlichteten Streitigkeiten über die Freiheit des Unterrichts, über die staatsbürgerlichen Rechte der verschiedenen Glaubensbekenntnisse, über die Nothwendigkeit oder Entbehrlichkeit des Zusammenfalls der Staatsgrenzen mit denen einer ungemischt nationalen Bevölkerung.

Wie die Verhältnisse des Lebens, so erfuhr auch die Wissenschaft den Einfluß der allseitig erwachenden Kritik. Die Ueberlieferungen des Alterthums hatten im Mittelalter die Geister beherrscht, und lange war wenig neuer Gewinn der Forschung zu ihnen hinzugefügt worden. Von nun an trat jener kritische Trieb der Aufklärung, der freilich der Wissenschaft nie so ganz, wie andern Richtungen des Lebens, mangeln konnte, in wachsender Kraft hervor; die unbefangene Darstellung einer Wahrheit, in deren Besitz man sich glaubte, wich mehr und mehr den Fragen nach ihrer Erkennbarkeit überhaupt und nach den letzten Principien aller Beurtheilung. Die Wissenschaft nahm nun erst den Charakter einer Untersuchung an, die mit vorsichtiger Genauigkeit den Werth und die Zuverlässigkeit ihrer Quellen prüft,

die möglichen Wege des Fortschritts überlegt, durch Versuch und Gegenproben aller Art ihre Ergebnisse zu bestätigen, selbst die Größe der Fehler, die sie zu begehn in Gefahr ist, abzuschätzen, und in ihren Folgerungen auf sie Rücksicht zu nehmen bedacht ist. Durch diese Form ihres Verfahrens hat die Wissenschaft bis in die alltäglichsten Vorstellungskreise der Menschen den Gedanken an allgemeine Gesetze, denen alle Besonderheiten der Wirklichkeit gehorchen, und die lebhafte Ueberzeugung eingeführt, Erfolge nur durch eine Benutzung der Dinge, die jenen Gesetzen sich anschließt, erringen zu können. Sie hat dadurch den Aberglauben zwar nicht tödten können, aber sie hat seine öffentliche, ehemals so blutige Wirksamkeit beschränkt; sie hat durch ihre astronomischen Entdeckungen der Phantasie einen andern erweiterten Hintergrund ihrer Weltanschauung gegeben, durch die Ausbildung der Mechanik und Chemie eine unermeßliche Menge von Hülfsmitteln zur Erzeugung neuer Güter, zur Erweiterung des Verkehrs und damit des geistigen Gesichtskreises überhaupt und zur Vermehrung der allgemeinen Wohlfahrt geschaffen. Indem sie endlich neben der äußeren Natur auch den Verlauf der Begebenheiten in der Gesellschaft in steigender Ausdehnung zum Gegenstand der Reflexion machte, die Wechselwirkungen der menschlichen Thätigkeiten, die Hervorbringung und den Austausch der Güter, auf allgemeine Gesetze zurückzuführen suchte, erzeugte sie jenen vorwärtsstrebenden Geist bewußter Berechnung, der in keiner gegebenen Lage und Richtung instinctiv verharren, sondern die Zukunft mit selbständiger Benutzung aller dargebotenen Hülfsmittel gestalten will. Auch in diesem Kreise erfreulicher Fortschritte der Menschheit bezeugen indessen die skeptischen und materialistischen Weltauffassungen und die Träume des Socialismus und Communismus, daß weder überall die festen Grundlagen der Erkenntniß, noch die ausführbaren Einrichtungen zur Abstellung unleugbarer Uebelstände der geselligen Verhältnisse gefunden sind.

Der flüchtige Ueberblick, den wir über den äußern Gang der menschlichen Entwicklung gewagt haben, hat uns überzeugt, wie wenig bis jetzt die Zustände der Menschheit zu jenem befriedigenden Gleichgewicht gekommen sind, das wir als den Abschluß der geschichtlichen Arbeit, nur noch der Erhaltung und des Ausbaues, nicht völliger Umgestaltung bedürftig, betrachten könnten. Wird diese Entwicklung einen stetigen Fortschritt haben, oder wird sie das Schicksal der großen Culturen theilen, die uns in der Geschichte vorangegangen sind und die, theils durch innere Zersetzung theils durch äußere Gewalt zerstört, erst allmählich durch ihre Trümmer befruchtend auf die erneuerten Versuche späterer Zeiten eingewirkt haben? Niemand wird die Zukunft voraus zu wissen meinen, aber in größerer Menge, als dem Alterthum, sind doch für menschliche Augen unseren Tagen Bürgschaften gegen die unberechtigten Ausschreitungen und gegen die äußeren Gewalten gegeben, die den Fortbestand der Bildung erschüttern könnten.

National abgeschlossen waren die Culturen des Alterthums; dem Mittelalter schmälerte die allgemeine Schwierigkeit der geistigen Wechselwirkung die Früchte, die es aus der verbindenden Kraft des Glaubens hätte ziehen können; jetzt endlich streben die einzelnen Welttheile, die so lange von einander geschieden ihr Leben für sich führten, für einander da zu sein, und der überall vordringende Strom des eigennützigen Verkehrs und der entdeckungslustigen Forschung beginnt jenen äußerlichen Zusammenhang des menschlichen Geschlechtes herzustellen, durch welchen die bisher zerstreuten Entwicklungen seiner Theile sich in Zukunft zu einer Geschichte der Menschheit verknüpfen können. Schon die weite Verbreitung einer im Ganzen gleichartigen Cultur, an der so viele Völker mit allen Unterschieden ihrer nationalen Temperamente theilnehmen, wird die Störungen der Entwicklung, die einzelnen von ihnen widerfahren könnten, nicht zu allgemeinen Hemmungen des menschlichen Fortschritts werden lassen. Die Gewalt der Unbildung über die Bildung ist ebenso gebrochen.

Den Culturen des Alterthums hatte die mangelhafte Entwicklung der Naturkenntniß nicht die Machtmittel geliefert, durch welche sie die errungenen geistigen Güter gegen die Roheit der Barbarenwelt überall siegreich hätten vertheidigen können; die Bildung der Gegenwart ist durch die Fortschritte der Technik zugleich eine so gerüstete und kriegerische, daß die Ueberflutung der Culturländer durch Naturvölker längst aufgehört hat, unter die drohenden Gefahren zu gehören; von Tag zu Tage wächst vielmehr die Sicherheit des Einflusses, welchen die Civilisation im Großen über die Schicksale der Erdtheile ausübt, deren allzuweite Gebiete sie noch nicht im Einzelnen durchdringen kann.

Ist nun durch diese räumliche Ausdehnung die menschliche Gesittung äußerlich auf eine zu breite Grundfläche gestellt worden, als daß selbst hochgehende Wogen sie leicht ganz umstürzen könnten, so hat sich auch innerlich als Gewinn aller jener Entwicklungskämpfe ein Gegengewicht gebildet, das ihren Schwerpunkt tiefer als in der Vergangenheit unter die Oberfläche verlegt, die von plötzlichen Strömungen aufgeregt zu werden pflegt. Aus den besten Elementen vieler im Einzelnen fehlgehenden Untersuchungen der Wissenschaft, aus der zunehmenden Klarheit der rückschauenden Uebersicht über die Geschichte und die Irrthümer unseres Geschlechtes, aus den Erfahrungen des Lebens selbst, das im Verkehr der Bedürfnisse Anerkennung des Fremden lehrt, aus der bewundernswürdigen Steigerung des Meinungsaustausches, der die Einseitigkeiten beschränkter Gesichtskreise unterbricht und mannigfache Gedankengänge zu förderlicher Wechselwirkung bringt und zur Vergleichung der Dinge rastlos auffordert: aus allen diesen Wurzeln ist dem Geiste der neuern Zeit jenes eigenthümliche Temperament oder jene herrschende Stimmung erwachsen, die wir mit dem Namen des modernen Humanismus bezeichnen möchten.

Darin hauptsächlich beruht der Unterschied menschlicher Entwicklung von dem Dasein der Thierwelt, daß die thierische Seele durch wenige Wahrnehmungen aus dem Stegreif zu plötzlichen

und fragmentarischen Regungen gereizt wird, während der menschliche Geist, weit weniger von Natur mit ihres Zieles gewissen Trieben ausgerüstet, eine reichhaltige Menge von Erfahrungen zuerst lernend in sich aufsammelt, und aus ihrer ruhigen Verarbeitung allmählich sich die Beweggründe zu einem zusammenhängenden Handeln bildet. Eine Steigerung dieser Zurückhaltung, die das gesammelte menschliche Wirken von dem thierischen Aufsahren unterscheidet, ist in gewissem Sinne und bis zu gewissem Grade eine auszeichnende Eigenschaft der modernen Bildung. Keineswegs freilich, weil eine größere Besonnenheit zu den persönlichen Vorzügen der gegenwärtigen Menschen gehörte, wohl aber, weil ohne ihr Verdienst alle Verhältnisse des Lebens der Erziehung und der Ueberlieferung, unter deren Einfluß sie sich befinden, voll verzögernder Motive sind, welche dem freien Ausbruch individueller Gelüste nach außen ebenso widerstehen, wie sie unzähligen aufregenden Eindrücken ihre Wirkung auf das Gemüth schmälern. Nachdem alle denkbaren Lebensinteressen von den verschiedensten Standpunkten der Beurtheilung aus verhandelt worden, und alle diese Reflexionen, wie abgeschwächt und verdunkelt auch immer, in das allgemeine Bewußtsein übergegangen sind, ist die Welt schwer zu interessiren und weniger leichtgläubig geworden als vordem; zwar immer noch fruchtbar in der Erzeugung sonderbarer Ansichten und schwindelnder Pläne, aber gemäßigter in ihrer Bewunderung und ihrer Hingabe für das Unwahrscheinliche. In ihrer schlimmen Form, jener Blasirtheit, für welche alle höheren Zwecke und alle Antriebe zum Handeln überhaupt ihre aufregende Kraft verloren haben, mag diese Eigenthümlichkeit der Gegenwart uns abstoßen, um so mehr, als wir sie nur in der Gegenwart aus lebendiger Anschauung kennen lernen; in der That fehlte diese Erschlaffung eines großen Theils der Menschheit in keinem der Zeitalter, die eine vielförmige und gegensatzreiche Cultur erzeugt hatten. Und niemals, weder jetzt noch früher, hat sie das ganze Geschlecht ergriffen; aber jetzt mehr als früher hat sich neben jener unschöpferischen Leidenschaftlosigkeit

auch eine ernstere Gesinnung der Duldsamkeit der Behutsamkeit und der Zurückhaltung entwickelt, die unter so vielen durchaus unfertigen Gestaltungen der Gesellschaft uns dennoch ein Leben, reich an werthvollen Gütern, möglich macht und uns die Hoffnungen auf einen stetigen Fortschritt unterhält.

In den verschiedensten Gebieten des Lebens macht sich dieses verfeinerte Gewissen der modernen Gesellschaft bemerklich. Nicht daß es mühelos seine Gebote durchsetzte, oder daß die Menschheit von heute an Vollendung der persönlichen Sittlichkeit unvergleichlich über der der Vergangenheit stände; es ist vielmehr immer dieselbe menschliche Natur, die mit all ihrer angestammten Leidenschaftlichkeit und Verkehrtheit, ihrer Bosheit und ihrem Unverstand auch jetzt gegen den aufgelegten Zügel sich sträubt. Aber eben den Zügel fühlt sie doch jetzt straffer angezogen; während jedes neue Geschlecht mit den alten Trieben und den alten Unvollkommenheiten seiner Gattung geboren wird, muß doch jedes sich darein fügen, die Wahrheit der fortschreitenden sittlichen Einsicht anzuerkennen, mit welcher die wachsende Bildung nach und nach alle Verhältnisse des Lebens durchdringt, einem immer lebhafter erwachenden Gewissen ähnlich, dessen Aussprüche sich ungesucht auch dem Widerwilligen aufdrängen. Hinter den gesteigerten Anforderungen, welche dieses Gewissen stellt, bleibt die gegenwärtige Menschheit vielleicht weiter zurück, als die der Vergangenheit hinter den einfacheren und weniger vielseitigen des ihrigen, und eine trübsinnige Betrachtung mag die moderne Gesittung als oberflächlichen Anstrich und Heuchelei selbst gegen die offenbare naturwüchsige Wildheit der Vorzeit in den Schatten zu stellen versuchen: uns scheint ein Fortschritt selbst darin zu liegen, daß die Heuchelei nothwendig gefunden wird, und daß vieles Schändliche jetzt wenigstens sich zu verkleiden gezwungen ist, während es früher frei seine eigne Farbe bekennen durfte. Auf der beständigen Fortentwicklung dieses Gewissens, auf dem Druck, den es auf Willige und Widerwillige ausübt, beruhen unsere Hoffnungen für die Zukunft; bis zu gewissem Grade wird die Menschheit

genöthigt sein, sich ihm im Handeln anzubequemen. Es wird immer herrschsüchtige Lust zur Unterdrückung geben; aber die Tage der Versuche, Sklaverei als solche vor der öffentlichen Meinung zu rechtfertigen, sind dennoch gezählt; den politischen Schicksalen der Völker mögen noch traurige Umwälzungen bevorstehen, denn zur handelnden Abwehr des Unrechts muß mit der allgemeinen Ueberzeugung sich das Verständniß der im einzelnen Falle bestehenden Sachlage und die Benutzung des günstigen Augenblicks verbinden; aber gerichtet sind dennoch hoffentlich alle Angriffe auf die Freiheit und die Ehre des persönlichen Lebens; manche Versuche zur Bedrückung der Gewissen, zur Wiederherstellung verschwundener religiöser Dogmen und zur Erneuerung sonderbarer Culte mögen gemacht werden: sie werden nie über eine Grenze hinaus dauernd gelingen, die jenen der Unabhängigkeitssinn, diesen der wissenschaftliche Geschmack, den letzten das allgemeine sittliche Schicklichkeitsgefühl des modernen Humanismus ziehen wird.

Dies sind unsere Hoffnungen für die Zukunft; aber das Ende von allem? Gibt es ein solches Ende in dem Sinn eines zu erreichenden Zieles, eines Zustandes der Vollkommenheit, mit welchem die bisherigen Bestrebungen der Geschichte als mit ihrer endlichen Erfüllung abschließen werden, und wird dann dieser vollendete Weltzustand in Ewigkeit fortdauern? Oder gibt es kein solches Ziel und wird der Fortschritt der Menschheit nur aufhören, weil er einst alle äußeren Mittel des Fortschreitens erschöpft haben wird, und wird dann dieser unvollkommene Zustand, über den hinaus die inneren Mängel der menschlichen Natur nicht vorzudringen erlauben werden, die endlich gleichförmig gewordene Bewegung der Menschheit sein, mit der sie sich ins Unendliche forterhält? Oder zuletzt, wird es nicht vielleicht ewig so sein, wie es im bisherigen Verlauf der Geschichte gewesen ist? Wird nicht jede Cultur, die für die Ewigkeit gegründet schien, stets durch unvorhergesehene Schicksale wieder zertrümmert werden, und wird nicht mit jedem Fortschritt nach der einen Seite hin ein Verlust nach der andern verbunden sein, so daß die Summe der

menſchlichen Vollkommenheit und des menſchlichen Glückes, die Erfolge mit der nothwendigen Anſtrengung, den Gewinn mit der Einbuße, den Reichthum des wachſenden Bildungsſchatzes mit der zunehmenden Schwierigkeit allſeitiger Theilnahme an ihm verglichen, eine ziemlich beſtändige Größe ſein dürfte?

Die Zeiten der Ueberhebung ſind wohl vorüber, in denen unſere Speculation die Antworten auf dieſe Fragen zu beſitzen glaubte. Unſer Geſichtskreis iſt allmählich wieder weiter geworden. Wir haben uns beſonnen, daß die Geſchichte, auf welche wir als auf eine für die Beurtheilung hinlänglich bekannte zurückblicken können, von ſehr geringer Ausdehnung iſt; ſie umfaßt die klaſſiſchen Völker, das Mittelalter Europas und die jüngſte Vergangenheit. In dieſem kurzen durch Ueberlieferung verknüpften und zuſammengehörigen Entwicklungsbruchſtück mochte es wohl gelingen, einen Fortſchritt zu erkennen. Zwar beklagen wir alle den Untergang der Lebensſchönheit des Alterthums, welche der neueren Zeit, die lange den Schauplatz der intenſiveren Entwicklung in nördlichere Länder verlegte, unwiederbringlich geblieben iſt; aber da der Zerfall des antiken Lebens als eine vollendete Thatſache vor uns liegt, konnten wir leicht die Mängel der Bildung bemerken, von denen er ausging. Das Mittelalter hat ſie nur theilweis vermieden; der Glanz des Chriſtenthums und die Mannigfaltigkeit individueller Entwicklung, für die wir Sympathie empfinden, läßt uns dieſe Zeit trotz ihrer Zerfahrenheit und Zerſplitterung, trotz ihrer ſeltſamen Miſchung tiefſinniges Gemüthes und unbeſchreiblicher Roheit, wenn nicht als höhere Stufe der Entwicklung, ſo doch als die hoffnungsvolle Zwiſchenbewegung nach dieſem Ziele hin erſcheinen; ſich ſelbſt kam dies Zeitalter wohl anders vor: mehr als einmal ſchien dem von maßloſem Elend geängſtigten Gemüthe der Völker der Untergang der Welt in nächſter Nähe bevorzuſtehen. Die allmähliche Ausbildung des neu-europäiſchen Staatenſyſtems und der modernen Geſellſchaft war ohne Zweifel im Vergleich mit der zuletzt vorangegangenen Vergangenheit wieder eine raſch aufſteigende Welle der Entwicklung;

auf ihrem Gipfel getragen konnte die Speculation der Gegenwart einen Augenblick zu einer Ansicht der Geschichte kommen, für welche keine weitere Zukunft bevorzustehen, sondern die Entwicklung des menschlichen Geschlechts wenigstens der Art nach ihren Abschluß gefunden zu haben und nur noch ein Wachsthum allseitiger Ausbreitung übrig zu lassen schien. Aber gerade seitdem sind wir sowohl über die Vergangenheit als über die Zukunft wieder bedenklicher geworden.

Die steigende Bekanntschaft mit den vorklassischen Culturen reicht eben schon hin, uns die Ahnung zu erwecken, daß wir sie vielfach unterschätzt haben. Sie enthielten offenbar ein so reiches vielgegliedertes vielbewegtes Leben, daß sie unmöglich als ein unbedeutendes Vorspiel der europäischen Geschichte betrachtet werden dürfen. Noch kennen wir sie zu wenig, da ihre Literaturen, die einzigen vollgültigen Zeugnisse für die Tiefe und Eigenthümlichkeit des Gemüthslebens, uns theils verloren, theils noch zu wenig zugänglich sind; ohne Zweifel sind wir daher der Gefahr der Ueberschätzung noch eben so ausgesetzt, wie wir früher der einer leichtsinnigen Vernachlässigung unterlagen. Aber eine Philosophie der Geschichte der Menschheit kann keine sicheren Ergebnisse über den Gang und die Größe ihres wirklichen Fortschritts geben, ehe diese ausgedehnte Vorzeit bekannt und ihre Leistungen mit dem verglichen sind, was wir bisher als Gewinn späterer Perioden betrachteten. Auf der andern Seite haben die Fortschritte der Technik, welche neue Hülfsmittel schuf, und der ökonomischen Wissenschaften, welche unsere Bedürfnisse und ihre Befriedigung genauer mit einander verglichen, jetzt mehr als je die Blicke auf die Zukunft gerichtet; die Summe dessen, was zu thun zu ändern zu schaffen und einzurichten scheint, hat noch nie so deutlich und so groß vor dem Bewußtsein einer Zeit gestanden; keine hat so sehr, wie die Gegenwart, in bestimmten Plänen des Künftigen gelebt; den Fortschritt herbeizuführen sind wir noch lebhafter angeregt, als sein bisheriges Stattfinden in der Geschichte zu untersuchen.

So dehnt sich denn die Zukunft jetzt wieder bedeutungsvoller vor uns aus, und wir können sie mit Träumen eines maßlosen Fortschritts füllen. Aber so lange ist die Geschichte doch schon verlaufen, daß wir im Rückblick auf sie bald auch diese Hoffnungen auf ein bescheideneres Maß zurückführen werden; denn es sind offenbar nur sehr bestimmte Gebiete, für welche die Wahrscheinlichkeit eines unbegrenzbaren Fortschrittes groß ist, sie ist sehr gering für andere. Nachdem in den Naturwissenschaften einmal der glänzende Anfang zur Beherrschung der Stoffe und ihrer Kräfte gemacht ist, dessen wir uns erfreuen, können wir auf eine rasche Folge neuer Erfindungen rechnen, durch welche die Bequemlichkeiten des Lebens vielfach erhöht, die Befriedigung unserer Bedürfnisse abgekürzt, viele Gewohnheiten unseres Daseins zweckmäßig umgeändert, einzelne günstig gelegene Länder durch vermehrte Ausbeutung der natürlichen Hülfsmittel bereichert, andere zu Wohnstätten der menschlichen Bildung gewonnen, die Bevölkerung des Erdkreises vermehrt, die Intensität des Verkehrs mannigfach gesteigert werden mag. Alle Wissenschaften, welche nach einfachen und klaren Gesetzen des Denkens Thatsachen der Erfahrung verknüpfen, haben die Aussicht beständiger Vervollkommnung; sie werden nicht nur ihre Kenntnisse der Einzelheiten ausdehnen, sondern auch durch Auffindung neuer Gesetze den Zusammenhang des Ganzen der Wirklichkeit besser verstehen lernen. Von diesen allgemeineren Ergebnissen darf man eine allmählich steigende günstige Einwirkung auch auf die Wissenschaften hoffen, welche die Erfahrung überfliegend und das wahre Sein, Gott und göttliche Dinge suchend, frühzeitig einen Schatz werthvoller Gedanken errangen, aber seit Jahrtausenden diesen frühen Erwerb nur unbeträchtlich zu vermehren im Stande gewesen sind; und nicht minder mag an diesem Fortschritt die Lebensweisheit theilnehmen, welche die nothwendigen Zielpunkte unsers Handelns, die verpflichtenden Gebote des Gewissens, die wünschenswerthen Gestaltungen des menschlichen Zusammenlebens überlegt.

Aber während sich diese Welt der Wahrheit und der Ideen mehrt, wird die menschliche Natur sich nicht verändern, und der Zustand des Lebens wird immer in weitem Abstande hinter den Idealen zurückbleiben, welche sie den aufeinanderfolgenden Geschlechtern vorhält. Es wird nie Eine Heerde und Einen Hirten, nie eine gleichförmige Bildung der ganzen Menschheit und nie eine allgemeine Veredlung geben, sondern der Streit und die Ungleichheit der Loose und die Lebenskraft des Bösen wird ewig dauern. Und diese Aussicht finden wir nicht verzweifelt; denn nicht alle Geschichte scheint uns so in die Grenzen des irdischen Lebens eingeschlossen, daß wir auch ihre glänzende Schlußscene, jene goldene Zukunft, von der wir träumen, einst auf Erden anbrechen zu sehen verlangen müßten. Im Gegentheil, so lange die Menschheit in körperlicher Organisation an äußere Bedürfnisse des Lebens gebunden wandelt, wird auch ihre Vollkommenheit und ihr Glück an die Unvollkommenheit und an das Uebel gebunden sein, so unerläßlich, wie jede unserer Fortbewegungsarten die Reibung nach außen zugleich voraussetzt und zugleich bekämpft. Unsere Tugenden und unser Glück gedeihen beide nur mitten in dem lebendigen Streit gegen das Unrecht, mitten unter den Entsagungen, welche uns die Gesellschaft auferlegt, und unter den Zweifeln, in die uns die Unsicherheit der Zukunft und des Ausgangs unserer Bestrebungen wirft; käme jemals eine Zukunft, in der jeder Anstoß geebnet wäre, so würde die Menschheit zwar als Eine Heerde, aber auch nicht mehr als Menschheit, sondern als eine Heerde frommer Thiere die Güter der Natur wieder ebenso unbefangen abweiden, wie sie es am Anfange des langen Bildungsweges gethan hat, auf dessen bisherigen Ertrag wir nun, nachdem wir der äußeren Schicksale des menschlichen Geschlechts gedacht haben, einige vergleichende Blicke richten wollen.

Achtes Buch.

Der Fortſchritt.

Erstes Kapitel.

Die Wahrheit und das Wissen.

Stufen der Weltbetrachtung: die mythologische Phantasie; die Reflexionen der Bildung; die Wissenschaft. — Ueberschätzungen der logischen Formen und ihre Verwechselung mit sachlicher Erkenntniß. — Beschränkung des Denkens auf Bearbeitung der Erfahrungen; die exacten Wissenschaften. — Hauptstandpunkte und Anstrengungen der Philosophie zur Erkenntniß des Wesens der Dinge. — Idealismus und Realismus.

Aus der immer gleichen Natur des Geistes als ihrer gemeinsamen Wurzel entspringend sind die verschiedenen Keimtriebe, aus deren Entfaltung das Ganze der menschlichen Bildung erwächst, stets zugleich lebendig gewesen. Man kann einzelne Zeiträume der Geschichte bezeichnen, in denen nach einander die Religion die Kunst die Wissenschaft das Recht und die Aufgaben der Gesellschaft zum ersten Mal mit so klarem Bewußtsein ihrer Bedeutung in dem Leben der Menschheit hervortreten, daß sie jetzt erst von ihr für die Zukunft entdeckt oder erfunden zu werden scheinen; aber selbst den Anfängen der Gesittung konnte keine der Regungen des menschlichen Gemüthes ganz fehlen, die später mit gesonderten Richtungen deutlicher nach diesen verschiedenen Zielen auseinandergehn. Und alle stehen in beständiger Wechselwirkung ihrer Bedürfnisse und ihrer Erzeugnisse; am lebhaftesten eben in jenen Zeiten beginnender Bildung, in denen

noch keine von ihnen in der beherrschten Fülle eines besondern Gebietes und in der Eigenthümlichkeit der Verfahrungsweisen, welche dessen Natur ihr nothwendig macht, Grund und Möglichkeit einer selbständigen Weiterentwicklung gefunden hat.

Versuchen wir daher auf dieses vielverschlungene Ganze der menschlichen Bildung die wenigen Blicke zu werfen, die in dem Sinne unserer allgemeinen Absicht sind, so können wir keinen der Stämme, aus denen sie erwachsen ist, einzeln verfolgen, ohne Verzweigungen zu begegnen, mit denen jeder in die des andern eingreift. Eine gewisse bevorzugte Stellung nimmt indessen doch in der Geschichte der Entwicklung des ganzen Geistes die Entwicklung des Wissens ein. Welches auch die eigenthümlichen Wurzeln sein mögen, aus denen die schöpferischen Triebe der Kunst die sittlichen Ueberzeugungen der religiöse Glaube entspringen: sie alle sind in dem Reichthum und der Sicherheit ihrer Entfaltung theils von der Ausdehnung abhängig, in welcher das Wissen die Wirklichkeit ihrem beherrschenden Einfluß unterordnet, theils von der Klarheit, mit der es über sich selbst, seine Aufgaben und seine Mittel sich verständigt hat. Ihm, als der allgemeinen Form, in welcher alle Thätigkeiten des Geistes einander wechselseitig prüfen, sich auf sich selbst besinnen und ihre Ergebnisse zur Ueberlieferung zusammenfassen, mag der Anfang dieser Betrachtungen gewidmet sein. Der Unermeßlichkeit des Gegenstandes weichend, werden sie nur mit Wenigem jener allmählichen Ausdehnung der Erkenntniß gedenken, die mit jedem neu eroberten Gebiete nicht nur der menschlichen Thätigkeit neue Ziele, sondern auch dem Ganzen unserer Weltansicht veränderte Färbung gibt. Aber auch die fortschreitende Verständigung des Wissens über sich selbst, die Ausbildung einer bestimmten Vorstellung über die Wahrheit, die wir suchen, und die Aufklärung über die Mittel, die unserem Geist zu ihrer Erfassung zu Gebot stehen, werden wir nur mit wohlbewußter Einseitigkeit in sparsamer Auswahl für uns dienlicher Gesichtspunkte verfolgen können.

Von drei wesentlich verschiedenen Stellungen, die das zum Erkennen erwachende Bewußtsein der Menschheit sich der Wirklichkeit gegenüber nach und nach gegeben hat, finden wir die ursprünglichste in jener Weltanschauung der Mythologie, auf welche schon am ersten Beginn unserer Betrachtungen eine beschränktere Veranlassung unsere Aufmerksamkeit richtete. Die Eindrücke der Wahrnehmung zu lebendiger Stimmung verdichtend, fügt hier weiterschaffend die Phantasie zu der vorgefundenen Wirklichkeit jene Ergänzungen, deren diese dem unklar empfundenen Gefühl ihres Widerspruchs gegen die heimlichen Voraussetzungen des Gemüthes bedürftig scheint. Denn jeder Mythus, der eine gegebene Erscheinung umdichtet, ist ein Zeugniß der Regsamkeit des menschlichen Erkennens, das sich selten mit der unmittelbaren Wahrnehmung begnügen kann, weil nur selten ihr Inhalt mit jenen unzergliederten Aufforderungen übereinstimmt, die unser Geist, sei es als angeborne Mitgift, sei es als schnell erworbene Frucht früherer Erfahrung, zu der Auffassung der Wirklichkeit mit hinzubringt. Aber ein deutliches Bewußtsein hat die mythologische Phantasie weder von dem vollen Inhalte der Wahrheit, die sie in den Erscheinungen wiederfinden zu müssen glaubt, noch von den bestimmten Widersprüchen gegen dieselbe, durch welche die gegebenen Thatsachen zu ihrer erklärenden Umdichtung auffordern. Froh im Genusse ihrer eigenen Lebendigkeit und ohne Ahnung der mannigfachen begründenden Bedingungen, die mühsam deren scheinbar müheloses, sich von selbst verstehendes Glück erzeugen, gewohnt, aus ihrer eignen Regsamkeit Veränderungen der äußern Welt entspringen zu sehen, kennt die Seele noch keine andere Wahrheit als das Leben, und keine andere Aufgabe der Erkenntniß, als eine Lebendigkeit, die ihrer eignen ähnlich ist, in allen Gebilden und Ereignissen der Natur wiederzufinden. Nur das scheint ihr einen Anspruch auf Dasein zu haben, was, wenn es nicht selbst geistige Lebendigkeit ist, doch als That eines Geistes oder als zurückgebliebenes Denkmal einer solchen That sich fassen läßt; nur die Eigenschaften,

nur die Ereigniſſe erſcheinen ihr natürlich, die aus der Regſamkeit einer lebendigen Seele entſprungen, oder doch im Nebenverlauf der Vorgänge entſtanden ſind, welche die Abſicht oder die unabſichtliche Lebensgewohnheit einer Seele angeregt hat. Wohl mag die Ungewöhnlichkeit einzelner Naturerſcheinungen grade auf ſie die Aufmerkſamkeit der Phantaſie vorzugsweis richten, aber der Reiz, der zu ihrer mythiſchen Umdichtung drängt, beſteht doch nicht ſo ſehr in den einzelnen Zügen, durch die ſie dem Gewöhnlichen widerſprechen, als darin, daß ſie überhaupt unmittelbar da ſein wollen, ohne eine Geſchichte zu haben, die ihr Daſein durch einen vermittelnden Zuſammenhang mit geiſtigem Leben rechtfertigte. Ohne Anerkennung bleibt die Vorſtellung eines unbedingten thatſächlichen Seins, das auf ſich ſelbſt beruht; unanerkannt der Gedanke an eine Natur der Sache, die unabhängig von allem Seelenleben und ihm als viel ältere Nothwendigkeit vorangehend, aus eigner Folgerechtigkeit die Reihe der Erſcheinungen begründete. Nicht, daß nicht auch dieſe Vorausſetzung eines ſo geſtalteten nothwendigen Zuſammenhanges der Dinge beſtändig dem Mythus bei der Verknüpfung ſeiner dichtenden Gedanken ihre verborgenen Dienſte leiſtete. Denn in der That kann ja nicht die kleinſte Erzählung eine auffallende Naturerſcheinung durch eine Geſchichte ihrer Entſtehung erklären, ohne zwiſchen jedem erſten und zweiten Vorgange, welche ſie aneinander reiht, den Zuſammenhang den Uebergang und die Auseinanderfolge als begreiflich nach einem allgemeingültigen Laufe der Dinge vorauszuſetzen. Aber während ſie in jedem Punkte ihrer Dichtungen ſich ſtillſchweigend auf dieſe nothwendige Verknüpfung aller Dinge ſtützt, auf die auch das alltägliche thätige Leben ſich bei jedem Schritte verlaſſen muß, ſieht die Phantaſie über dieſen Theil ihres eigenen Verfahrens vollſtändig hinweg, und wird ſich der unentbehrlichen Hülfe nicht bewußt, welche der Inhalt ihrer Dichtungen zu ſeiner Verwirklichung von dieſer Natur der Sachen bedarf; Alles, was ſinnvoll und bedeutſam iſt, trägt für dieſe Auffaſſung der Welt alle Bürgſchaften ſeiner

Wahrheit und seiner Wirklichkeit in sich selbst; sinnvoll aber ist das Lebendige und was aus ihm entsprungen ist.

Wäre diese Weise der Weltbetrachtung eine schlechthin vergangene, so verdiente sie kaum diese erneuerte Erwähnung; aber dieselben Antriebe, die am Beginn der Bildung zu ihr führten, wirken auch nach der Auffindung anderer Standpunkte in jedem menschlichen Gemüthe fort. Zu allen Zeiten erklärt die Phantasie des Volks sich die Erscheinungen der Natur als Rückstände geschehener Geschichten. Seit dies oder jenes geschah, seitdem singt der Vogel dieses Lied, trägt diese Pflanze weiße Blüthen statt der rothen; seitdem hat die Bohne eine Naht und der Salamander seine fleckige Haut. Aber diese Neigung des Gedankens, die in solchen Beispielen uns als ein poetischer Irrthum erheitert, zu dem wir uns herablassen, fesselt viel ernster in andern Gestalten. Für uns alle kommt eine Zeit des Lebens, in der ein allgemeines Ungenügen die bis dahin arglos hingenommene und genossene Wirklichkeit zu überschatten beginnt, und doch ein verborgenes Licht diese Schatten zu verklären scheint. Unzählige einzelne Wahrnehmungen haben, ohne daß unsere Aufmerksamkeit sie verfolgte, uns mit Ahnung der lebendigsten Realität des Schönen Guten und Heiligen erfüllt; unzählige andere, ebenso unzergliedert, haben zerstreute Eindrücke der Verworrenheit Zufälligkeit und Vergänglichkeit in uns zurückgelassen, unter deren Elend die ganze Wirklichkeit leidet. Nun ist uns diese Welt der Wahrnehmung nicht mehr die der Wahrheit, sondern die eines trüben Scheines; aber sie wird durchsichtig für eine andere bessere Welt des wahrhaften und idealen Seins, in welche hinüber die Begeisterung unseres Gemüths sich zu retten sucht. Uns nun, die wir in Erziehung und Lebenseinrichtungen von den Ergebnissen jahrhundertelanger Gedankenarbeit wie von einer unbemerkten Atmosphäre umgeben sind, führt der Flug dieser Begeisterung nicht mehr zu einer Mythologie, die an dem Widerspruch der täglichen Erfahrung sich verflüchtigen würde. Aber auf demselben Wege, den die Phantasie nahm, als sie jene schuf, betreffen wir doch

auch uns selbst in unsern jugendlichen Versuchen, die wahrhaft seiende Welt unserer Ahnung in ein deutliches Bild der Anschauung zu verwandeln.

Die Jugend strebt vom Einzelnen zum Ganzen, nicht zum Allgemeinen fort; den einen Sinn jeder Erscheinung sucht sie lebhafter, als die vielen Bedingungen ihrer Verwirklichung, und immer viel früher möchte sie für die zusammenhanglosen Bruchstücke des Weltlaufs die Einheit des Gedankens errathen, der sie neben einander als lebendige Glieder zu schöner Harmonie verknüpft, ehe sie nach den unscheinbaren Bedingungen fragt, auf deren allgemeiner Geltung die Möglichkeit jedes Schönen und jeder Verbindung von Theilen zu einem Ganzen beruht. Uns allen werden unsere Erinnerungen sagen, daß unsere Jugendträume diese Wendung nahmen. Wir hätten schwerlich zu sagen gewußt, worin eigentlich die vorhandene Wirklichkeit uns nicht genugthue; aber vor unserer unzergliederten Unzufriedenheit konnte sie sich nicht rechtfertigen, und noch weniger freilich mit dem unbeschreiblich schönen Inhalt unserer Ahnung sich messen, wie er in glänzender Unklarheit uns vorschwebte. Und nun machten wir uns daran, aus diesem Glanze die ganze Fülle der Wirklichkeit nachschaffend wieder zu entwickeln; denn die Unruhe, die uns beseligte und unsere Phantasie zu Gestaltungen drängte, was hätte sie Anderes sein können, als das schöpferische Princip selbst, das in diese Welt der Erscheinungen sich verkleidet hat? Und es schien nicht zu mißlingen, was wir versuchten; wie sich Töne widerstandlos zur Melodie fügen, so entsprangen Gestalten aus Gestalten, Gedanken aus Gedanken, und deuteten uns den heimlichen Sinn und die innere Verknüpfung der Erscheinungen. Mit der unbefangensten Zuversicht vertrauten wir der poetischen Gerechtigkeit, die in unseren Schöpfungen herrschte, und ließen sie statt des Beweises ihrer Wahrheit gelten, der uns fehlte; taub gegen jede Mahnung an allgemeine Gesetze, die, ohne das Höchste selbst zu sein, das Höchste beschränken zu wollen schienen, sahen wir mit vollkommner Sorglosigkeit über die Thatsachen

hinweg, mit denen die Wirklichkeit unſern Träumen widerſprach. So theilten wir mit der Mythologie die Ueberzeugung, daß das Werthvolle allein das wahrhaft Seiende ſei; nur während jene den Werth alles Daſeins in der Luſt eines beſeelten Lebens ſuchte, das ſie dem unſern ähnlich dachte, hatte uns die fortgeſchrittene Entwicklung der Gedankenwelt zu andern vielleicht nicht wahreren aber weniger nahe liegenden Anſchauungen des Idealen geführt, das wir als unbedingte Macht über alle Wirklichkeit und als geheime Wurzel ihrer Entwicklungskraft verehrten. Und ebenſo, wie die Mythologie den fremdartigſten Gebilden der Natur die Analogien des menſchlichen Seelenlebens, ſo haben wir der Natur der Dinge den Sinn und denjenigen Zuſammenhang aufgedrängt, den die ahnungsvolle Stimmung unſers Gemüths als Befriedigung ihrer ungeſichteten Bedürfniſſe von ihr verlangte. Und hierin liegt die Stärke wie die Schwäche dieſer Verſuche, die doch nicht allein der Jugend angehören, ſondern die wir, obwohl in den beſcheideneren Formen, welche ihnen eine zunehmende Lebenserfahrung aufnöthigt, von der Wiſſenſchaft nicht ſelten wiederholt ſehen. Ihre Stärke; denn aus einer mächtigen Bewegung des Gemüths entſprungen, die alle tiefſte Sehnſucht des Geiſtes in einer warmen Stimmung verdichtet, ſind ſie ganz anders wahre Erlebniſſe, als die Gedanken, welche mit größerer Zurückhaltung ſpäter die ruhigere Betrachtung äußerlicher an die Erſcheinungen anknüpft; manche Wahrheit, manche Zuſammengehörigkeit der Dinge mag dieſe lebendige Anſchauung errathen haben, die das regelmäßiger vorſchreitende Denken mühſam oder nie entdecken würde. Denn es wird ſchon ſo ſein, wie die Ahnung meinte, von der jene Träume belebt wurden: allerdings wird das Werthvolle das wahrhaft Seiende ſein, und es wird eine Zeit kommen, wo das über ſich verſtändigte Gemüth zu dieſer Anerkennung ſeines jugendlichen Glaubens zurückkehren darf. Aber die Schwäche wird es zu überwinden haben, die ſeine erſten Verſuche irreleitete. Nicht beſeſſen darf es von dem Inhalt ſeiner Ahnung bleiben, ſondern muß ihn zu beſitzen ſuchen;

nicht aus einer leidenschaftlichen Stimmung darf es in einer Reihe poetischer Gebilde die Keime der Wahrheit mit denen der zufälligsten und individuellsten Irrthümer zugleich aufgehen lassen, sondern muß lernen, den Lauf der Dinge auf dem Wege zu verfolgen, den er selbst nimmt.

Gefördert durch die Gedankenwelt einer langen Vorzeit, aus deren reicher Ueberlieferung wir schöpfen, können wir leicht einen ungenügenden Standpunkt aufgeben, von dem aus die geschichtliche Entwicklung des menschlichen Bewußtseins einen langen Weg zur Gewinnung einer haltbareren Stellung zurückzulegen hatte. Ein Zeitalter beweglicher vielfach um sich blickender Reflexion folgt in der Geschichte und in dem Leben des Einzelnen jenem mythologischen Anfange; nicht mehr die Welt durch Dichtung ergänzend, gibt sich die Ueberlegung betrachtend an den Lauf derselben hin, und arbeitet allmählich zu größerer Klarheit die Vorstellung von einer Natur der Dinge heraus, gegen welche dem menschlichen Geiste die Stellung eines sich bescheidenden Anerkennens zukommt. Nur der Gedanke des Schicksals hatte in der mythologischen Weltauffassung an eine Nothwendigkeit erinnert, die in dem Zusammenhange der Dinge herrscht; aber nicht in einer Weise, welche die Ausbildung des Wissens hätte begünstigen können. Denn das Schicksal, völlig grundlos, band den Lauf der Dinge nicht an allgemeine Gesetze, die als immer geltende Wahrheit in unzähligen Fällen gebietend sich wiederholten, sondern einzelne Ereignisse verknüpfte es mit einzelnen durch ein Band, das unbegreiflich bleiben muß, weil es principlos ist. Nicht das Wissen, sondern eine Sehergabe, nicht ein Denken, das aus Gründen Nothwendiges vorherberechnet, sondern ein Wahrnehmen, das aus Zeichen die schon nahende Thatsache inne wird, war das Organ, dem diese Nothwendigkeit sich offenbart. Allmählich erst durch Schritte, die sich geschichtlich nicht verfolgen

aber glaublich ergänzen lassen, geht die ungewisse Ehrfurcht vor dem unbegreiflichen Verhängniß in den klareren Gedanken einer Nothwendigkeit über, die als die Natur der Sache nicht mehr das Zufällige, sondern das Zusammengehörige nach allgemeinen Gesichtspunkten verbindet. Der Antrieb zu dieser Umgestaltung der Auffassung, mit welcher zuerst eine an sich seiende Wahrheit als Gegenstand des Wissens und ein anerkennendes Erkennen als Mittel seiner Erfassung einander gegenübertreten, lag ohne Zweifel darin, daß das Leben selbst theils zu betriebsamer Bearbeitung der Natur theils zur Feststellung geselliger Verhältnisse drängte. Beides war unmöglich, ohne daß allgemeine Regeln der Beurtheilung praktisch angewandt wurden, auf die sich später die aufkeimende Reflexion als auf die Grundsätze ihres Handelns zu besinnen hatte. Und diese Regeln verneinten gleichmäßig sowohl dies principlose Walten eines blinden Verhängnisses, als jene Selbstgenügsamkeit, mit welcher alles Werthvolle die Macht seiner Verwirklichung an sich zu besitzen geschienen hatte.

Im Gegensatz gegen die Stimmung der Jugend pflegt diese neue Auffassung der Welt als die Bildung, welche das Leben und die Erfahrung des Lebens gibt, in der Entwicklung des Einzelnen aufzutreten, und beide hegen gegen einander eine stille Feindschaft. Der Idealismus der Jugend mit seiner Zuversicht, alle Wirklichkeit unter die Kraft des schönsten Traumes beugen zu können, wird verletzt durch den Realismus des reiferen Alters, der ruhig auch das Unbedeutende anerkennt, das er als Thatsache, als eine der unabänderlichen Gewohnheiten des Weltlaufs findet. Denn auch dafür pflegt in unserem Leben die Zeit zu kommen, daß das Herz der Märchen müde wird und nach Wirklichkeit förmlich dürstet; eine unbeschreibliche Freude gewährt das Bewußtsein, Einsicht gewonnen zu haben in einen Theil dessen, was nicht nur unsere Sehnsucht reizt, sondern uns mit dem unbegreiflichen Zauber der Wirklichkeit umgibt und trägt; in diesem Gefühle weiß sich seinerseits der Geist des Beobachters unendlich erhaben über die schönen aber haltlosen Stimmungen,

die er einſt in ſich mit erlebt hat. Dem Vorwurfe, unempfänglich für die Ideale der Jugend geworden zu ſein, erwidert er, nun vielmehr die Tugend der Entſagung erſt gelernt zu haben, die nicht die Folgerungen ſubjectiver Anſchauung in die Welt gewaltſam überträgt, ſondern mit zurückhaltender Scheu aus der Vergleichung der Erfahrungen nur ſoviel von dem Weſen der Dinge lernen will, als es ſelbſt von ſich offenbaren mag. Und freilich kann nun der Einzelne nicht erwarten, in ſeinem beſchränkten Geſichtskreis der Erfahrung die Räthſel der Welt vollſtändig ſich enthüllen zu ſehen. An verſchiedenen Punkten die Wirklichkeit mit ſeiner Aufmerkſamkeit anfaſſend, wird er ſich begnügen müſſen, auch nur für einzelne Kreiſe der Erſcheinungen die Grundlagen aufzufinden, auf welche ſie zunächſt zurückdeuten, ohne die letzten entfernteſten Principien zu erreichen, von denen ihre geſammte Mannigfaltigkeit abhängt. Dieſe fragmentariſche Weiſe haftet überall der Bildung des Lebens an. Viele Gedankenreihen, an einzelne Vorgänge der Natur anknüpfend, verfolgen eine Zeit lang mit Lebhaftigkeit den Zuſammenhang derſelben, aber ſie enden, wenn ſie die nächſtliegenden allgemeinen Geſichtspunkte gefunden haben, über welche hinaus die Abſtraction aus den Wahrnehmungen nicht mehr allein zu leiten vermag. Allerhand Maximen entſtehen aus der Betrachtung des ſittlichen Lebens, oft mit feinſinniger Beobachtung verwandte Fragen zuſammenſtellend und beantwortend, aber doch unbekümmert ſowohl um die höchſten Principien, als um die Widerſprüche, in welche ſie ſich gegen einander verwickeln. Aber ſelbſt in dieſem Mangel des Zuſammenhangs und der Einheit liegt ein Reiz dieſer lebendigen Bildung, in deſſen Genuß ſie ſich wohl fühlt: der Reiz des Halbverhüllten. Verlieren ſich die letzten Höhen der Wirklichkeit in Nebel für unſern Blick, ſo erſcheint ihr Ganzes deſto größer und unendlicher; ſelbſt die Widerſprüche, auf welche uns die Betrachtung ihrer verſchiedenen Theile leitet, verſtärken das Gefühl der demüthigen Sicherheit, mit welcher wir eine Welt betrachten und uns ihr hingeben, die groß genug iſt, um

an verſchiedenen Seiten, die ſie uns zuwendet, ſo verſchiedene Anblicke darzubieten. Die Achtung vor der eignen Wahrheit des Gegenſtandes iſt größer in dieſer Stimmung, als ſie in der Begeiſterung der Jugend war, und wer es erlebt hat, wird finden, daß die ahnungsvolle Poeſie dieſer Proſa tiefer und geſättigter iſt, als der ſprudelnde Schaum des jugendlichen Dithyrambus.

In der Geſchichte der Menſchheit liegt dieſer Entwicklungsgang des Bewußtſeins für uns erkennbar nur in der allmählichen Ausbildung der griechiſchen Wiſſenſchaft vor. Bis zu ihrem Höhepunkt in Platon und Ariſtoteles erſcheint die griechiſche Philoſophie beſchäftigt, in dieſer Weiſe einer lebendigen Bildung von verſchiedenen Ausgangspunkten aus überhaupt das Bewußtſein von dem Vorhandenſein einer Wahrheit zu wecken, einer Natur der Dinge, die den möglichen Gegenſtand eines menſchlichen Erkennens bildet. In vielfachen Verſuchen ſtrebte ſie errathend und die Analogien der Wahrnehmung mit mehr oder weniger Scharfblick benutzend, für die Wahrheit einen vorläufigen Ausdruck ihres Inhalts zu gewinnen, bis ſie ihren Blick auf das Bewußtſein ſelbſt zurückwandte und, nach der Natur und den Mitteln des menſchlichen Erkennens fragend, von der fragmentariſchen Regſamkeit der lebendigen Bildung zu der geſchloſſenen Form wiſſenſchaftlicher Unterſuchung überging. Gleichgültig ſind für den raſchen Ueberblick, den wir hier verſuchen müſſen, ihre einzelnen Lehren; erheblicher nur der allgemeine Stand der menſchlichen Bildung und Einſicht, der in ihrem Verfahren ſich verräth.

Die Ergebniſſe der Lebenserfahrungen hatte früh die Poeſie in ergreifenden Bildern und in allgemeinen Betrachtungen auszuſprechen gewußt. Als nun die erſten Weiſen Griechenlands mit Sprüchen auftraten, wie dem, der alles Uebermaß tadelt, oder an jede Verbürgung ein Verhängniß knüpft, oder der ſich ſelbſt zu erforſchen gebietet, ſcheinen ſie dem Inhalt nach viel

weniger gesagt zu haben, als dem poetischen Bewußtsein des Volkes lange bekannt war, und so hinter der Bildung ihrer eignen Zeit zurückgeblieben zu sein. Aber sie würden nicht die Bewunderung gefunden haben, die an ihren Namen den Anfang der Philosophie geknüpft hat, wenn dem nur so wäre. Das erste Erwachen des wissenschaftlichen Geistes überrascht nirgends durch ungewohnte Fülle neues Inhalts, sondern durch die eigenthümliche Betrachtung des alten. Gegen den Reichthum an Gedanken, den das Bewußtsein der Völker in ihrer Dichtung besitzt und in ihrem Leben bethätigt, erscheint jede beginnende Wissenschaft unbegreiflich arm; erst eine hohe Vollendung befähigt sie, durch Entdeckungen, die dann nur sie machen kann, der geistigen Regsamkeit des Lebens voranzukommen. Die reiche Mannigfaltigkeit Homerischer Charaktere und die Seelenmalerei Sophokleischer Kunst hatten schon lange dem griechischen Volke alle Tiefen des geistigen Lebens zu heller Anschauung und warmem Mitgefühl gebracht, als seine beginnende Speculation sich die Frage, was nun die Seele selbst sei, nur mit den unzulänglichsten und oberflächlichsten Einfällen zu beantworten wußte. Doch bedarf es so einzelner Beispiele nicht. Die Sprache selbst beweist in ihrem Bau und ihrem Gebrauch die große Kluft zwischen dem Reichthum des unmittelbaren lebendigen Denkens und der Armuth der Reflexion, die sich auf ihr eignes Thun besinnen will. Mit der Sicherheit eines Traumwandlers findet der ungebildetste Geist, ohne zu suchen, zur Bezeichnung der feinsten Unterschiede in den Verhältnissen der Dinge der Ereignisse und der Gedanken die Ausdrucksformen, welche die Sprache für ihn erfunden hat; aber er würde gänzlich unfähig sein, auch mit dem reichlichsten Aufgebot anderer umschreibenden Redensarten sich selbst oder anderen genauere Rechenschaft über den Inhalt des Gedankens zu geben, dessen Darstellung durch jene lebendig angewöhnten Sprachformen er so mühelos wie das Ein- und Ausathmen vollbringt. Von diesem denkenden Leben zu dem selbstbewußten Denken thaten jene ersten Weisen einen entscheidenden Schritt. Als sie ihre

längſt bekannten zum Theil trivialen Wahrheiten, abgelöſt von der Umgebung einer poetiſchen Situation, als einfache Sprüche ausdrückten und beſtändig in dieſer nachdrucksvollen Einfachheit wiederholten, gaben ſie ihrem Inhalt eine neue Form, mit dieſer aber einen neuen Werth. Sie machten das Gemüth darauf aufmerkſam, daß jene allgemeinen Sätze, mit denen es ſo oft ſchon wie arglos geſpielt hatte, nicht bloß Ruhepunkte für eine durch die Betrachtung der Dinge aufgeregte Stimmung, ſondern daß ſie in allem Ernſt wirkliche Geſetze des Weltlaufs ſind, ein Stück jener an ſich ſeienden Wahrheit oder jener Natur der Dinge, zu deren Erkenntniß ſich das völlig erwachte Bewußtſein aufzumachen hatte. Von einzelnen Beiſpielen der Erfahrung ausgehend und an ſie im Ausdruck ſich anſchließend, hatten daher jene Sprüche deutlich einen allgemeineren ſymboliſchen Sinn; ſie ließen merken, daß auch auf anderen Gebieten, daß in aller Wirklichkeit überhaupt, ähnliche Bedingungen die Verknüpfung der Ereigniſſe beherrſchen.

Die Betrachtung der Natur ging dieſelben Wege, wie die des menſchlichen Lebens. Wenn wir die Geſammtheit der Erſcheinungen bald aus Waſſer bald aus Luft, jetzt aus Feuer dann aus der Verworrenheit des Chaos, durch Verdichtung und Verdünnung oder durch Sichtung des Ungeſchiedenen ableiten ſehen, ſo fällt uns die Magerkeit dieſer Naturauffaſſung auf im Gegenſatz zu der Mythologie, die ganz daſſelbe, aber noch viel mehr wußte und die Eigenthümlichkeiten der Erſcheinungen mit viel tiefer eingehender Feinſinnigkeit wiedergab. Wir können es wunderbar finden, daß Anaxagoras, als er den Geiſt für das Princip der Welt erklärte, ohne doch dieſen Gedanken in die Einzelheiten der Wahrnehmung irgend einführen zu können, ſeinen Zeitgenoſſen etwas Großes und Neues zu ſagen ſchien; war doch die Mythologie von jeher nicht bloß derſelben Anſicht geweſen, ſondern hatte auch verſtanden, in ihrer Weiſe zu zeigen, wie der Geiſt in dem Einzelnen der Natur thätig iſt. Doch eben in ihrer Weiſe; man bemerkt leicht, daß bei aller Armuth

ihres Inhalts die aufkeimende Philoſophie neu war durch die andere Art, in der ſie die Dinge nahm. Während die Phantaſie ſonſt die ſchönen Erſcheinungen weiter geträumt hatte, wurde jetzt das Nachdenken ſich immer mehr der allgemeinen Nothwendigkeit bewußt, die als die Natur der Sache dem Ganzen der Erſcheinungswelt Feſtigkeit Spannung und Ordnung gibt; und raſch nach einander förderten die ungeſchickten Verſuche die allgemach ſich klärenden Begriffe eines Urſtoffes einer Urkraft und allgemeiner Bewegungsformen zu Tage, aus denen als mannigfache vermittelte Folgen die einzelnen Geſchöpfe und Ereigniſſe hervorgingen. Noch wirkte die Jugendlichkeit des Denkens nach, welche die Anſchauung liebt, und durch eine anſchauliche Entſtehungsgeſchichte der Dinge von dem Nachſuchen nach den letzten Bedingungen ihrer Wirklichkeit abgezogen wird. Um den Inhalt des wahrhaft Seienden zu bezeichnen, das er zu faſſen ſtrebte, griff der Geiſt zunächſt nach bedeutenden Erſcheinungen der inneren und äußern Erfahrungswelt; hob die verhältnißmäßig beſtändigen, allgemeinen, in vielfacher Weiſe als Stoff oder Urſache die übrigen bedingenden als thatſächliche Principien der Welt hervor. Von ſolchen Ausſprüchen, daß das wahrhaft Seiende das Waſſer die Luft ſei, hat ſich im Laufe der Zeit die gewandtere Reflexion zu abſtracteren Beſtimmungen erhoben: das Unendliche das Eine das Maß und die Ordnung traten allmählich an die Stelle jener ſinnlicheren Urbeſtimmungen. Aber ihrer Form nach gehören alle dieſe wechſelnden Ausſprüche zu den zufälligen Anſichten der lebendigen Bildung. Natürlich wurde jedes von jenen Principien deshalb gewählt, weil ſein Inhalt die Eigenſchaften zu beſitzen ſchien, welche die Vorurtheile des natürlichen Gedankenlaufs von dem fordern, was als Princip gelten ſoll. Aber zergliedert waren eben dieſe Forderungen nicht, noch in ihrer Vollſtändigkeit zuſammengefaßt; ſo wie die eine oder die andere aus zufälligen Gründen im Bewußtſein an Klarheit überwog, wurde durch ſie die individuelle Denkweiſe beherrſcht; einſeitig ſah man als vollen Inhalt des höchſten Princips den einen

Gedanken an, der diesem deutlichsten Bedürfniß entsprach, und fand daher das ganze Princip in der Erscheinung verkörpert, die jenen Gedanken am auffallendsten versinnlichte.

In diesem Verfahren des Nachdenkens zeigte sich noch die frische Herkunft aus der mythischen Weltauffassung; auch eine andere Erbschaft derselben hatte es angetreten: jene Verehrung symmetrischer und rhythmischer Formen des Weltlaufs, welche sehr natürlich entstehen mußte, als das Gemüth in der Welt zwar nicht mehr ein unmittelbares Abbild seines eignen Seelenlebens und seines Lebensglückes suchte, aber doch in der unabhängigen Natur der Dinge, die es anzuerkennen anfing, gleichsam als Ersatz eine ihr selbst eigene Vollkommenheit festhalten wollte. In dem wahrhaften Sein, das man suchte, lagen daher noch so vermischt die Begriffe des Wirklichen und die alles Guten und Schönen und Seligen, daß jene ästhetischen Formverhältnisse mit zu seinem wesentlichsten Wesen zu gehören schienen. Ohne Zweifel einen Kern von Wahrheit einschließend, dessen genauere Begrenzung einer eingehenden Untersuchung werth sein würde, hat dieses Vorurtheil von der nothwendigen Symmetrie des wahrhaft Seienden in den Weltauffassungen aller Zeiten sich gelten gemacht und ist in der Gegenwart nicht machtloser geworden; das frühe Alterthum war gänzlich von ihm beherrscht. Noch lange, nachdem man von Gesetzen der Dinge zu sprechen angefangen hatte, wurden doch diese Gesetze nicht als allgemeine Regeln des Verhaltens verstanden, die an sich keine bestimmte Form des Verlaufs der Erscheinungen befehlen, sondern die Entscheidung hierüber der Eigenthümlichkeit der einzelnen Fälle überlassen, auf die sie angewendet werden; sie waren vielmehr bestimmte anschauliche symmetrisch geordnete harmonische Ablaufsrhythmen der Erscheinungen, die, weil sie alle Welt umfassen, zur beherrschenden Richtung für die Bewegung alles Einzelnen werden. Noch lange ging die Neigung der Betrachtung dahin, in große Daseinsgewohnheiten der Welt die Schicksale des Einzelnen einzuordnen, ehe der Versuch gemacht wurde, aus

dem Zusammenwirken von einzelnen Ereignissen die Endform des Weltlaufs zu erklären. Der Gedanke des Ganzen, das mit vorherbestimmter Form und Bildung den Theilen vorangeht, überwog vollständig den Gedanken an allgemeine Gesetze, durch welche die Theile erst befähigt werden, ein Ganzes zu bilden, oder das Ganze, sich aus Theilen zu verwirklichen.

An den Namen des Sokrates knüpft die Ueberlieferung die Erinnerung an den Schritt, durch welchen zuerst die lebendige Reflexion in die methodische Bahn eines wissenschaftlichen Erkennens geleitet wurde. Den Grund aller Dinge, die Natur der Sache, hatte die frühere Speculation doch nur durch ein Errathen auffinden zu können gemeint, das durch allerlei Trübungen der Erscheinung hindurchzudringen hatte, um in der Ferne hinter ihnen das Wesen zu finden. Die Gegenstände der Natur, die uns umgeben, und die Ereignisse, die zwischen ihnen geschehen, hingen zwar nicht mehr durch eine geschehene, aber doch durch eine stets geschehende Geschichte mit dem wahren Wesen zusammen, mochte dies nun in Gestalt eines Elementes gefaßt werden, das durch viele Mittelglieder sich in die Mannigfaltigkeit der einzelnen Dinge umgewandelt habe, oder als eine Ordnung und ein Rhythmus, der nur an dem großen Ganzen völlig übersehbar ist, an dem Kleinen und Einzelnen in undeutbaren Widersprüchen hin- und hergehender Bewegung verläuft. Jetzt erst wurde dem Geiste klar, daß die Natur der Sache überall gegenwärtig ist, daß sie nicht durch eine Geschichte mit der gegebenen Welt zusammenhängt, sondern in ihr einheimisch ist, daß sie überhaupt nicht in irgend einem Element, nicht in irgend einer bestimmten Form des Daseins, sondern in einer Wahrheit besteht, die ewig sich selbst gleich im Kleinsten und im Größten, alle Theile der Welt als Nerv des Zusammenhangs verknüpft. Erst mit diesem dritten Standpunkt begann die Möglichkeit des Erkennens, denn erst jetzt gab es einen Grund und Boden des ewig gegen-

wärtigen Denknothwendigen, anstatt der bloßen geschichtlichen Weltthatsachen, die man vorher hatte errathen erzählen und anschauen können, ohne sie zu begreifen. Gleichwohl hat es sehr lange gedauert, bis die Früchte dieses Standpunkts einigermaßen reiften, und die ungünstigen Nachwirkungen dauern noch fort, welche die Unvollkommenheit der ersten geschichtlichen Ausbeutung desselben der Nachwelt hinterlassen hat.

Daß die Gegenstände unsrer Beobachtung und die verschiedenartigen Gebilde unserer Gedanken sich unter allgemeine Gattungsbegriffe als deren einzelne Beispiele zusammenordnen lassen, und daß der Inhalt jedes dieser Begriffe in ewiger Treue sich selbst gleich ist, und ist, was er ist, befreit von alle dem Wechsel und der Veränderung, denen jene seine Beispiele in der Wirklichkeit unterworfen sind: diese beiden unscheinbaren Entdeckungen bezeichnen den Eintritt der neuen Zeit. Unscheinbar beide; denn es wurde durch sie nur gefunden, was der lebendige Gedankenlauf der Menschen stets besessen hatte; aber beide auch folgenreiche Entdeckungen. Denn so lange auch die Sprache, wie sie ja nicht anders konnte, durch ihre Worte die allgemeinen Begriffe der Dinge bezeichnet hatte, so wenig hatte das Bewußtsein sein eignes Thun verstanden; und noch den Zeitgenossen des Sokrates fiel die Einsicht schwer, daß die Bequemlichkeit, einen allgemeinen Namen für verschiedene Dinge zu brauchen, auf einer Abhängigkeit derselben von Etwas beruhe, was ihnen allen gemeinsam und in ihnen allen sich selbst gleich ist. Und so sehr auch das Nachdenken wie das lebendige Handeln die beständige Gleichheit jedes Gedankens mit sich selbst und jeder Bestimmung der Dinge mit ihr selbst hatte stillschweigend voraussetzen müssen, so hatte dennoch die theoretische Betrachtung der Wirklichkeit zu verworrenen Meinungen über einen ewigen Fluß aller Dinge hingerissen, in welchem die Unbeständigkeit des Wirklichen zugleich zur Unbeständigkeit der Wahrheit geworden, und jedes unveränderliche Maß des Veränderlichen vergessen war. Gegen jene Blödigkeit und diese Verwirrung erschien die bewußte Hervor-

hebung einer allgemeingültigen Wahrheit, so eng begrenzt auch noch die Uebersicht ihres Inhalts sein mochte, als die erste sichere und weiter dienende Grundlage; nachdem man so lange aus dem Stegreif das Höchste wahrhaft Seiende zu erfassen gestrebt hatte, begann die logische Periode des Denkens, das versuchen konnte, zuerst die nothwendigen Forderungen klar zu machen, die es an das Ziel seiner Sehnsucht stellte, und dann erst zu fragen, ob und wo das zu finden sei, was diese Forderungen befriedigte.

Zwei Aufgaben stellte dem weiteren Fortschritt die neu gewonnene Einsicht: zuerst die, sich der Formen und der Grundsätze des Verfahrens bewußt zu werden, die der Verknüpfung unserer Gedanken und unserer Beobachtung unentbehrlich sind, um das zu erreichen, was unserem Denken als Wahrheit gelten soll; diese logische Wissenschaft hat das Alterthum meisterhaft begründet, aber weit von ihrer Vollendung gelassen. Eben so unerläßlich war die andere Frage nach dem Werthe, welchen alle diese unserem Verstande unvermeidlichen Gesetze des Denkens für die Erfassung der Wahrheit und die Erkenntniß der Dinge selbst besitzen; und diese Untersuchung hat weder im Alterthum noch in der langen Entwicklung, welche die Wissenschaft seitdem durchlaufen, das Ende vielfacher Zweifel erreicht, deren wir in ihren allgemeinsten Formen so weit gedenken müssen, als sie außerhalb der Stetigkeit einer wissenschaftlichen Untersuchung verständlich werden können.

Suchen wir im täglichen Leben durch Vergleichung vorliegender Anzeichen, durch Benutzung mannigfacher Analogien, durch Rückschlüsse von gegebenen Folgen auf ihre Gründe eine vergessene verborgene oder verheimlichte Thatsache zu ermitteln, so zweifeln wir nicht, daß alle diese erwähnten Umwege unsers Gedankens nur Hülfsmittel sind, welche uns allein, den Suchenden, die Stellung unentbehrlich macht, in welcher wir uns dem Gesuchten gegenüber befinden: die Natur der Sache selbst, die wir aufklären möchten, hat sich nicht in ihrem Entstehen durch dieselbe Reihe derselben Entwicklungsstufen hindurch bewegt. Der

Gang, den unſer Denken genommen hat, gilt uns daher nur für unſere ſubjective Verfahrungsweiſe, durch die wir zwar als Ergebniß eine die Natur unſers Gegenſtandes erfaſſende Enderkenntniß zu erarbeiten hoffen, ohne daß jedoch unſere Arbeit, während ſie geſchieht, Schritt für Schritt den innern Entwicklungsgang abbildet, durch welchen der Gegenſtand entſtand, oder den innern Zuſammenhang, durch den er in Wirklichkeit ſich erhält. Dieſe Vorſtellung von dem Verhältniß des Denkens zu ſeinem Objecte, die ſich in ſolchen Fällen ungeſucht einfindet, enthält vereinigt zwei Behauptungen, die zuweilen zu zwei entgegengeſetzten Anſichten getrennt werden. Jedes nützliche Werkzeug muß die beiden Anforderungen erfüllen, einerſeits handgerecht zu ſein für den, welcher ſich ſeiner bedienen will, anderſeits ſachgerecht ſich nach der Natur des Gegenſtandes zu richten, zu deſſen Bearbeitung es verwendbar ſein ſoll. Ganz ebenſo wird das Denken in ſeinem Verfahren zugleich durch die Natur des denkenden Subjectes und zugleich durch die ſeiner Objecte beſtimmt ſein müſſen. Die Eigenthümlichkeiten aber, die es um beider Bedingungen willen beſitzen muß, können nicht ganz dieſelben ſein.

Der Verſtand des endlichen Weſens ſteht nicht im Mittelpunkte der Welt und kann nicht auf ein Mal die Geſammtheit der Wirklichkeit in den wahren und natürlichen Abhängigkeitsverhältniſſen aller ihrer Theile durchſchauen; zwiſchen die Erſcheinungen hineingeſtellt, findet er ſich abgeleiteten Eigenſchaften der Dinge eher gegenüber als ihrem Weſen, den Folgen oft eher als den Gründen; das Zuſammengehörige iſt er genöthigt nach einander zu erfahren. So entſtehen unſerem Denken eine Menge von nothwendigen Verrichtungen des Unterſcheidens des Zuſammenſetzens des Beziehens, welche alle nur vorbereitende formale Mittel der Erkenntniß ſind, und denen wir keineswegs eine reale Geltung in dem Sinne zuſchreiben können, daß ihre Reihenfolge eine gleiche oder ähnliche Abbildung der innern Ereigniſſe Spannungen und Wechſelwirkungen darböte, auf denen die Wirklichkeit

und die Entwicklung der Gegenstände selbst beruht. Aber eben so deutlich ist anderseits, daß diese Formen des Denkens, so bald sie doch zu einer Erkenntniß der Dinge führen sollen, nicht bloß subjective Formen in dem gleich einseitigen Sinne sein können, daß sie nur aus der Organisation unsers Geistes als ihm angeborne Manieren seiner Thätigkeit entsprängen, ohne eine ursprüngliche Beziehung zu der Natur der Gegenstände zu haben, zu deren Behandlung sie bestimmt sind. Dadurch vielmehr scheinen Denken und Sein allerdings zusammenzugehören, daß sie beide denselben höchsten Gesetzen folgen: das Sein als Gesetzen des Bestehens und des Werdens aller Dinge und Ereignisse, das Denken als Gesetzen einer Wahrheit, welche jede Verknüpfung der Vorstellungen beachten muß. So durchgängig und mit so lückenloser Folgerichtigkeit hängt nach diesen Gesetzen die ganze Wirklichkeit in sich selbst zusammen, daß unser Denken jeden Punkt derselben willkürlich als Ausgangspunkt benutzen und nach jeder beliebigen Richtung von ihm aus weiter schreiten kann, und immer wird es sicher sein, so lange es seinerseits jene Gesetze zu Regeln seines Fortschritts nimmt, mit einem andern gesuchten Punkte der Wirklichkeit wieder zusammenzutreffen, gleichviel wie weit sich die Richtung und die Umwege seiner eigenen Bewegung zwischen beiden Punkten von den realen Zusammenhängen unterscheiden, durch welche die Wirklichkeit selbst den einen ihrer Theile mit dem andern verknüpft oder aus ihm hervorgehen läßt. Die Berechnung specieller Eigenschaften einer vorgezeichneten Raumfigur kann als Beispiel dieses Verhaltens dienen. Wir ziehen in ihr Hülfslinien, die wir um so weniger als natürliche fertige Bestandtheile der Figur ansehen können, je mehr es häufig in unserer Willkür steht, aus vielen gleich nützlichen Hülfsconstructionen eine beliebige zur Benutzung auszuwählen. Das richtige Ergebniß erhalten wir hier durch eine Verkettung von Sätzen, welche gar keinen wirklichen Entstehungsgang der Sache nachahmt; aber so unendlich ist die innerliche Consequenz aller geometrischen Dinge, daß es für unser Denken die mannigfaltigsten

Wege gibt, auf denen es von jedem beliebigen Anfangspunkte aus das Gegebene mit einem Netze von Beziehungen überspannen kann, und immer kann es darauf rechnen, an jedem Ruhepunkt seiner Umwege mit irgend einem sachlichen Verhalten und am Ende seiner ganzen zweckmäßig geleiteten Bewegung mit der gesuchten Wahrheit richtig zusammenzutreffen.

Deutlich ist uns jedoch dieses Verhältniß unsers Denkens zu seinen Gegenständen nur, so lange wir das verwickelte Ganze solcher Ueberlegungen ins Auge fassen, wie sie uns eben als Beispiele dienten; es entsteht dagegen der Anschein eines ganz anderen Sachverhaltes, wenn wir auf die einzelnen Gedankenelemente zurückgehen, aus deren Verknüpfung jenes Ganze erwachsen ist, auf die Formen der Vorstellung des Begriffs des Urtheils des Schlusses. Es wird uns so vorkommen, als könne eine zusammengesetzte Ueberlegung nur deshalb in weiten Grenzen einen willkürlichen Gang im Großen nehmen, weil sie in diesen ihren einzelnen Bestandtheilen unmittelbar jene Gesetze zum Ausdruck und zur Geltung bringe, welche das Denken mit dem Sein gemeinsam habe, und nur deshalb könne der Umweg unsers Gedankenganges zuletzt mit der Natur der Sache wieder zusammenlaufen, weil jene einzelnen Bestandtheile mit ihr übereinstimmen, und daher nur solche Verbindungsweisen gestatten, die bei aller übrigen Ungebundenheit doch innerhalb der Folgerichtigkeit dieser Natur der Sache bleiben. Wenn also unser Denken einzelne Vorstellungen zu einem Ganzen verbindet, viele gleichartige zu einem allgemeinen Begriffe verschmelzen läßt, Begriffe zu Urtheilen zusammensetzt, und Urtheile zum Schlusse verkettet, so wird es leicht glauben, durch diese Verfahrungsweisen die eignen inneren Beziehungen seines Gegenstandes nachzuahmen, und jede dieser logischen Formen wird es um der Verhältnisse willen, in die sie ihre Bestandtheile zu einander setzt, für ein Abbild eines Elementes der Verhältnisse halten, welche zwischen den Bestandtheilen des Objects stattfinden.

Ich überlasse später anzuführenden Beispielen den Beweis,

daß dieſer Schein täuſcht; ſetzen wir für den Augenblick ſeine Trüglichkeit voraus, ſo ſind die ſchädlichen Folgen klar, in die er uns verwickelt. Denn ſo oft wir uns über die gegenſeitigen Verhältniſſe der Theilvorſtellungen, die wir zu einem Vorſtellungsganzen zuſammengeſetzt haben, oder ſo oft wir uns über das Verfahren Rechenſchaft geben können, durch welches wir, Merkmale hinweglaſſend oder hinzufügend, eine Vorſtellung in eine andere umgeſtalten, eben ſo oft werden wir zu glauben geneigt ſein, damit nicht nur den Bau unſerer Vorſtellung, ſondern auch das innere Gefüge ihres Gegenſtandes, nicht nur den Verlauf, den der Wechſel unſers Vorſtellens nimmt, ſondern auch den Weg begriffen zu haben, den das eigne Werden und die Entwicklung des Objects einſchlägt. Dieſe Verwechſelung der Verdeutlichung unſerer Begriffe mit der ſachlichen Zergliederung ihres Inhalts iſt ein ſehr natürlicher und in den allermannigfachſten Geſtalten immer wiederkehrender Fehler unſers Nachdenkens; am meiſten mußte ihm eine Zeit ausgeſetzt ſein, welche, eben erſt auf das Vorhandenſein einer für alle Wahrheit maßgebenden Geſetzlichkeit in unſerem Geiſte aufmerkſam geworden, ſehr leicht zur Ueberſchätzung einer ſo folgereichen Entdeckung hingeriſſen werden konnte. Bezeichnen wir die Erkenntniß der Dinge als die Aufgabe der Metaphyſik, die Lehre von den Formen des Denkens, die der Erkenntniß dienen ſollen, als die der Logik, ſo hat das Alterthum ſehr allgemein darin geirrt, daß es metaphyſiſche Fragen durch logiſche Zergliederungen der Vorſtellungen beantworten zu können glaubte. Hierin liegt der Grund der Unfruchtbarkeit, deren Eindruck wir, ſobald wir um Förderung ſachlicher Erkenntniß uns an die antike Philoſophie wenden, ſtets zugleich mit dem eines bewundernswürdigen Aufwandes an geiſtiger Kraft empfangen. Ganz außer Stand, in dieſem flüchtigen Ueberblick ein Bild des letzteren zu geben, müſſen wir uns begnügen, einige der Abwege anzudeuten, auf welche der Einfluß des Alterthums auch die ſpäteren Zeiten verleitet hat.

Die Ideenlehre Platons war der erſte großartige, vergebliche

und dennoch lange nachwirkende Verſuch, in den Allgemeinbegriffen unſers Denkens die Natur der Sache zu erfaſſen. Von zwei Seiten lag dazu die Veranlaſſung nahe. Zuerſt hat die Beobachtung der lebendigen Geſchöpfe zu allen Zeiten den Gedanken erweckt, nur der lebendige Allgemeinbegriff der Gattung könne die zuſammenhaltende Kraft ſein, welche in jedem Einzelnen Eigenſchaften und Schickſale zu dem Ganzen einer geſetzmäßigen Entwicklung verknüpft, und in allen trotz der umgeſtaltenden Einflüſſe der veränderlichen und zufälligen äußeren Bedingungen dieſelbe Lebensform verwirklicht. Eben ſo nahe aber lag es, und im Gegenſatz zu der alles Pflichtgefühl auflöſenden Sophiſtik war es ein glänzendes Verdienſt, darauf hinzuweiſen, daß auch der Werth der menſchlichen Handlungen nicht von willkürlicher Satzung örtlicher Gewohnheit oder veränderlichem Geſchmack wandelbar beſtimmt werde, ſondern daß er von allgemeinen wandelloſen ſittlichen Ideen eines an ſich Guten an ſich Gerechten und an ſich Schönen abhänge, und nur in dem Maße vorhanden ſei, in welchem dieſe Ideen, die ewig ſich ſelbſt gleichen, in den mannigfachen und veränderlichen Formen des Handelns wiederſcheinen. In dieſen beiden Fällen handelt es ſich um Erſcheinungen und Ereigniſſe, die wir leicht uns als Aufgaben oder Zwecke der Wirklichkeit vorſtellen können; den Gattungsbegriff lebendiger Geſchöpfe faſſen wir ohne Widerſtreben als ein Vorbild, welches die Weltordnung in unzähligen Nachbildern zu verwirklichen ſuche; noch leichter huldigen wir der anderen ſo oft begeiſtert ausgeſprochenen Ueberzeugung, allgemeine Urbilder des Guten Rechten und Schönen als die erhabenen Muſter zu denken, denen unſere Handlungen nachzuahmen haben. Hier alſo möchten die Allgemeinbegriffe das Weſen der Sache zu faſſen ſcheinen, weil dies Weſen ſelbſt in der Allgemeinheit eines Ideals beſtände, deſſen Beſtimmung die Verwirklichung in unzähligen Sonderbeiſpielen wäre.

Aber nicht alle Gegenſtände unſers Nachdenkens, von denen wir allgemeine Begriffe bilden können, begünſtigen dieſelbe Auf-

faſſung; überſehen wir daher, daß die Natur des Inhalts in den angeführten Beiſpielen die Form des Begriffs adelte, und betrachten wir ſie allgemein als Bezeichnung der weſentlichen Natur der Dinge, ſo führt die Conſequenz uns weiter als uns lieb iſt. Daß alles einzelne Schöne und Gute und Gerechte nur durch Theilnahme an einer ewigen Idee des an ſich Schönen des an ſich Guten und Gerechten ſchön gut und gerecht ſei, dafür konnte Platon ſich begeiſtern; daß aber auch der Tiſch nur Tiſch und der Schmutz nur Schmutz ſein ſollte durch Theilnahme an der ewigen Idee des Tiſches oder des Schmutzes, daran ſtieß auch er an, ohne doch den Anſtoß zu beſeitigen; dieſe Begriffe einer gemeinen Wirklichkeit, logiſch betrachtet ſo legitime Begriffe, wie irgend welche anderen, ließen ſich doch nicht wohl als unſterbliche Urbilder in jene Idealwelt einreihen, von der die Welt der Erſcheinung ein trüber Abdruck iſt. Aber eben ſie hätten frühzeitig darauf aufmerkſam machen können, daß das Reich der Gedanken und Begriffe mit aller Geſetzlichkeit ſeiner inneren Beziehungen doch nicht ein Abbild von dem Reiche des Seienden iſt, ſondern zu ihm in jener andern Beziehung ſteht, deren wir oben gedachten. Die Willkür unſeres Handelns formt die Stoffe der Natur in mancherlei Weiſe für unſere Zwecke zurecht und bringt ſo unter andern den Tiſch hervor, von dem es kein Urbild als integrirenden Beſtandtheil der Weltordnung gab; aber ſo geſetzlich hängt doch Alles in der Welt zuſammen, daß von dieſen Kunſtproducten, mit denen wir die Wirklichkeit bereichern, es eben ſolche Begriffe, wie von den urſprünglichen Beſtandtheilen derſelben geben kann, und daß auf dieſe Begriffe die allgemeinen logiſchen Geſetze nicht minder als auf die Ideen jener anwendbar ſind. Willkürlich ferner vergleicht unſer Gedankengang Dinge mit einander, denen es ganz gleichgültig iſt, verglichen zu werden, oder ſetzt ſie in Beziehungen, die ihnen nicht minder unweſentlich ſind, und erzeugt ſo den Begriff des Schmutzes, der gar kein Weſen irgend einer Sache ausdrückt; dennoch iſt auch er ein rechtmäßig verwendbares Hülfsmittel unſers

Gedankengangs; denn so lange wir ihn innerhalb der Ueberlegung jener Beziehungen brauchen, aus deren willkürlicher Hervorhebung er entstanden ist, gelten auch von ihm alle Gesetze, die das Denken den Begriffen vorschreibt, und seine Anwendung führt zu richtigen Folgerungen.

Zwischen Wahrheiten, welche *gelten*, und Dingen, welche *sind*, machte die griechische Philosophie stets sehr ungenügend den Unterschied, welchen unsere Sprache sehr deutlich durch diese beiden Ausdrücke bezeichnet; die geltende Wahrheit galt ihr immer für eine besondere Art des Seienden. Und eben auf diesen Unterschied kommt es hier an. Darauf, daß im letzten Grunde von Sein und Denken dieselben höchsten Wahrheiten gelten, beruht die Möglichkeit ihres Füreinanderseins überhaupt; aber dies Füreinandersein besteht nicht darin, daß eine unveränderliche Anzahl von Begriffen seiend die Dinge, und gedacht die Vorstellungen der Dinge in uns bilden; die Begriffe unsers Denkens lassen sich vielmehr ins Unendliche vermehren, ohne daß zugleich durch diese Vermehrung das Seiende zunimmt. Und von unzähligen willkürlich gewählten Standpunkten aus können wir ferner durch verschiedene nach der Verschiedenheit dieser Standpunkte sich richtende Zusammensetzungen von Einzelvorstellungen dasselbe Ganze aufbauen, und so einen und denselben Gegenstand durch viele Definitionen gleich richtig und gleich erschöpfend definiren. Keine dieser Definitionen *ist* das Wesen des Gegenstandes, aber jede *gilt* von ihm, und jede gilt deswegen von ihm, weil das Wesen keines Gegenstandes durch eine isolirte zu allen andern beziehungslose und *nur* durch ewige Gleichheit mit sich selbst charakterisirte Idee denkbar ist, sondern jeder Gegenstand ein Wesen und eine Wahrheit nur hat, sofern es allgemeine Gesetze des gegenseitigen Verhaltens gibt, die von ihm und allen andern zugleich gelten, und nach denen er nicht nur sich selbst als zusammengehöriges Ganze von andern unterscheidet und sich auf sich selbst zurückzieht, sondern auch sich öffnend mit ihnen in Beziehung tritt. Wegen dieser Gesetze kann das Denken, indem

es an ihrer Hand willkürliche Wege zwischen den Dingen macht, und jeder von ihm so ausgeführten Bewegung sich in der Vorstellung einer gewissen Beziehung zwischen ihnen bewußt wird, unzählige neue Begriffe bilden, von denen Platons großer Nachfolger, Aristoteles, etwa gesagt haben würde, daß sie zwar der Möglichkeit nach in der Natur des Seienden lägen, in Wirklichkeit aber erst durch das subjective Verfahren des Denkens realisirt würden. Die Beachtung dieses Verhaltens würde zunächst zu einer klareren Unterscheidung zwischen jener Aristokratie von Ideen geführt haben, welche, wie die Gattungsbegriffe des Lebendigen und die sittlichen Werthbestimmungen, als ewige Vorbilder Urbestandtheile der Weltordnung sind, und zwischen jenem Proletariat von Begriffen, das sich endlos mehrt, je neugieriger das Denken mit der unendlichen Möglichkeit des Vergleichens und Beziehens der Dinge spielt. Diese Unterscheidung aber, gegen deren erstes Glied wir uns wesentliche Bedenken auf später versparen, würde durch das zweite dahin gedrängt haben, neben der Form des Begriffes auch die Denkform des Urtheils zu beachten, und die nur in dieser Form aussprechbaren Wahrheiten aufzusuchen, ohne welche kein Wechselverkehr des Seienden und keine Weltordnung vorstellbar ist, und durch die es unter andern auch geschieht, daß es gültige Begriffe geben kann.

Nicht nur mit der Wirklichkeit ließ diese Begriffswelt sich nur ungenügend in Verbindung bringen; auch in sich selbst erlangte sie nicht die Gliederung, die einer vorbildlichen Idealwelt nothwendig wäre. Sie blieb eine Sammlung regungsloser Ideen, zwischen denen Nichts geschieht, Nichts künftig Geschehendes vorgezeichnet ist, und die nur durch logische Beziehungen der Unterordnung und der Verträglichkeit oder Unverträglichkeit untereinander zusammenhängen. Alle Uebergänge, welche das Denken zwischen den Gegenständen der Wahrnehmung vorfindet oder anstiftet, werden nur dazu mißbraucht, auch ihren Sinn in einer

allgemeinen ewigen Idee zu versteinern, die nun ihren Platz ruhig neben den andern einnimmt, ohne zu bedenken, daß ihre Aufgabe ja nicht die war, selbst ein Glied der Kette, sondern die Copula zwischen andern Gliedern zu sein. So steht die ewige sich selbst gleiche Idee der Gleichheit neben der gleichfalls ewigen sich selbst gleichen Idee der Ungleichheit und bei ihnen die ewig ruhige Idee der Bewegung; keine von ihnen bemüht sich, so zu existiren, wie es ihrem eignen Inhalt gemäß wäre, als prädicative Beziehung zwischen zwei andern Punkten, oder als Bewegung von irgend Etwas etwoher und etwohin. Aristoteles empfand diese Mängel; Sinn für die Beobachtung der Natur und systematische Beschäftigung mit den Formen des Denkens machten ihn aufmerksam auf die mannigfachen Beziehungen, welche die einzelnen Elemente der Wirklichkeit zu einem lebendigen Ganzen verknüpfen, und auf die Verfahrungsweisen, durch die unser Gedanke jene Beziehungen nachahmend ausdrückt. Er wußte, daß Ideen nicht sind, sondern gelten, daß eine Wahrheit nicht durch einen Begriff, sondern nur durch einen Satz aussprechbar ist; er suchte in dem Sprachgebrauch alle jene Ausdrücke auf, durch welche wir die mannigfachen Verhältnisse bezeichnen, die wir zwischen den Dingen vorfinden oder voraussetzen; er unterschied häufig die Abhängigkeit, welche die Glieder eines gedachten Inhalts für unser Denken haben, von der Ordnung, in welcher die Elemente des seienden Inhalts einander bedingen. Aber die Praxis seines Philosophirens vermied die Verwechselung logischer Gedankenzergliederung mit der Untersuchung der Sache ebenso wenig in Bezug auf die Form des Urtheils, als Platon sie in Bezug auf die des Begriffs vermieden hatte.

Im Urtheil verbinden wir zwei Vorstellungen durch eine dritte; wir lassen einen Gegenstand eine Eigenschaft haben, oder einen Zustand erleiden, oder eine Thätigkeit äußern. So lange diese Prädicate als unveränderliche, zu dem Bestande des Subjects ein für alle Mal gehörige gelten, so lange erzählen wir im Urtheil kein Geschehen, sondern zergliedern nur unsere Vor-

ſtellung von einem ſich gleichbleibenden Inhalt; und ſo lange kann es uns entgehen, daß eine beſondere Frage darauf gerichtet werden müßte, was denn eigentlich in dem Gegenſtande ſelbſt demjenigen entſpricht, was wir mit offenbar bildlichen Ausdrücken ſein Haben einer Eigenſchaft, ſein Erleiden eines Zuſtandes oder ſein Aeußern einer Thätigkeit nennen. Wenn wir dagegen ein Subject veränderlich Prädicate annehmen oder verlieren oder die früheren ändern laſſen, wenn wir alſo ein Ereigniß erzählen, da haben wir ein deutlicheres Intereſſe daran, zu wiſſen, was eigentlich dem Subjecte, dem Gegenſtande ſelbſt, widerfahren ſein muß, damit unſer ihn abbildender Gedanke berechtigt ſei, ihn jetzt durch eine zweite Vorſtellung zu denken, welche durch Hinzufügen neuer, durch Hinweglaſſung alter Merkmale aus der vorigen Vorſtellung deſſelben Gegenſtandes entſtanden iſt. Man wird ſchwerlich finden können, daß die ariſtoteliſche Philoſophie dieſes Bedürfniß zu befriedigen gewohnt iſt. Vielbeſchäftigt mit den Begriffen der Veränderung und des Werdens kommt ſie über der Zergliederung derſelben zu keiner Unterſuchung deſſen, was uns berechtigt, ſie anzuwenden. Wir hören wohl, daß in der Veränderung immer Entgegengeſetztes in einander übergehe; einen Augenblick lang hoffen wir, daß dieſe Bemerkung wenigſtens den Weg und die Richtung, welche das Werden nimmt, als eine aus bloßem Denken nicht erzeugbare Wahrheit unmittelbar der Natur der Dinge abgelauſcht habe; es kommt jedoch bald heraus, daß Nichts weiter gemeint war, als daß natürlich Nichts dasjenige werden kann, was es ſchon iſt, ſondern nur das, was es noch nicht iſt. Dieſe etwas unbefriedigende Belehrung zergliedert alſo nur unſere Vorſtellung vom Werden und erörtert, daß in ihr zwei verſchiedene Einzelvorſtellungen einander ſo folgen, daß, wenn die eine kommt, die andere geht. Aber was iſt das, was im Sein, in der Wirklichkeit dieſer Abfolge unſerer Vorſtellungen ſo entſpricht, daß wir glauben können, es durch dieſelben abgebildet zu haben? Wir erfahren es nicht; die Umgeſtaltungen, welche unſere Vorſtellung eines

Objects erleidet, wenn das Object ſich ändert, werden doch zuletzt ſo angeſehen, als ſeien ihnen die Aenderungen des Objects ſelbſt, von denen ſie abhängen, ganz ähnlich, und als könne ihre Kenntniß die der letzteren mit erſetzen. Wenn ein weißer Gegenſtand ſchwarz wird, ſo heben wir in unſerm Vorſtellen aus dem Moſaikbild von Merkmalen, welches ſein Denkbild war, gleichſam den Stift der weißen Farbe aus und erſetzen ihn durch den Stift der ſchwarzen; fragen wir nun, was dem Gegenſtande ſelbſt begegnete, damit wir ſein Bild jetzt durch dieſe Aenderung wieder ähnlich machen können, ſo war es im Grunde ganz daſſelbe: die Weiße iſt aus ihm fortgegangen und die Schwärze kam an. Daß an der Sache die Eigenſchaften ganz anders haften und zuſammenhängen, als die Merkmale oder Theilvorſtellungen an dem Begriff der Sache: davon mag hin und wieder wohl theoretiſch eine Ahnung ausgeſprochen ſein, aber ohne alle durchgreifende Wirkung auf die Praxis der philoſophiſchen Unterſuchung.

Die berühmten Begriffe von Dynamis und Energie, als Potenz und Actus noch jetzt Schoßkinder des philoſophiſchen Dilettantismus, führen die Unfruchtbarkeit ſolcher Betrachtungen ſyſtematiſch in die Unterſuchung aller Gegenſtände ein. Geht ein Ding aus einem Zuſtande in einen andern über, ſo liegen die erzeugenden Bedingungen des ſpätern Zuſtandes nie ganz, aber ſtets zum Theil in dem früheren; hätten ſie ganz in ihm gelegen, ſo würde dieſer frühere von allem Anfang nicht geweſen ſein und der ſpätere gleich ſtattgefunden haben, ohne erſt entſtehen zu müſſen; da ſie nur theilweis in ihm lagen, ſo hatte nun der frühere Zuſtand etwas in ſich, was den ſpätern mitbegründet, ohne ihn doch ſchon zu verwirklichen. Vergleichen wir nun beide, ſo läßt die Gewandtheit unſers Denkens es ſich nicht nehmen, die Möglichkeit der zukünftigen Entſtehung des zweiten Zuſtandes gleich als ein ſchon vorhandenes Merkmal in den erſten zu verlegen. Die ſchwerer zu behandelnde Natur eines ſo abſtracten Begriffes, wie der der Möglichkeit, verdeckt hier die Unfruchtbarkeit dieſes Spieles, die in andern ähnlichen Beiſpielen

sehr auffällig ist. Wenn b größer als c und kleiner als a ist, so hat das Alterthum auch diese Beziehungseigenschaften, die dem b nur in unserem Denken bei seiner Vergleichung mit a und c als neue Ausdrücke für seine stets sich selbst gleiche Größe zuwachsen, als ursprünglich in b vorhandene Merkmale angesehen, und sich vielfach gewundert, daß dann b zugleich ein Größeres und ein Kleineres sei. Die Möglichkeit oder Dynamis des spätern Zustandes ist in dem früheren auf keine tiefsinnigere Weise enthalten. Die wahre Aufgabe, die das Erkennen bei der Vergleichung beider zu lösen hat, ist die bestimmte Bezeichnung dessen, was der frühere Zustand war, und der Nachweis, daß er um deswillen, was er war, ein Theil jenes Kreises von Bedingungen war, welcher durch den Hinzutritt anderer Bedingungen vervollständigt, später den ganzen Grund des zweiten Zustandes bilden half, später daher diesen Zustand verwirklichen konnte, früher nicht konnte, so lange jene ergänzenden Bedingungen fehlten. Eine völlig nutzlose, die eigentlichen Aufgaben der Erkenntniß hinwegtäuschende Rede ist es dagegen, zu jeder spätern Wirklichkeit nur eine entsprechende Möglichkeit überhaupt vorauszusetzen, ohne nachzuforschen, welche wirklichen bereits bestehenden Thatsachen es sind, auf denen dies Eintretenkönnen des Späteren beruht.

Man kann einwenden, daß Dynamis und Energie oder Entelechie doch nicht bloß die mageren Begriffe von Möglichkeit und Wirklichkeit, sondern tiefer geschöpfte Anschauungen sind. Es ist wahr: wie Platons Ideen bald jeden Begriff als solchen, bald eine Auswahl sein sollender Musterbegriffe bezeichneten, eben so wird die allgemeinere Bedeutung jener Kunstausdrücke, die aus Aristoteles eignen Erläuterungsbeispielen folgt, auf gewisse sachlich bevorzugte Fälle eingeschränkt. Nichts würde z. B. hindern, auch den Ruhestand eines Systems von Elementen als seine Entelechie, die zu ihm führenden Bewegungen als die Dynamis zu fassen, in der die Ruhe noch unwirklich schon vorhanden ist. Aber dies ist nicht im Sinne des Aristoteles. Lebendigkeit allein

gilt dem Gemüth, das sich jetzt seiner sachlichen Voraussetzungen über den Werth der Dinge erinnert, als die einzige sein sollende Wirklichkeit, Unthätigkeit nur als die noch verhüllte Bewegung. Mit dem Begriff der Dynamis als einer Möglichkeit, die an sich selbst nicht nothwendig Fähigkeit zum Thun, sondern auch zum Nichtsthun sein könnte, verschmilzt daher der Begriff der Kraft, die nicht mehr bloß Möglichkeit, sondern Trieb zur Verwirklichung, lebendiges Vermögen ist. Aber diese Umgestaltung des Begriffs macht ihn wohl verführerischer, doch nicht fruchtbarer; sie verleitet um so mehr, sich mit Aufklärungen zu begnügen, die keine Aufklärungen sind. Die Seele ist in diesem Sinne die Entelechie des organischen Leibes. Uebersetzen wir dies so, daß Alles, was im Körper als thatsächliches Verhältniß der Elemente seines Baues gegeben ist, im Seelenleben nach seinem Werth, seiner Bedeutung und seinen möglichen Folgen theils in bewußter Wahrnehmung, theils in Gefühlen der Lust und Unlust, theils in willkürlicher Regsamkeit benutzt verinnerlicht oder genossen wird: so enthält dieser Satz die Aufgabe, aber nicht das gesuchte Resultat der Psychologie. Denn daß es sich so verhält, wie er sagt, wissen wir ohne Philosophie alle; das Geschäft der Untersuchung beginnt erst da, wo diese Formel endet; wir wollen wissen, durch welche Verkettung bestimmter und nachweisbarer Wechselwirkungen jene Thatsache des Umsetzens der organischen Aeußerlichkeit in geistige Innerlichkeit zu Stande kommt. In ähnlicher Weise werden uns nur zu oft logische Zergliederungen und Vergleichungen unserer Begriffe für sachliche Erklärungen ihres Inhalts angeboten.

Theorien, die einen Kreis mannigfacher Erscheinungen durch Unterordnung verschiedengestalteter Umstände als Folgen allgemeiner Gesetze oder als Abwandlungen typischer Muster darstellen, hat das Alterthum nicht nennenswerth ausgebildet. Die Verwechselung des Logischen und des Metaphysischen, die wir in Bezug auf Begriff und Urtheil schon dort bemerkten, treffen wir deshalb in Bezug auf den Schluß und die systematische Verknüpfung

der Dinge erſt ſpäter in Blüthe. Denn allerdings werden auch dieſe Fehler gemacht: die Formeln, die eine Berechnung der Ereigniſſe auseinander geſtatten, werden uns als Nerven des innerlichen Zuſammenhanges im Geſchehen dargeſtellt; die claſſificatoriſche Ordnung, die uns die Ueberſicht des Gegebenen erleichtert, gilt häufig als der weſentliche Sinn des Daſeienden ſelbſt; die Einreihung eines Inhalts an ſeinen ſyſtematiſchen Ort, auch wo ſie Nichts zu ſeinen ſonſt bekannten Eigenſchaften hinzufügt, erſcheint nicht ſelten an ſich ſelbſt als Zuwachs ſachlichen Wiſſens, das ganze Fangnetz der Methode wird unmittelbar für die eigne Gliederung des Gegenſtandes genommen, und nicht wenige philoſophiſche Arbeiten halten die Gruppirung der Aufgaben für die Löſung derſelben.

Dieſe Art der Ueberſchätzung logiſcher Formen iſt vielleicht nicht die unſchädlichſte, aber die entſchuldbarſte. Wer die Beziehungen unſerer Vorſtellungen im Begriff und Urtheil für wirkliche Verhältniſſe im Vorgeſtellten nimmt, ſieht für einen Vorgang in den Dingen an, was ſich ſeiner Natur nach in ihnen ſo nicht ereignen kann, und irrt ſich völlig. Wer dagegen einen Zuſammenhang geſetzlicher oder ſyſtematiſcher Ordnung, den er auf das Gegebene übertragen kann, für das wirklich bedingende Princip der objectiven Verknüpfung der Dinge anſieht, überſchätzt nur die Bedeutung einer ſowohl ihrer Form als ihrem Inhalt nach gültigen Behauptung. Denn was die Form betrifft, ſo zweifelt niemand, daß die Form des Geſetzes und der ſyſtematiſchen Ordnung für den innern Zuſammenhang der Wirklichkeit eben ſo gültig und bindend iſt, wie für die Verknüpfung unſerer Vorſtellungen; es fragt ſich alſo nur, ob der Inhalt der von uns angenommenen Geſetze und Ordnungen gleichen Anſpruch auf objectiven Werth beſitze. Iſt nun a das uns unzugängliche Princip, das als wirklicher bedingender Geſichtspunkt den Erſcheinungen m, n, o zu Grunde liegt, b aber ein unſerer Beobachtung zugänglicher Umſtand, der als nothwendige Folge oder ſonſtwie mit a untrennbar verknüpft iſt, ſo kann es uns gelingen,

m, n, o auch als abhängig von b darzustellen und dabei in beständiger Uebereinstimmung mit dem Gegebenen zu bleiben. Das Gesetz, welches diese Abhängigkeit ausspräche, würde vollkommen gültig sein, obwohl es nicht in höherem Sinne wahr wäre, denn es würde die Erscheinung nicht von ihrem wirklichen höchsten Princip, sondern gleichsam von einem Vasallen desselben ableiten. Diese Gültigkeit aber, und nicht jene Wahrheit, schreiben wir im Allgemeinen den Gesetzen und classificatorischen Ordnungen der Wissenschaft zu; im praktischen Gebrauch sollen sie uns nur dienen, von einem gegebenen Anfangspunkt zu einem Endpunkt zu führen, in welchem wir wieder mit dem Gegebenen zusammentreffen. Es ist unwesentliche Zugabe, wenn Jemand meint, durch das Gesetz zugleich den eignen Verlauf der Wirklichkeit zwischen jenen Punkten mitbestimmt, oder durch das System den eignen innern Zusammenhang des Mannigfaltigen ausgedrückt zu haben. Da man bald sieht, daß viele Gesetze sich nach der Wahl des eingenommenen Gesichtspunktes verschieden ausdrücken, und daß dieselbe Gruppe von Erscheinungen sich in verschiedenen Classificationen gleich bedeutsam anordnen läßt, so gibt man diesen Anspruch leicht auf. Man hält keine dieser Formen und Gesetze ausschließlich für die wahre Ordnung der Dinge, sondern begreift die Wirklichkeit als ein Ganzes, das für sehr verschiedene Standpunkte sich in immer andern, aber immer gesetzlichen Zusammenhängen darstellt. Der Wanderer, der einen Berg umgeht, sieht, wenn er wiederholt vor- und zurück-, auf- und abwärts geht, eine Anzahl verschiedener Profile des Berges in voraussagbarer Ordnung wiederkehren. Keines von ihnen ist die wahre Gestalt des Berges, aber alle sind gültige Projectionen derselben. Die wahre Gestalt selbst aber würde, eben so wie alle jene scheinbaren, in irgend einer Lagerung aller seiner Punkte zu einander bestehen. Diese eigene Gestalt, der wirkliche innere Zusammenhang der Dinge läßt sich vielleicht auch finden, und gewiß würde man dann dieses wahre objective Gesetz der Wirklichkeit allen abgeleiteten und nur gültigen Ausdrücken desselben vorziehen; einstweilen

trösten wir uns mit dieser Natur der Wahrheit, daß sie unzählige scheinbare Gestalten ihrer selbst und ein gültiges Hin- und Hergehen der Erkenntniß zwischen diesen möglich macht.

In freier Phantasie hatte zuerst die Mythologie eine Welt wahrhaftes Seins zu der Welt der Erscheinungen, die räthselhaft geworden war, hinzugeschaffen; entsagender hatte darauf die Reflexion der vielseitiger geübten Bildung eine Natur der Dinge geahnt, die sich nicht durch Dichtungen in ihrem Mittelpunkt erfassen, sondern nur an ihrem äußersten Umfang durch sinnige Vergleichung des Gegebenen hie und da berühren ließ; endlich hatte die erwachende Wissenschaft das ungewisse Tasten dieser Versuche durch eine methodische Untersuchung ersetzen wollen, die von klarem Bewußtsein über die Bedingungen geleitet würde, unter denen unsere Gedanken Wahrheit enthalten können. Auf diesem für alle Zukunft eroberten und nicht wieder aufzugebenden Standpunkte war das menschliche Wissen durch mangelhafte Einsicht in sein eignes Verhältniß zu der Natur der Dinge, die es suchte, aufgehalten worden und hatte den Bewegungen des Denkens eine nicht vorhandene sachliche Bedeutung zugeschrieben. Erst spät ist dieser Fehler wenigstens in einigen Gebieten der menschlichen Erkenntniß deutlich empfunden und vermieden worden; niemals haben allgemein die alten Irrthümer aufgehört, und nie hat es an scharfsinnigen Geistern gefehlt, die von dem edlen Rost des Alterthums bestochen, welcher sie überzieht, gerade in ihnen die Goldkörner einer heilig zu überliefernden und weiter zu entwickelnden Wahrheit erblickten.

Schon das Alterthum selbst hat die Frage nach der Wahrheitsfähigkeit unserer Erkenntniß zum Gegenstand sehr umfänglicher vielfach wiederholter Ueberlegungen gemacht. Aber sie endeten in Skepticismus, nicht in einen positiven Fortschritt; und selbst in den Gründen, mit denen sie jene Wahrheitsfähigkeit bestreiten oder doch anzweifeln, verrathen sie häufig wieder

die Gewohnheit, logiſche Beziehungen zwiſchen unſern Begriffen der Dinge für reale Zuſtände der Dinge ſelbſt anzuſehen und dadurch Schwierigkeiten neu zu ſchaffen, die einer richtigeren Vorausſetzung nicht begegnen würden. Ein erneuter und ſehr mächtiger Antrieb zur Fortſetzung dieſer Unterſuchungen entſtand in der Gedankenwelt des Chriſtenthums, als dieſes ſeinen erlebten Glaubensinhalt theils im Streit mit der heidniſchen Bildung, theils in natürlicher Folge des unverlöſchbaren menſchlichen Erkenntnißtriebes, mit der Sinnesweiſe des weltlichen Wiſſens zu vermitteln hatte.

Der Gegenſatz der Welt des Scheines zu der des wahrhaften Seins war im Alterthum meiſt aus theoretiſchen Motiven hervorgegangen, und zwar war es das wahrhaft Seiende, von dem ſich hier das menſchliche Wiſſen, das in ihm Nichts weiter ſuchte, als ſeine eignen Begriffe, eine genaue und klare Erkenntniß zuſchrieb; die Welt der Erſcheinungen überließ man der ſchwankenden und ungewiſſen Meinung. Das Chriſtenthum entwickelte jenen Gegenſatz faſt allein aus ſittlichen Geſichtspunkten; nicht unbekannt, nicht inhaltlos, nicht ein Gegenſtand des Suchens, ſondern bekannt durch die Offenbarung und erlebt im Glauben trat vor dem Bewußtſein die Welt des wahrhaften Seins in ihrer Heiligkeit und Majeſtät der Schöpfung gegenüber. Aber bekannt und offenbar doch auch nur in dieſer ihrer Herrlichkeit, nicht in den Geheimniſſen ihres Baues; ihrem Werthe nach dem Gefühl erlebbar, aber dem Denken ſchwer faßbar, das die Beziehungen zu ermitteln ſuchte, auf denen dieſer Werth beruhte. Und doch war dieſe Aufgabe dringender als je; die wahre Welt war nicht mehr ein Feſttagsgedanke der Muße, dem man nachhängen mochte oder nicht; je mehr ſie dem Leben Aufgaben ſtellte, um ſo unerläßlicher war es, ihren Zuſammenhang mit der Alltagswelt des Scheines zu ſuchen, die man nicht mehr als Gegenſtand veränderlicher Meinung dahingeſtellt laſſen konnte, ſondern als das irdiſche Arbeitsfeld des Geiſtes zu durchforſchen hatte. Dieſer neue Ernſt unterſcheidet die Unterſuchungen der chriſtlichen

Zeit; trotz aller sich mehrenden Ungelenkigkeit des Denkens erscheinen sie der vielseitigen Gewandtheit des Alterthums gegenüber wie eine Lebensarbeit im Vergleich zu einem edlen Spiele, das die menschliche Muße verschönert. Fast durchaus mit der schwierigsten Aufgabe beschäftigt, die unser Denken sich stellen kann, mit der Frage nach dem Zusammenhang der Welt der Werthe mit der Welt der Thatsachen, hat diese langdauernde und große Anstrengung des menschlichen Geistes allerdings ihre Ziele nicht erreichen können, und durch diese vorwiegende Richtung ihres Strebens wurde sie abgehalten, den Ueberzeugungen eine positive Folge zu geben, welche sie über das Verhältniß des Denkens zu dem Sein entwickelte.

Gewissen und Offenbarung hielten dem Bewußtsein Ideale des Handelns und des Daseins vor, deren Wahrheit und ewige Gültigkeit in allem Schwanken der menschlichen Vernunft als der erste und einzige feste Punkt erschien; aber der Versuch, den Inhalt dieser unwiderruflichen Forderungen in Einklang mit den Denkformen zu setzen, nach denen wir die Wirklichkeit und ihren Zusammenhang zu fassen genöthigt sind, entdeckte die Unmöglichkeit, mit diesen Mitteln dem an sich feststehenden Ziele nahe zu kommen. Eine Menge Dogmen entstanden, in welchen die tiefe Ueberzeugung von dem Werthe und der Wahrheit einer Anschauung, die man weniger hat, als sucht, mit der Unfähigkeit des Denkens ringt, das, was gemeint und gesucht wird, widerspruchslos auszudrücken. Aber nicht dem Sein wird diese Verworrenheit zur Last gelegt, sondern dem Erkennen; Behauptungen von der völligen Unerkennbarkeit Gottes, übertriebene Aussprüche, welche das Kennzeichen der Wahrheit in der Widersinnigkeit suchen, bezeichnen gleichmäßig die Ueberzeugung, daß zwar der Werth und die wesentliche Wahrheit der höheren Welt im Glauben offenbart sei, aber der ökonomische Zusammenhang, den sie in sich selbst und mit dem irdischen Dasein hat, dem Wissen unerreichbar bleibe. In der beschränkteren Frage nach der Geltung der allgemeinen Begriffe, welche zwischen den verschiedenen nomi-

nalistischen und realistischen Parteien verhandelt wurde, treten diese Untersuchungen in engere Verknüpfung mit den Fragen, die wir bisher betrachteten. Sind die allgemeinen Begriffe der Arten und Gattungen *vor* den Dingen als ewige Musterbilder, nach denen Gott diese gebildet; oder sind sie in unserem Verstande *nach* den Dingen entstanden und leere Namen, die Nichts bedeuten, oder sind sie, ohne das Wesen der Dinge als ihre Vorbilder zu enthalten, doch so *in* den Dingen, daß sie in Folge dessen in uns als gültige Auffassungsweisen derselben entstehen konnten? Auch diese letzte Meinung hat nicht gefehlt; aber der Keim des Richtigen, den sie enthielt, blieb unentwickelt; theils wandte die überlieferte Gewöhnung der unergiebigsten Denkform, der des Begriffs, fast ausschließlich die Aufmerksamkeit zu und zog sie von der Betrachtung des Urtheils und Schlusses ab, deren Weise, den Inhalt zu verknüpfen, den Unterschied einer Geltung der Wahrheit von ihrer Identität mit dem Gegenstand deutlicher gemacht hätte; theils war die Untersuchung der äußeren Erfahrungswelt zu wenig fortgeschritten, um mit der erläuternden Kraft ihrer Analogien dem abstracteren Gedankengange beizustehen. Erst das Ende des Mittelalters sah diese neue Form der Wissenschaft entstehen, die, wohl würdig und bestimmt, aller Forschung eine neue Gestalt zu geben, lange Zeit doch auf das Gebiet der Natur beschränkt geblieben ist. Die Achtung vor der Erfahrung, der Begriff des allgemeinen Gesetzes und die Entsagung, in der genauen Untersuchung der Beziehungen zwischen den Erscheinungen einen Ersatz für die aufzuopfernde Erkenntniß des Wesens der Dinge zu sehen, bezeichnen den eigenthümlichen Geist der neuen Richtung.

Dem Leben, das in der gegebenen Welt sich zurecht finden muß, hatte die Erfahrung freilich nie gleichgültig sein können und die gering geachtete Weisheit des täglichen Verkehrs hatte ihr auch im Alterthum genug abgewonnen; aber die vornehmere Weisheit, die in den Schulen sich fortpflanzte, war in ihren Versuchen, die Welt im Denken nachzuschaffen, nicht darauf bedacht

gewesen, durch Beobachtung und Versuch die Geltung ihrer Voraussetzungen in der gegebenen Wirklichkeit nachzuweisen; es genügte, daß sie sich vor dem Denken rechtfertigten, und der Schluß von der Denkmöglichkeit einer Behauptung auf ihre Geltung im Zusammenhange der Welt erregte selten Bedenken. So erkannte man zwar eine Natur der Sache an, die den Gegenstand des Wissens bilden sollte, aber ihren Inhalt bestimmte man einseitig nach dem Wahrscheinlichkeitsgefühl des subjectiven Denkens. Es liegt unstreitig eine tiefere Achtung vor der Wahrheit in dem neu gewonnenen Bewußtsein, daß zu ihrem Nachweis die Denkmöglichkeit eines Gedankens durch den Beweis seiner Macht und Geltung in der gegebenen Welt ergänzt werden müsse; man empfand den Zauber der Wirklichkeit; an die Stelle jener seltsamen Ueberhebung, mit der das Alterthum durch die Ausbildung einer reinen Gedankenwelt, die keinen Zusammenhang mit der Erfahrung brauchte, etwas zu leisten glaubte, trat die Ueberzeugung, nur so weit Erkenntniß erreicht zu haben, als es gelang, die im Denken erfaßten Verknüpfungen der Dinge durch ausgiebige Uebereinstimmung mit dem Beobachteten zu belegen.

Hierin war die neue Naturforschung ganz eines Sinnes mit dem religiösen Nachdenken; sie stützte sich auf die äußere sinnliche Erfahrung, ebenso wie jenes auf die innere des gläubigen Lebens; was das Auge sah oder das Gemüth erlebte, ließen sich beide durch keine Kunst des Denkens nehmen oder verkümmern; mit diesen im Voraus festen und unerschütterlichen Punkten mußte vielmehr jede Arbeit der Wissenschaft in ihren Ergebnissen stimmen. Aber die Naturforschung war im Vortheil gegen die Untersuchung des innern Lebens; den Sinnen bot sich eine unermeßliche Mannigfaltigkeit sehr scharf umrissener Erscheinungen, genauer Messung zugänglich, nach Schließung leicht erkennbarer Fehlerquellen Allen gleichartig wahrnehmbar, in regelmäßigen Abfolgen wiederkehrend, die dem innern Zusammenhang entsprachen, durch willkürlich berechneten Versuch von den Zweideutigkeiten befreibar, welche die Durchkreuzung verschiedener Ereignißreihen in der

unmittelbaren Beobachtung übrig läßt. Die Erfahrungen des innern Lebens, weder regelmäßig wiederkehrend, noch ablösbar von der unnachrechenbaren Eigenthümlichkeit des persönlichen Geistes, boten der Forschung viel größere Schwierigkeiten, und das gläubige Gemüth mußte sich begnügen, sie im Widerspruch oder doch ohne hinlänglichen Zusammenhang mit den Anforderungen des Denkens festzuhalten, während der Naturforschung die Ausbildung positiver Methoden zur Beherrschung ihrer Aufgaben gelang.

Die Verknüpfung der Naturerscheinungen zu einem zusammengehörigen Ganzen war auch dem Alterthume eine Lieblingsaufgabe; zwei verschiedene Fragen wurden jedoch von ihm unvortheilhaft verschmolzen. Man suchte zuerst eine bedeutungsvolle Urthätigkeit oder eine Urthatsache des Geschehens zu erfassen, die eben nicht bloß gleichgültige Thatsache war, sondern zugleich den ästhetischen Eindruck eines in ihr liegenden Werthes machte; aus diesem Anfang ließ man die Einzelheiten der Wirklichkeit in einer Reihe hervorgehen, deren Ordnung die doppelte Bedeutung haben sollte, zu zeigen, theils wie ihrem Sinne nach jede Erscheinung eine Folge früherer, theils wie sie ihrem Zustandekommen nach eine Wirkung derselben ist. Diese Vermischung idealer Deutung der Ereignisse und causaler Erklärung konnte dem Alterthum die Früchte nicht tragen, die sie auch unserer Zeit stets verweigert hat. Nur die Atomistik betrat schon unter den Alten einen andern Weg; von dem Glück begünstigt, das nicht immer dem Würdigsten hold ist, haben in ihr untergeordnete Geister, weit zurückstehend hinter den unvergleichlichen Genien des Platon und Aristoteles, gleichwohl den fruchtbaren Gedanken gefunden, der für die Folgezeit ein bleibender Gewinn sein sollte. Ich spreche nicht von dem, was sie unmittelbar über die Natur der Dinge lehrten, von den Atomen und dem Leeren und der im weiteren Verlauf rohen und ungeschickten Ausmalung dieser Vorstellungen und ihrer Consequenzen; wichtig sind vielmehr nur die methodischen Grundgedanken ihres Verfahrens. Sie begründeten zuerst die Ueberzeugung, daß die Entstehung die Erhaltung die Ver-

änderung und die Zerstörung der Naturdinge zunächst nicht aus Ideen erklärt werden dürfen, als reichte ein bedeutungsvoller Sinn eines Ereignisses schon hin, um es aus einem Postulat in Wirklichkeit zu verwandeln, daß vielmehr alles Geschehen, gleich viel, welches sein Sinn und Werth sei, daß also Großes und Kleines, Edles und Gemeines, Seinsollendes und Nichtseinsollendes in seiner Verwirklichung an die allgemeinen Regeln eines überall gleichmäßig wirkenden Mechanismus gebunden sei. Sie gewöhnten ferner daran, in der unermeßlichen Mannigfaltigkeit mathematischer Unterschiede, denen die Eigenschaften Zustände und Bewegungen der Elemente unterworfen sein können, das Mittelglied oder die Sammlung unendlich variabler Mittelglieder zu sehen, die als zweite Prämissen den allgemeinen Gesetzen als ersten Prämissen untergeordnet, diesen nicht nur bestimmte Richtungen auf die Begründung mannigfacher Erfolge überhaupt geben, sondern auch die ganze besondere Bestimmtheit dieser Erfolge in jedem einzelnen Falle abzuleiten erlauben.

Die Folgezeit lernte diese Grundgedanken ausbeuten, indem sie die Vorstellung eines allgemeinen Naturgesetzes ausbildete. Denn obgleich der Begriff des Gesetzes überhaupt nie einem gebildeten Volke unbekannt gewesen sein konnte, so erforderte doch seine Anwendung auf die Untersuchung des Seienden eine besondere Ausprägung, die ihm spät zu Theil wurde. Stehen zwei reale Elemente in Beziehungen zu einander, welche so veränderlich sind, daß die verschiedenen Werthe derselben nach einem gemeinsamen Maßstabe meßbar sind; können ferner jene Elemente Zustände oder Eigenschaften erfahren oder annehmen, die gleichfalls veränderlich Reihen von vergleichbaren Gliedern mit meßbaren Unterschieden dieser Glieder bilden; ist endlich überhaupt mit der Aenderung jener Beziehungen eine Aenderung in den Zuständen oder Eigenschaften der Wesen verbunden: so wird es entweder eine constante Formel geben, nach welcher unmittelbar die Größe der Aenderung der Zustände von der Größe der Aenderung in den Beziehungen abhängt, oder eine andere con-

ſtante Formel, nach welcher der Maßſtab dieſer Abhängigkeit ſelbſt geſetzlich mit der Veränderung irgend einer abſtufbaren Bedingung wechſelt. Dieſer allgemeine Ausdruck, auf welchen jedes Naturgeſetz zurückführbar ſein würde, läßt uns deutlich die Beſchränkungen ſehen, welche die Wiſſenſchaft ſich ſelbſt und ihren Aufgaben und Leiſtungen auferlegt.

Zuerſt ihre Abhängigkeit von der Erfahrung. Denn ſie weiß nicht zu errathen, welche Elemente und welche Beziehungen zwiſchen ihnen der Weltlauf beſitzen müſſe; ſie erwartet darüber von der Beobachtung belehrt zu werden, und will ſelbſt Nichts ſein, als eine Entwicklung der Folgen, die nothwendig werden, wenn Umſtände thatſächlich eintreten, die ohne Denkwiderſpruch ausbleiben konnten. Und es reicht nicht hin, daß die Erfahrung ihr beſtimmte Elemente in beſtimmten Beziehungen zeigt; denn auch das, was unter dieſer Bedingung geſchehen muß, hat ſie kein Mittel zu errathen; wieder die Erfahrung erſt lehrt ſie, welche Art der Aenderung in den Zuſtänden der Dinge durch das Vorhandenſein dieſer beſtimmten Beziehung überhaupt erzeugt wird, und erſt die Vergleichung vieler Beobachtungen führt zur Kenntniß des allgemeinen Geſetzes, nach welchem die Werthe dieſer Folgen von denen ihrer Bedingungen abhängen.

Aber der Beſitz eines allgemeinen Geſetzes wäre werthlos, ſollte es nur dienen, ihm die Einzelfälle wieder unterzuordnen, aus denen man es abſtrahirt hatte. Darauf kommt es vielmehr an, den ganzen mannigfachen Inhalt jeder zuſammengeſetzten Erſcheinung zu begreifen, ſo wie ſie im Lauf der Begebenheiten aus der Durchkreuzung vieler verſchiedenen Bedingungen veränderlich entſteht und vergeht. Die Löſung dieſer Aufgabe kann die Wiſſenſchaft nicht durch Berückſichtigung deſſen verſuchen, was der Natur der Dinge innerlich Noth thut, was in den Bedürfniſſen ihrer Entwicklung oder in dem vernünftigen Plane des Weltganzen liegt; ſie weiß nicht, was in allen dieſen Beziehungen Rechtens iſt. Aber ſie weiß, daß das unbekannte innere Weſen der Dinge, ſo weit es einmal in Eigenſchaften und Beziehungen zu Tage

tritt, die nach Größenverhältniſſen vergleichbar ſind, auch die Folgen unvermeidlich tragen muß, die Allem, was einmal Größe iſt, aus der Summirung des Gleichartigen, der Aufhebung des Entgegengeſetzten, der Verſchmelzung des Verſchiedenen zu mittleren Ergebniſſen begegnen müſſen. An dieſem zugänglichen Punkte allein faßt die Wiſſenſchaft das Wirkliche, und legt ſich deshalb die andere Beſchränkung auf, nur eine mathematiſche, keine ſpeculative Entwicklung des Gegebenen zu ſein. An eine einzelne Beziehung knüpft ſich thatſächlich, der Größe nach von ihrer Größe abhängig, in ſeiner Entſtehung unverſtanden, ein beſtimmter Erfolg; durchkreuzen ſich mehrere ſolche Beziehungen, ſo leitet die Wiſſenſchaft als Effect dieſer Durchkreuzung eine neue Beziehung ab, aus der ein neuer, nach Form und Größe vorausbeſtimmbarer, ſeiner Entſtehung nach gleich unbekannter Erfolg hervorgeht. So iſt die ganze Theorie ein Verſuch, wie weit ſich, ohne auf die innere Natur der Dinge und ihre Beſtimmung einzugehen, aus empiriſch erkannten beſtändigen Beziehungen unbekannter Elemente die Ordnung des veränderlichen Weltlaufs begreifen läßt, die aus ihrem wechſelnden Ineinandergreifen entſpringt. So weit Veränderlichkeit in den Erſcheinungen reicht, iſt für ſie jedes Ereigniß ein Erfolg, deſſen erzeugende Bedingungen ſie aufſucht; ſobald ſie Thatſachen und Beziehungen, die unveränderlich ſind und immer gelten, entweder in der Beobachtung antrifft, oder als die zur Erklärung des Gegebenen hinlänglichen Vorausſetzungen erfindet, ſieht ſie in dieſen die letzte Grundlage, welche ihren Unterſuchungen genügt. Sie verſucht nicht, auch dieſes letzte Wirkliche noch abzuleiten, denn das Gebiet des Cauſalnexus, welchem allein ſie folgt, endet, wo das Werden endet; der Zuſammenhang, den darüber hinaus die unveränderlichen Elemente der Wirklichkeit noch hätten, könnte nur ein ſolcher ſein, der die Ordnung und Verknüpfung derſelben durch den Werth ihrer vernünftigen Bedeutung rechtfertigte. Einen ſolchen Zuſammenhang zu leugnen, hat ſie nicht die mindeſte Veranlaſſung, aber nicht auf ihn beziehen ſich ihre Unterſuchungen,

ſondern auf die wirkſame Oekonomie, durch welche die Erſcheinungen in jedem Falle verknüpft ſein müſſen, ſowohl wenn eine vernünftige Idee der Welt Aufgaben ſtellt, als dann, wenn ohne Ziel alles Geſchehen bloß durch rückwärts liegende Urſachen in Bewegung geſetzt wird.

Als dieſe Gedanken allmählich ausgebildet waren, hatte ſich Manches umgekehrt. Die Welt der Erſcheinungen, einſt der Gegenſtand trüber veränderlicher Meinung, war das Arbeitsfeld der genaueſten Forſchung geworden. Platon und Ariſtoteles hatten gegen Heraklits Lehre vom ewigen Fluß der Dinge, die ihnen mit Unrecht zugleich alle Geltung einer feſten Wahrheit aufzuheben ſchien, darin übereingeſtimmt, daß es nur von dem ewig ſich ſelbſt Gleichen eine Wiſſenſchaft gebe; die neue Zeit hob das Entgegengeſetzte hervor: nur ſo weit es veränderlich iſt, hat das Wirkliche Intereſſe für die Wiſſenſchaft; von dem ewig ſich Gleichen gibt es nur eine Kenntnißnahme; nicht in Geſtalt einer ruhenden Ordnung, in welcher das Beſondere dem Allgemeinen untergeordnet ſtillſteht, haben die ewigen Wahrheiten Werth, ſondern nur als Principien eines Werdens, in welchem die Dinge, ihnen gemäß, ihre Zuſtände wechſelſeitig ändern. In dieſem Gegenſatze, deſſen Andeutung hier nicht gegen jedes Mißverſtändniß geſchützt werden kann, liegt der weſentliche Fortſchritt der neuen Wiſſenſchaft; in dem Eingeſtändniß, nur Erſcheinungen aus Erſcheinungen zu entwickeln und dem Weſen der Dinge völlig fremd zu bleiben, die Einſchränkung, unter welcher jener Fortſchritt anzuerkennen iſt. Zu ſchildern, was auf dieſem Wege geleiſtet worden iſt, würde eben ſo unnöthig als unmöglich ſein; nicht allein die Naturkenntniß, auch die Unterſuchung des geiſtigen und des geſelligen Lebens hat den Einfluß der neuen Gedankenwelt erfahren; auch da, wohin ſie noch nicht mit allen inhaltvolleren Mitteln ihrer Forſchung reichte, hat ſie wenigſtens die Methoden und den Geiſt ihrer Unterſuchung bereits einheimiſch gemacht. Die vielfältigen Verfahrungsweiſen der Induction, die feinen Kunſtgriffe des Experiments, der fruchtbare Scharfſinn der

Wahrscheinlichkeitsrechnung bilden den Schatz einer erfinderischen und werkthätigen Erkenntnißkunst, den der energische prometheische Geist der neuern Zeit der nicht minder bewundernswürdigen Schöpfung der antiken Logik hinzugefügt hat. Mit diesen Mitteln schreitet die Wissenschaft vorwärts, während leider die Ueberlieferung der philosophischen Schulen wenig von ihnen weiß, sich mit beständiger Neuüberlegung der alten Weisheit begnügt, und die Probleme zur Seite schiebt, zu deren Förderung diese nicht ausreicht. Und endlich, auch für die Betrachtungen, die wir über das Ganze der Welt, über den Sinn ihrer Ordnung und das wahrhafte Sein fortgeführt wünschen, sind doch diese Untersuchungen, die zunächst nur den Erscheinungen galten, nicht unfruchtbar geblieben. Der empirischen Forschung und ihrer mathematischen Auslegung verdanken wir im Gegentheil die einzigen sicheren Anschauungen über die Größe und die Gliederung des Weltbaus, über den Zusammenhang der Wirkungen, der in ihm in der That stattfindet, über den in sich geschlossenen Kreis einander ausgleichender Vorgänge, die wirklich verlaufen; ungedeutete Thatsachen immerhin, aber Thatsachen, deren Kenntniß auch der Philosophie eine ganz andere Unterlage für ihre Auslegungen der Weltordnung gegeben hat, als die war, die sie sich im Alterthum aus ihren eignen Voraussetzungen über das nothwendige Wesen der Dinge und das wahre Sein bereiten konnte. Die Thatsachen zu kennen, ist nicht Alles, aber ein Großes; dies gering zu schätzen, weil man mehr verlangt, geziemt nur jenen Hesiodischen Thoren, die nie verstehen, daß halb oft besser als ganz ist.

Die Philosophie ist eine Mutter, die durch Undank ihrer Kinder gekränkt wird. Einst war sie Alles in Allem gewesen; Mathematik und Astronomie, Physik und Physiologie hatten nicht minder als Ethik und Politik in ihrem Schoße das Dasein empfangen. Aber bald hatten die Töchter, und jede um so eher, je lebhaftere Fortschritte sie unter dem mütterlichen Einflusse ge-

macht hatte, ihren eigenen reichlichen Haushalt gegründet; im Bewußtsein dessen, was sie jetzt durch eigene Arbeit schafften, entzogen sie sich der Aufsicht der Philosophie, die in die Einzelheiten ihres neuen Lebens nicht folgen konnte und durch einförmige Wiederholung unzureichender Rathschläge lästig ward. Und so, nachdem jeder lebensfähige Schößling der Untersuchung sich von dem gemeinsamen Stamme zur Selbständigkeit abgezweigt hatte, blieb der Philosophie das mißliche Loos, nur den noch unentwirrbaren Theil aller Aufgaben als ihr unbestrittenes Eigenthum zu behalten. Auf dieses Altentheil gesetzt, ist sie dennoch lebendig geblieben, stets die alten schweren Räthsel von neuem überdenkend und immer auch wieder in stillen Stunden von denen aufgesucht, welche die Hoffnung auf Einheit des menschlichen Wissens festhielten.

Die Verknüpfung der Erscheinungen hatten die Erfahrungswissenschaften durchforscht; sie zeigten, aus wie vielen und wie gestalteten Gliedern die Kette der Vorgänge besteht, die irgend eine Ursache mit ihrer Endwirkung verbindet; aber was es ist, wodurch je zwei nächste Glieder der Kette zusammenhängen, entging ihnen; sie sagten weder, was die Dinge innerlich an sich selbst sind, noch worin jenes Wirken zwischen ihnen besteht, durch welches doch allein die Lage des einen zur Veranlassung einer Veränderung in der Lage des andern werden kann. Das religiöse und sittliche Leben seinerseits hatte den Glauben an ein unbedingt Werthvolles, ein Seinsollendes, entwickelt, das, wenn irgend Wirklichkeit Sinn haben soll, das Wirklichste von Allem sein müßte; aber die Welt der Gestalten und der Thatsachen, in der allein es sich verwirklichen konnte, stand ihm ganz fremd gegenüber, weder aus ihm ableitbar, noch, wie es schien, auch nur mit ihm vereinbar. In dieser Lage der Sachen lagen Antriebe zu steter Wiederholung der beiden Fragen nach der eigenen Natur des Seienden, dessen Erscheinungen für uns wir beobachten, und nach der Beziehung, in welcher diese Welt der seienden Wirklichkeit zu der Welt der sein sollenden Werthe steht. Und alle Ver-

ſuche, dieſe beiden zu beantworten, regten ſtets wieder zuerſt die dritte Frage an, nach der Wahrheitsfähigkeit unſers Erkennens überhaupt und nach ſeiner Beziehung theils zu der ſeienden Wirklichkeit, theils zu dem, was in ihr und durch ſie ſein ſoll.

Gewißheit erlangen unſere Gedanken durch Zurückführung auf die früher bewieſene Gewißheit anderer oder auf die des Beweiſes weder bedürftige noch fähige Evidenz unmittelbarer Wahrheiten. Das Vertrauen, das wir theils den Geſetzen unſers Denkens, welche jene Zurückführung vermitteln, theils den einfachen und unmittelbaren Erkenntniſſen ſchenken, zu denen wir durch ſie geleitet werden, läßt ſich durch Wiederholung aufmerkſamer Prüfung vor der Hingabe an Vorurtheile von zufälliger und vergänglicher Ueberredungskraft behüten; vor einem Zweifel dagegen, der auch das ſtets als denknothwendig Befundene als möglichen Irrthum verdächtigte, würde es durch keine Beweisführung mehr geſchützt werden können. Ein Skepticismus indeſſen, der nicht aus einzelnen angebbaren Widerſprüchen die Unrichtigkeit beſtimmter Vorurtheile und damit die Möglichkeit ihrer Berichtigung nachwieſe, ſondern ohne Veranlaſſung nur die öde Frage wiederholen wollte, ob nicht am Ende Alles ganz anders ſei, als wir es nothwendig denken müſſen, würde mit der Gewißheit, die er ganz aus der Welt verſchwinden ließe, auch allen Werth der Wirklichkeit aufheben. Daß aber dies nicht ſein darf, daß die Welt nicht eine Ungereimtheit ohne Sinn ſein kann: dieſe Ueberzeugung eines ſittlichen Glaubens iſt der letzte Grund unſerer Zuverſicht zu der Wahrheitsfähigkeit unſerer Erkenntniß und zu der Möglichkeit eines Wiſſens überhaupt. Aber der Umfang des Wiſſens iſt durch dieſe Ueberzeugung noch nicht beſtimmt.

Nur das eigene Daſein iſt uns durch unmittelbares Bewußtſein gegeben; von einer Außenwelt beruht alle unſere Kunde auf Vorſtellungen, die nur wechſelnde Zuſtände unſer ſelbſt ſind. Was verbürgt alſo, daß dies Bild einer Außenwelt nicht ein einheimiſcher Traum in uns ſei? Der Vorſichtige fragt dies;

der Unvorsichtige behauptet es: er vergißt, daß es so sich ja in beiden Fällen verhalten müsse, mögen Dinge außer uns sein oder nicht sein; auch eine wirkliche Außenwelt würde von uns nur in Bildern abgebildet werden können, die aus Erregungen unsers eignen Wesens zusammengesetzt wären. Die subjective Natur alles unsers Vorstellens entscheidet daher Nichts über Dasein oder Nichtdasein der Welt, die es abzubilden glaubt. Den Versuch aber, das Weltbild als innerliches Erzeugniß des Geistes allein zu fassen, hat der wissenschaftliche Geschmack immer bald wieder aufgegeben; er fand stets zu diesem Zwecke nöthig, in uns selbst eben so viele, dem Wesen unsers Geistes fremde und aus ihm unableitbare Antriebe anzunehmen, als die gemeine Ansicht deren von der Außenwelt zu empfangen glaubte. Späteren Gelegenheiten vorbehaltend, was auch in diesen Betrachtungen Wichtiges liegt, folgen wir für jetzt der Ueberzeugung, zu der die Philosophie immer bald zurückkehrte, daß unser Vorstellen aus der Wechselwirkung mit einer von uns unabhängigen Welt entspringe.

Wenn es aber so ist, kann dann unser Vorstellen mehr als eine Wirkung der Dinge, kann es ihr ähnliches Abbild sein? und kann die Wahrheit, zu deren Erkenntniß wir fähig sind, in einer Uebereinstimmung des Gedankens mit dem Seienden bestehen? Wir sprechen von einem Bilde eines Gegenstandes, wenn irgend eine Zusammenstellung anderer Mittel auf unsere Anschauung denselben Eindruck macht, welchen der Gegenstand selbst gemacht haben würde; durch Gleichheit seiner Wirkung wird also für uns ein Ding zum Bilde eines andern. Aber diese Wirkung selbst, die sie beide in uns hervorbringen, kann sie jemals ihnen selbst so gleich sein, daß einem fremden beobachtenden Auge unser Erkennen für ein Bild des Gegenstandes gelten würde? Wo irgend Wechselwirkung stattfindet, — und das Erkennen ist nur der besondere Fall solcher Wirkung zwischen den Dingen und dem vorstellenden Geiste, — da geht nie das Wesen des einen Elements sich selbst gleich und unverändert in das andere über; sondern jedes erste Element dient jedem zweiten nur als Veran-

lassung, damit dieses aus der Zahl der vielen seiner eignen Natur möglichen Zustände einen bestimmten einzelnen verwirkliche, denjenigen nämlich, der nach einem allgemeinen Gesetze derselben Natur sich als Antwort auf die Art und Größe der eben von ihr erlittenen Reizung gebührt. Den auf uns wirkenden Ursachen entsprechen daher in unserem Inneren bestimmte Bilder, die wir erzeugen, dem Wechsel jener Ursachen eine Veränderung dieser unserer inneren Zustände. Aber keine einzelne Vorstellung bildet die Ursache ab, deren Erzeugniß sie ist, und selbst die Beziehungen, die wir zwischen diesen unbekannt bleibenden Elementen zu erkennen glauben, sind zunächst nicht die Verhältnisse selbst, die zwischen ihnen an sich obwalten, sondern unsere Formen ihrer Auffassung. Und dies Verhalten gilt uns nicht als menschliche Schwäche, sondern liegt in der Natur jedes Erkennens, das auf Wechselwirkung mit seinem Gegenstande beruht. Alle Wesen, die dieser Bedingung unterliegen, tragen diese Folge; sie alle sehen nie die Dinge, wie sie an sich sind, wenn sie Niemand sieht, sondern nur so, wie sie aussehen, wenn sie gesehen werden.

Solchergestalt auf Erscheinungen beschränkt, entbehrt das Wissen doch nicht aller Beziehung zu dem Seienden selbst. Denn so darf man über seine Trüglichkeit nicht klagen, als würde ihm nur ein Schein gezeigt, das Wesen aber, das den Schein würfe, läge völlig unvergleichlich mit ihm, ja zweifelhaft in seinem Dasein, ganz außerhalb unsers Gesichtskreises. Man kann nicht die Grundanschauungen unserer Erkenntniß für bloß menschliche Auffassungsformen halten, in welche die an sich ganz anders gestalteten Dinge nur für uns hineinfielen, ohne zuzugestehen, daß, um in diese Formen hineinfallen zu können, die Dinge doch so zu ihnen passen müssen, wie jeder Gegenstand zu den Maschen des Netzes, in denen er sich fangen soll. Oder ohne Bild gesprochen: jede Erscheinung, um auch nur erscheinen zu können, setzt ein wesentliches Sein voraus, in dessen inneren Verhältnissen die bestimmenden Gründe für die Form seines Erscheinens

liegen. Aus der Zergliederung der Anschauungsformen, in denen unsere Wahrnehmung unmittelbar ihre Gegenstände faßt, kann man wohl die Ueberzeugung gewinnen, daß diese Formen, so wie sie uns geläufig sind, nicht auf die Dinge selbst Anwendung leiden; aber immer werden wir in der Natur der Dinge und in ihren wahren gegenseitigen Beziehungen die Bedingungen suchen müssen, die uns ihre Auffassung in jenen Formen erlauben. So mag es zweifelhaft sein, ob nicht Raum und Zeit als Raum und Zeit nur in der vorstellenden Thätigkeit bestehen, die Mannigfaches zusammenfaßt; aber es kann nicht zweifelhaft sein, daß dann das Seiende an sich einer unräumlichen und unzeitlichen Ordnung unterworfen sein muß, die auf uns wirkend von uns in die Form räumlicher und zeitlicher Ordnung übersetzt wird. Gewiß ist die sinnliche Empfindung, die irgend ein Gegenstand oder ein Vorgang uns verursacht, ihrer Ursache nicht gleich; aber eben so gewiß werden wir zwei Gegenstände oder Vorgänge als gleich ähnlich oder verschieden betrachten, wenn ihre Eindrücke auf uns gleich ähnlich oder verschieden sind, und die Maße ihrer Verwandtschaft werden wir nach den Unterschiedsgrößen ihrer Eindrücke schätzen. So fassen wir unvermeidlich das scheinbare Sein und Geschehen, welches unsere Wahrnehmung darbietet, als durchgängig proportional einem wahren Sein und Geschehen, das den Dingen selbst gehörend oder zwischen ihnen sich ereignend, Begriffen von Wahrheit und Gesetzlichkeit keineswegs unzugänglich ist. Nicht ein Zuwachs an Genauigkeit, sondern eine fruchtlose sich selbst widersprechende Pein des Denkens würde der Versuch sein, sich diese Voraussetzung zu versagen.

Wenn jedoch so der Schein auf Sein deutet, so deutet er doch auch nur auf formelle Verhältnisse des Seienden und deren Veränderungen; unerforschlich bleibt das Wesen der Dinge, die in diesen Verhältnissen stehen und sich bewegen. Und eben weil das Wesen der Dinge unbekannt bleibt, können wir auch das Stattfinden der Vorgänge zwischen ihnen nicht aus ihrer Natur begreifen; nur der Schein, der Inhalt der Erfahrung, kann uns

anleiten, dies wahre Geschehen zu errathen. So nimmt die philosophische Untersuchung denselben Gang, den wir früher die Naturwissenschaften einschlagen sahen; sie beginnt von den einzelnen räthselhaften und widersprechenden Erscheinungen, welche die Erfahrung darbietet, und an der Hand allgemeiner Denkgesetze sucht sie diejenige Gestalt des wahren Seins und Geschehens zu ermitteln, die zur Erklärung der Auffälligkeiten und Widersprüche des Gegebenen diesem als bewirkende Ursache untergelegt werden muß. Viele schöne Erfolge mögen diesem Realismus, der sich bescheidet, gegebene Thatsachen des Scheins auf nothwendig anzunehmende Thatsachen des Seins zurückzuführen, auch innerhalb dieser Beschränkung seiner Aufgabe vergönnt sein; nicht nur die Aufhellung der bewirkenden Zusammenhänge in einzelnen zusammengehörigen Erscheinungskreisen mag ihm gelingen, sondern die Vergleichung der gewonnenen Erkenntnisse wird auch ihn zu einer Uebersicht dessen führen können, was als wahre Wirklichkeit dem Ganzen der erscheinenden Welt zu Grunde liegt. Aber auch diesem letzten Ergebnisse wird er den Charakter einer bloßen Thatsächlichkeit seines Inhalts nicht nehmen, und dadurch wird er stets den Widerspruch jener idealistischen Neigung des menschlichen Gemüths erwecken, welche das wahre Sein nicht in Thatsachen anerkennt, die nur sind, weil sie sind, oder angenommen werden müssen, weil Anderes ist, sondern allein in einer solchen, die durch den Werth des Gedankens, welchen sie darstellt, ihren Beruf ihr Recht und ihre Kraft bezeugt, als das letzte Gegebene, als das höchste gestaltende Princip an die Spitze der Wirklichkeit zu treten.

Mit der kühnen Behauptung, daß Denken und Sein identisch sei, tritt der Idealismus dem realistischen Bekenntniß von der Unerkennbarkeit der Natur der Dinge gegenüber. Er meint nicht nothwendig damit, obgleich er auch zu dieser Verwegenheit zuweilen fortschritt, daß es dem menschlichen Erkennen je gelingen werde, das Wesen aller Dinge denkend zu durchschauen und in

Gedanken nachzuerzeugen; zu deutlich sind die engen Grenzen, welche dieser Ausdehnung unserer wirklichen Einsicht die Endlichkeit unserer Natur entgegenstellt. Aber für ein Erkennen, das frei von diesen Beschränkungen wäre, würden die Dinge nicht mehr unauflösliche Wirklichkeiten sein, nicht dem Denken so unnahbar und ungreifbar, wie etwa das Licht unhörbar, der Klang unsichtbar ist; als verwirklichte Gedanken würde sie vielmehr das Denken, sich selbst also in ihnen wiedererkennen. So nicht eigentlich als eine Behauptung über das Verhältniß unsers Wissens zu seinem Gegenstande, sondern weit mehr als eine Ueberzeugung über die Natur des Seins an sich selbst gefaßt, gibt dieser Satz fühlbar dem Sein oder dem Wesen der Dinge eine andere Bedeutung, als die ist, welche die gewöhnliche Meinung ihm gab. Denn jenen Inhalt, durch welchen sich ein Ding als dieses von einem zweiten als einem andern unterscheidet, glaubt das natürliche Bewußtsein theils in dem sinnlichen Eindrucke, theils in Vorstellungen unmittelbar zu besitzen, die sich zunächst an diesen knüpfen und seine Bestandtheile zusammenhalten. Um so räthselhafter scheint es ihm, wie es zugehe, daß dieser Inhalt die Macht habe, als ein Daseiendes Selbständiges Greifbares, als Ding überhaupt ihm entgegenzutreten; wer diese geheime Springfeder entdeckte, durch welche dem denkbaren Was des Seienden die Ausdehnung Fülle Härte und Elasticität der Dinghеit gegeben wird, der würde, so scheint es der natürlichen Meinung, das wahre eigentliche Wesen des Dinges gefunden haben, nicht das, wodurch eines vom andern sich unterscheidet, sondern das, worin sie alle gleich sind, das Wesen ihres Seins, die Realität. Kann nun der Idealismus behaupten, diese Aufgabe zu lösen? Gewiß nicht in größerem Umfange, als auch der Realismus sich dieselbe Fähigkeit zuschrieb; worin es eigentlich liegt, daß Dinge *sind*, und was es heißt, daß sie sich auf einander *beziehen*, wie es endlich gemacht wird, daß aus diesen Beziehungen etwas *folgt*, wie ein Geschehen ein Werden und Wirken möglich ist: das alles bleibt dem Idealismus eben so undurchdringlich wie seinem

Gegner. Vielleicht, um Alles zuzugeſtehen, was wir dürfen, gelingt es ihm noch, wenn er auch nicht weiß, wie dies alles gemacht wird, doch einen Zuſammenhang nachzuweiſen, nach welchem, wenn es auf unbegreifliche Weiſe ein Sein, und zwar ein ſolches gibt, es auf gleich unbegreifliche Weiſe auch ein Werden und Wirken, und zwar ein ſolches und kein anderes geben müſſe; aber ſelbſt dann würde der Idealismus doch nur den Sinn und die vernünftige Verknüpfung der einzelnen Beſtimmungen ergründet haben, die wir in jenem Namen des Seins zu einem Ganzen zuſammenfaßten; völlig unbegriffen bliebe es immer, wie dieſer innere Zuſammenhang der Realität eben ſein könne. Und dieſe Leiſtung verſprach doch eigentlich die kühne und auffallende Faſſung des Satzes, welcher das Sein dem Denken identiſch ſetzte; ſie ließ vermuthen, eben das, wodurch das Sein als Sein ſich von dem Denken oder dem Gedachtſein zuerſt unverſöhnlich zu unterſcheiden ſchien, werde ſich zuletzt als ein verſchwindender Unterſchied darſtellen und dieſes Sein ſich ganz in Gedanken auflöſen. Nun zeigt ſich, daß auch der Idealismus von den beiden Vorſtellungen, durch deren Verſchmelzung wir das Seiende denken, der des Was und der ſeines Seins, gerade das Sein ſo unerklärt läßt, wie vorher.

Aber ſo unzweckmäßig es war, in jenem Satze vom Sein zu reden, ſo wenig triftig iſt es anderſeits, als das, dem es identiſch ſein ſoll, das Denken zu nennen; ſo lange wenigſtens, als dieſer Name mit beſtimmter Bedeutung eine Thätigkeit des geiſtigen Lebens von andern unterſcheiden ſoll. Und dies ſcheint doch gemeint zu ſein, denn der ſinnlichen Anſchauung und Wahrnehmung geſteht auch der Idealismus nicht zu, daß ſie die Wahrheit der Dinge faſſe; er gibt beide Preis und behält dem Denken, als einer eigenthümlichen und höheren Thätigkeit, das Vorrecht vor, hinter den Täuſchungen, mit denen uns jene umgeben, das echte Sein aufzufinden. Aber dieſe Hoffnung beruht auf einem weitverbreiteten Irrthum. Wofür die Sprache einen Namen ausgeprägt hat, das ſind wir allgemein ſehr geneigt, als ein Er-

zeugniß des Denkens aufzufassen, obgleich dessen Beitrag zur Feststellung des benannten Inhalts oft sehr gering ist, oft gänzlich fehlt. So lange es sich um sinnliche Eindrücke handelt, überzeugen wir uns freilich bald, daß dem Blinden oder Tauben keine Kunst logischer Operationen die Wahrnehmung der Farbe oder des Klanges ersetzt, daß also blau und süß nicht Begriffe sind, die wir denken, sondern Eindrücke, die wir erleben, ihre Namen nur sprachliche Zeichen, die uns an einen Inhalt erinnern, an welchem das Denken höchstens den Antheil hat, durch die adjectivische Form, die es ihm gibt, seine unselbständige Natur bemerklich zu machen. Aber in den allgemeineren Begriffen, die überall in unsere Wahrnehmungen eingeflochten sind und ihnen Form und Haltung geben, in den Vorstellungen des Seins des Werdens des Wirkens und jeglicher Beziehung, die von einem Element zum andern überläuft, glauben wir um so sicherer, echte Erzeugnisse des Denkens, und zwar des Denkens allein, zu finden. Und doch ist die Bedeutung des Seins durch keine construirende Thätigkeit des Denkens dem begreiflich zu machen, der nicht unmittelbar weiß, was damit gemeint ist; nur zergliedernd kann das Denken, indem es alle Nebenvorstellungen entfernt, die nicht gemeint sind, den nur in unmittelbarer Anschauung zu erfassenden Sinn des Wortes finden lehren. Niemand wird von dem Werden eine Definition entdecken, die nicht unter anderem Namen das Wesentlichste, die Vorstellung des Uebergehens von einem zum andern oder des Geschehens überhaupt enthielte; das Denken kann auch zur Feststellung dieses Begriffes nur durch Verdeutlichung der beiden Punkte beitragen, zwischen denen das nur nennbare, aber nie weiter zerdenkbare Räthsel jenes Ueberganges stattfindet. Und gleich unnahbar ist allen logischen Operationen der Begriff des Wirkens. Man kann ihn leicht noch auf den abstracteren des Bedingens zurückzuführen glauben, obwohl dann fraglich sein wird, ob nicht die umgekehrte Zurückführung richtiger wäre; aber wird sich dann weiter durch Denken analysiren lassen, was die Vorstellung des Bedingens eigentlich sagen will?

Scheinbar vielleicht, in der That gewiß nicht; sondern unter diesem oder unter jenem Namen wird das Denken zuletzt die Vorstellung eines nothwendigen inneren Zusammenhangs verschiedener Ereignisse doch nur bezeichnen, aber nicht durch seine eigene Thätigkeit erzeugen können.

. Und hier wird man mir einwerfen, daß ich Selbstverständliches unnütz hervorhebe; natürlich sei das Denken als beziehende und verknüpfende Thätigkeit genöthigt, die zu beziehenden und zu verknüpfenden Elemente als anderswoher gegebene vorauszusetzen. Wirklich beabsichtige ich Nichts, als diese Ueberzeugung für einen Augenblick recht lebhaft zu machen, und ihre Folgerungen zu ziehen. Denn bei einiger Aufmerksamkeit wird man sich bald überzeugen, daß diejenigen Elemente, die das Denken solchergestalt als anderswo erzeugte aufnehmen muß, nichts Geringeres enthalten, als die ganze Summe jener Erkenntnisse vom wahren Sein und Geschehen, die man ihm vorher als Eigenthum zuschrieb. Ueberall ist das Denken nur eine hin- und hergehende vermittelnde Thätigkeit, welche die ursprünglichen Anschauungen der äußern und innern Wahrnehmung in Beziehungen bringt, die durch Grundvorstellungen und Gesetze von unnachweislichem Ursprung vorausbestimmt sind; eigenthümliche ihm selbst angehörige, eigentlich logische Formen entwickelt es nur in dem Bemühen, diese in uns vorgefundene Wahrheit auf die zerstreute Mannigfaltigkeit der Wahrnehmungen und der aus ihnen entwickelten Consequenzen anzuwenden. Nichts erscheint deshalb weniger gerechtfertigt, als die Behauptung, dieses Denken sei dem Sein identisch und vermöge rückstandlos dasselbe in sich aufzulösen; überall bleiben vielmehr in seinem Strome völlig unauflöslich die einzelnen Punkte zurück, welche die einzelnen Seiten des großen Inhalts darstellen, den wir mit dem Namen des Seins bezeichnen. Einfacher und wahrer hätten wir gesagt: das Sein schaue sich selbst an; wir, indem wir sind, wir wissen fühlen empfinden oder erleben sehr wohl, was es heißt, zu sein; wir, indem wir wirken, wissen sehr wohl, was wir Unsagbares meinen,

wenn wir nicht bloß von einer Zeitfolge von Erſcheinungen, ſondern von einem Bedingtſein der einen durch die andere ſprechen. Und in dieſem Sinne hat alle Welt von jeher gewußt, was es mit dem Sein oder der Realität auf ſich habe, denn alle Welt hat den Sinn dieſer Worte innerlich erlebt; fand man es aber immer ſchwierig oder unmöglich, das durch Denkbeſtimmungen auszudrücken, was man ſo deutlich erlebte, ſo hat die Philoſophie dieſen Mangel nicht getilgt; ſie hat immer nur Namen für das Erlebte geſchaffen, und in Namen lebend und webend hat ſie zuweilen ſelbſt weniger klar das miterlebt, was den Gegenſtand dieſer ihrer Bemühungen ausmachte.

Auf alle ſolche Bedenken wird man im Sinne des Idealismus verlangen, dieſen Punkt nun endlich ruhen zu laſſen: es ſei ja zugeſtanden, daß wir nicht wiſſen, wie die Dinge ſein und wirken können, aber ihr Weſen beſtehe nicht in ihrer Wirklichkeit, ſondern darin, *was* ſie ſind und wirken. Iſt nun dieſer Inhalt der Dinge dem Denken wirklich zugänglicher, als jene Art ſeiner Setzung? Was auch das Denken ſein möge: es iſt eine Thätigkeit im Geiſte, und wenn nicht dies, doch jedenfalls eine veränderliche Reihe von Zuſtänden, die er erfährt. Wie kann nun eine Reihe von Zuſtänden etwas Anderes abbilden und reproduciren, als wieder Zuſtände? kann ſie das Weſen faſſen, dem dieſe Zuſtände widerfahren? Nur dann wird ſie dies vermögen, wenn wir weiter in unſern Annahmen gehen, und auch nicht mehr das, was die Dinge *ſind*, ſondern das, was ſie *erfahren*, als ihr eigenſtes Weſen und ihr wahres von der Philoſophie geſuchtes Sein betrachten. So würde der Idealismus auf einem Wege, deſſen einzelne Schritte zu verzeichnen wir uns hier verſagen müſſen, zu dem Zugeſtändniß kommen, allerdings weder zu wiſſen, wie die Dinge ſind, noch was ſie ſind, wohl aber, was ſie *bedeuten*. Und dies ihr wahres Sein ſei zugleich erkennbar. Was jedes Ding in ſich ſelbſt ſei, jene ſeine Natur, durch die es überhaupt *iſt* und fähig iſt, wirkſam ſich gelten zu machen und ein anderes zu ſein als andere, dieſe möge

dem Denken ewig unzugänglich bleiben. Aber in den Formen ihrer Schickſale ihrer Veränderungen ihrer Entwicklung ihres Wirkens und der Beiträge, die ſie zu dem Zuſammenhange der Wirklichkeit geben, in allen dieſen Beziehungen ſeien die Dinge für das Denken erfaßbar und unter einander vergleichbar; die weſentliche Bedeutung eines jeden, ſo fern ſie hierin beſteht, ſei an ſich erſchöpfbar durch einen Gedanken, gleichviel ob wir Menſchen dieſen Gedanken finden können oder nicht. So beſchränkt ſich der Idealismus wie der Realismus auf ein Erkennen des Geſchehens in und zwiſchen unbekannt bleibenden Dingen; aber in dem Sinn dieſes Geſchehens glaubt er alle weſentliche Wahrheit zu beſitzen; die Dinge ſind nur da, um es zu verwirklichen.

Gleiche Ueberzeugung hatte in andern Formen der religiöſe Glaube ſtets gehegt und ausgedrückt, indem er die Welt als göttliche Schöpfung faßte. Er leugnete damit eben ſo kräftig wie der philoſophiſche Idealismus, daß in den Dingen irgend ein Weſen oder ein Theil ihres Weſens ſei, welchen ſie von ſich ſelbſt hätten. Alles, was ſie waren, waren ſie nach dem Willen und der Abſicht Gottes; ihr eigentlichſtes Weſen beſtand in dem, was Gott mit ihnen gemeint oder gewollt hatte, in ihrer Bedeutung für die Einheit des Weltplans. Dieſen Plan zu durchſchauen, behauptete der Glaube nicht, aber in ſeiner Vorſtellung von Gott lagen verſchiedene gleichſam einander beſtrahlende Lichtpunkte, die auch auf die geſchaffene Welt ihre aufklärenden Scheine warfen. Dem unveränderlichen und gerechten Gott entſprach die geſetzliche Strenge der Erſcheinung, der unendlichen Fülle ſeines ſeligen Weſens ihre Schönheit, ſeiner Heiligkeit die Ordnung der Begebenheiten in der ſittlichen Welt. Auf dieſe ſchöpferiſchen Kräfte in Gott alle Einzelheiten der Wirklichkeit zurückzuführen wurde weder gewagt, noch für möglich gehalten; es genügte, unbeirrt durch den Widerſpruch vieler Wahrnehmungen, an ihre Wahrheit im Allgemeinen zu glauben, und im Einzelnen aus einer Auswahl bevorzugter Erſcheinungen immer von neuem das lebendige Gefühl ihrer weltbeherrſchenden Wirkſamkeit zu ſchöpfen.

Nach zwei Seiten hin suchte der philosophische Idealismus diesen Glauben zu überbieten. Er nahm zuerst Anstoß an der unbekümmerten Weise, in welcher die Religion von dem persönlichen Gott sprach, ihn die Dinge aus Nichts zu Wirklichkeiten machen und zu diesen verwirklichten Nichtigkeiten in ein Verhältniß der Wechselwirkung treten ließ; die Metaphysik aller dieser Vorgänge sollte gefunden und aufgeklärt werden. Keine dieser Bemühungen, auf deren Inhalt uns der Schluß unserer Betrachtungen genauer eingehen heißen wird, hat ihr Ziel erreicht; sie haben, indem sie alle Vorstellungen bemängelten, die sich der Glaube anthropomorphistisch über das Verhältniß Gottes zur Welt gebildet hatte, in großentheils künstlich verdunkelten Formen des Ausdrucks als Ergebniß nur die Behauptung zurückgelassen, daß eine einzige höchste Idee, aber nicht die Erklärung, wie sie alle Erscheinungen der Wirklichkeit gestaltend und maßgebend durchdringe. Und eben, weil dem Idealismus höchstens der Sinn der Welt, aber nicht die Begründung ihrer Wirklichkeit zugänglich war, so fiel aus seiner Betrachtung Das alles aus, was an dieses Räthsel erinnerte. Es war nicht mehr von Gott die Rede, denn dieser Name bedeutet Nichts ohne die Prädicate realer lebendiger Macht und Wirksamkeit; nur von der Idee konnte gesprochen werden, deren Inhalt, sei es nun auf diese oder auf jene unbegreifliche Weise, thatsächlich eben das Wesen und die Bedeutung der Welt ausmacht. Dafür hoffte man aber auch, den ganzen Gehalt dieser Idee vollständig und systematisch in Gedanken ausdrücken zu können, und durch diese zweite Leistung gar weit den Glauben zu überbieten, dem nur im Allgemeinen die im Einzelnen unerforschbare Absicht Gottes bekannt war.

Auch dieses Versprechen ließ sich nur erfüllen, indem man an der Natur der Sache das abbrach, was dem Denken unfaßbar blieb. Denn freilich zeigten sich die lebendigen Kräfte, die der Glaube in Gott angeschaut hatte, dem Denken eben so unzugänglich, als die sinnlichen Empfindungen, welche die Wahrnehmung bietet; auch für sie erzeugen wir Namen; ihren Inhalt erleben wir bloß

und haben ihn nicht durch Denken. Was gut und böse ist, bleibt eben so undenkbar, als was blau oder süß ist; erst nachdem ein unmittelbares Gefühl uns das Vorhandensein eines Werthes und Unwerthes in der Welt und die Schwere des Unterschieds beider gelehrt hat, mag unser Denken aus dem so erlebten Inhalt Kennzeichen entwickeln, die uns später irgend ein Besonderes der einen oder der andern jener beiden allgemeinen Anschauungen unterordnen lassen. Ist aus Begriffen der eigentliche lebendige Nerv der Gerechtigkeit zu finden? Man kann viel von Gleichgewichten, vom Entsprechen der erzeugten und erlittenen Zustände, vom Rückgang des Wohl und Wehe zu seinem Urheber sprechen; aber welcher Schritt des Denkens erklärt das Interesse, welches wir für diese Formen des Geschehens dann und nur dann hegen, wenn sie das bedeuten, was wir eine Vergeltung nennen? Liebe und Haß, sind sie denkbar? ist ihr Wesen in Begriffen erschöpfbar? In welcher Vereinigung der Zweiheit zur Einheit, oder in welcher Spaltung dessen, was Eines sein könnte, man ihre Bedeutung finden möchte: immer wird man damit nur ein Räthsel aussprechen. Denn das Räthsel ist die Angabe von Kennzeichen, aus denen der volle lebendige Inhalt, dem sie zukommen, nicht von selbst fließt, sondern *errathen* werden muß, weil er nicht in ihnen liegt. Diesen ganzen lebendigen Inhalt nun, den der Glaube an den persönlichen Gott besaß, hoffte die Philosophie nicht nur im Denken nacherzeugen zu können; sie meinte ihm, der mehr ist als Alles, was Idee heißen kann, eine ehrenvolle Läuterung angedeihen zu lassen, wenn sie ihn aus der Trübheit des mit ganzem Herzen und ganzer Seele Erlebten zu der Würde eines im reinen Denken gegenständlich gemachten Begriffes erhob.

Die natürliche und die sittliche Welt erfuhren gleichmäßig diese Behandlung, die den wahren Gehalt aller Dinge und Ereignisse auf das Formelle ihrer Erscheinungsweise zurückführte und sie selbst nur als bestimmt dazu ansah, diese Formen zu verwirklichen. Die Geschöpfe der Natur waren da, um in einer Classification Platz zu nehmen und den logischen Abstufungen des

Allgemeinen Besondern und Einzelnen eine Fülle von Erscheinungen zu verschaffen; ihre lebendigen Thätigkeiten und Wechselwirkungen fanden statt, um die Mysterien der Verschiedenheit des Gegensatzes der Polarität und der Einheit zu feiern; der ganze Naturlauf hatte die Bestimmung, einen Rhythmus vorzutragen, in dessen Schwingungen Bejahung Verneinung und Wechselbeschränkung einander ablösten. Die Betrachtung der geistigen Welt sah bald mit einer Art realistischer Anwandlung das Denken und alles geistige Leben nur als höchste Erscheinungsform an, welche jene unergründlichen Mächte des Bejahens Verneinens des Gegensatzes und seiner Aufhebung annehmen, bald idealistischer hielt sie das Denken für das wahre Wesen und Ziel aller Dinge, jene Formen des bloßen blinden Seins und Geschehens für unvollkommene Vorspiele. Aber sie kam nicht darüber hinaus, als das Wesentlichste des Geistes das Denken, als das Höchste des Denkens das Denken des Denkens, die reine Selbstspiegelung der logischen Thätigkeit anzuerkennen. Das Dasein und die Würde der sittlichen Welt war allerdings nicht vergessen; aber auch das Seinsollende mußte sich dieser Zurückführung auf das Formelle fügen; es schien doch nur in dem Maße sein zu sollen, in welchem es in den Formen seiner Verwirklichung jene hochgehaltenen Beziehungen wiederholte, die für das wahre Wesen des Seins galten.

Mitten in der Erwähnung dieser Verirrungen breche ich ab. Vieles verschweigend, was innerhalb der philosophischen Schule für groß und wichtig gilt, war diese kurze Schilderung parteiisch, indem sie nur hervorhob, was dem erstrebten Ende dieser Untersuchungen zur Einleitung dienen konnte. Die Philosophie ist weder gegenwärtig ausschließlich von dem falschen Idealismus beherrscht, dem wir zuletzt gegenüber standen, noch ist es unmöglich, die Fehler zu vermeiden, die ihn entstellen; aber es gebührt noch nicht dieser Stelle, die Ueberzeugung zu entwickeln, bei der wir stehen bleiben wollen. Nur einen vorläufigen Ausdruck können wir ihr geben: das Wesen der Dinge besteht nicht in Gedanken und das Denken ist nicht im Stande, es zu fassen; aber der

ganze Geist erlebt dennoch vielleicht in andern Formen seiner Thätigkeit und seines Ergriffenseins den wesentlichen Sinn alles Seins und Wirkens; dann dient ihm das Denken als ein Mittel, das Erlebte in jenen Zusammenhang zu bringen, den seine Natur fordert, und es intensiver zu erleben in dem Maße, als er dieses Zusammenhangs mächtig wird. Es sind sehr alte Irrthümer, die dieser Einsicht entgegenstehen. Lange dauerte es einst, ehe die lebendige Phantasie in dem Denken den Zügel anerkannte, der ihrem Gange Stetigkeit Sicherheit und Wahrheit gibt; vielleicht dauert es eben so lange, bis erkannt wird, daß der Zügel die Bewegung nicht erzeugen kann, die er lenken soll. Der Schatten des Alterthums, seine unheilvolle Ueberschätzung des Logos, liegt noch breit über uns und läßt uns weder im Realen noch im Idealen das bemerken, wodurch beides mehr ist als alle Vernunft.

Zweites Kapitel.

Lebensgenuß und Arbeit.

Das Glück und die Zurüstungen zu ihm. — Das Patriarchenthum. — Heroische Abenteuer. — Die liberale Bildung des Alterthums und die Sklaverei. — Das Aufkommen und Uebergewicht der arbeitenden Stände. — Die modernen Formen der Arbeit und ihre gesellschaftlichen Folgen.

Als die großen Uebungsfelder aller Thätigkeit lagen von je die Natur mit ihrer unveränderlichen Ordnung und die Gesellschaft mit der Wandelbarkeit ihrer inneren Verhältnisse dem Menschen vor. Hier wie dort weckte das Bedürfniß, theils das dringlichere der Selbsterhaltung, theils das stillere und noch nicht minder mächtige der Gemüthsbefriedigung, mit dem ersten Nachdenken

das erste Handeln zugleich und erlaubte nicht die Verschiebung des rückwirkenden Eingriffs bis zur Vollendung aller Wissenschaft. Mit unvollkommenen Kenntnissen mußte man die Dinge zu bearbeiten, die Verhältnisse der menschlichen Gesellschaft zu benutzen oder zu gestalten unternehmen; aber der ungewiß tastende Versuch bereicherte durch seine Erfolge das Wissen, die Zunahme des Wissens erweiterte den Kreis des Könnens und den Trieb des Unternehmens. So entwickelten sich Wissenschaft und Leben in beständiger Wechselwirkung. Nur in dieser Beschäftigung mit der ganzen Fülle der Erfahrung bildete das Wissen nach und nach die Mannigfaltigkeit seiner untersuchenden zergliedernden und verknüpfenden Verfahrungsweisen aus; nur in der Ausdehnung seiner Angriffe auf die verschiedensten Kreise von Gegenständen entdeckte es seine eignen Hülfsmittel und lernte die Anfangs vereinzelt ihm zugefallenen Aufgaben in jenem Zusammenhang begreifen, den es zuletzt als geschlossene Wissenschaft in der Form einer systematischen Verknüpfung aller Wahrheit abzuspiegeln sucht. Auf die Geschichte dieser Entwicklung, so anziehend sie sein würde, müssen wir dennoch verzichten weiter einzugehen, als es in der flüchtigen Uebersicht geschehen konnte, die wir beendigt haben. Auf die Gesammtheit der menschlichen Bildung gerichtet, hat die allgemeine Absicht unserer Betrachtungen nicht größeren Raum für die Darstellung der innern Gesetzmäßigkeit und Schönheit, mit welcher sich der Bau der Wissenschaft, ein sich selbst genügendes Ganze, aus seinen Principien emporwölbt und gliedert; in höherem Grade gilt unsere Aufmerksamkeit dem andern Theil jener Wechselwirkung zwischen Wissen und Leben: der anregenden Befruchtung, die das Leben selbst, die Gewohnheiten des Handelns, der Geist der geselligen Einrichtungen und der Genuß des Daseins durch die allmähliche Entwicklung der Gedankenwelt erfuhr.

In seinem Bestehen an die Natur gebunden, hat das menschliche Leben zuerst durch die Befriedigung seiner äußerlichen Bedürfnisse die Aufgabe der Selbsterhaltung zu lösen, um in dem Genusse des Schönen, der Nachempfindung des Heiligen und der

Uebung des Guten seiner wahren Bestimmung nachhängen zu können. Die Betrachtung der Bemühungen nun, die auf die Erzeugung und Vervollkommnung, die Verwaltung und Ausbreitung dieser äußerlichen Lebensgüter gerichtet sind, würde uns leicht in ein großes und farbenreiches Feld menschlicher Wissensentwicklung locken, dessen Berührungen mit dem Leben zahllos sind, in die Geschichte der Naturwissenschaften. Wir vermeiden es dennoch, zusammenhängend auf dieses Gebiet einzugehen. Denn warum in einem engen und unzureichenden Rahmen das wiederholen wollen, was unzählige Schilderungen ausführlich bieten? Die Triumphe, welche der menschliche Scharfsinn in der Erforschung der Himmelsräume und der Erdenfernen, in der Erklärung der chemischen Wandelungen der Körper und der Lebensvorgänge, in der Bestimmung der Wirkungsbedingungen aller Kräfte und der Zergliederung ihres Zusammenhanges gefeiert hat, sind unserer Zeit Lieblingsgegenstände rühmender Darstellung und begieriger Aufmerksamkeit; tausendfach gepriesen bedürfen nicht sie sondern nur der Segen Erwähnung, den sie dem menschlichen Leben gebracht haben. Und auch dies nicht so, als könnte es der Mühe werth sein, die Aufzählung jener zahllosen einzelnen Güter zu wiederholen, über die wir nach so häufigen Darstellungen nun endlich sattsam belehrt sind, welchen Principien der Naturwissenschaften und welcher erfinderischen Benutzung derselben wir sie verdanken. Nehmen wir also an, diese Stelle, die ich hier leer lasse, sei durch eine jener leicht zu habenden Schilderungen angefüllt, welche uns zeigen, wie der Fortschritt der Naturkenntniß, anfangs zögernd, in den letzten Zeiten mit großer Beschleunigung dem Leben neue Gestalten gegeben hat, wie wir unzählige Widerstände überwinden gelernt haben, welche die Natur der menschlichen Thätigkeit entgegensetzt, und wie die Vervollkommnung unserer Einsicht in den Zusammenhang der natürlichen Wirkungen uns in den Stand setzt, aus geringgeschätztem Material, welches die Vorzeit wegwarf, mit Leichtigkeit Genußmittel zu erzeugen, die jene entweder nicht kannte, oder nur mühsam aus wenigen von der Natur zu-

vorkommender geöffneten Quellen zu gewinnen wußte. Nehmen wir also an, dies Bild einer zunehmenden Herrschaft des Geistes über die Natur stehe deutlich vor unsern Augen, worin liegt dann der Segen dieser Herrschaft? bei der es doch nicht allein auf die Thatsache des Gebietens, sondern auf den Vortheil ankommt, den die vergrößerte Gewalt über die Natur für die Erreichung der eigenthümlich menschlichen Bestimmung darbietet.

Irre ich nicht, so wird die Antwort auf diese Frage nicht übereinstimmend gegeben werden. In den Augenblicken einer Ueberlegung, in welcher wir zusammenfassend diese Thaten der menschlichen Intelligenz überblicken, mag der unleugbar in ihnen geschehene Fortschritt uns mit dem Gefühle der Befriedigung beglücken, das natürlich aus jeder Zunahme an wirksamer Kraft entspringt. Suchen wir aber die nützlichen Ergebnisse dieses Fortschritts im Ganzen des Lebens auf, so kann es uns zweifelhaft erscheinen, ob nicht jene größere Herrschaft über die Natur, deren wir uns rühmen, für uns zu einer größeren Abhängigkeit von ihr, die wir beständig besiegen, ausschlägt. Denn jedes neue Gut, welches wir erzeugen, wird uns sofort zum Bedürfniß, und verwickelt uns in eine endlose Kette neuer Anstrengungen zu seiner Beschaffung und Darstellung im Großen, zu seiner Erwerbung im Einzelnen. Jede neue Entdeckung der Wissenschaft, je großartiger sie mühsame Verfahrungsweisen zur Erreichung eines bestimmten Zieles abkürzte, ließ sofort eine Menge neuer Ziele als nothwendig erscheinen, zu deren Erreichung die neuen Hülfsmittel lockten. Wenn daher viele Arbeiten allerdings wesentlich vereinfacht worden sind, je besser die Wissenschaft die Mittel alles Wirkens verknüpfen lehrte, so ist doch offenbar im Ganzen des Lebens der Arbeit nicht nach und nach weniger, sondern immer mehr geworden. Die alte Klage über den großen Antheil an Lebenskraft und Lebenszeit, der der bloßen Erhaltung und Sicherung des Daseins geopfert werden muß, ist nicht beschwichtigt, sondern verschärft worden; immer größeren Raum nehmen in der kurzen Spanne unsers Lebens die Vorbereitungen und Zurüstungen zum Leben ein; immer enger

zieht sich an unserm Gesichtskreise der sonnige Abschnitt der Muße zusammen und zurück, in welchem wir, der Sammlung in uns selbst und dem heiteren Verkehr mit Andern lebend, den endlichen menschlich würdigen Reinertrag so vieler Anstrengungen zu genießen hoffen. So scheint es, als wenn die erweiterte Möglichkeit, eine Menge von Bedürfnissen, zu befriedigen, verglichen mit der Größe der zur Verwirklichung jener Möglichkeit dennoch nöthigen Arbeit, uns im Ganzen nicht glücklicher als die Zeiten machte, denen jene Bedürfnisse, die Mittel zu ihrer Deckung und die zu dieser erforderliche Mühe gleich unbekannt waren.

Nicht minder alt aber, als diese Klage, ist die Entgegnung, daß es irrig sei, Arbeit und Genuß mit scharfen Grenzen trennen zu wollen, als seien sie einander so fremd, wie die Waare dem Preise, der für sie gezahlt wird; nicht nur der Besitz des Genusses, sondern auch die Empfänglichkeit für ihn entspringe der Muße aus den Erfahrungen und den Erlebnissen der Arbeit: sie selbst solle der Gegenstand des Genusses und nicht nur der Weg zu ihm sein. Die allgemeine Wahrheit dieser Bemerkung haben wir nicht nöthig auszuführen; schon zahlreiche Veranlassungen boten sich uns zu der Betrachtung, wie wenig der geistige Lebensinhalt eines müheloſen Naturzustandes und die Güter seiner Muße den Vergleich mit dem aushalten, womit die Cultur die Anstrengung mühseliger Lebensarbeit belohnt. Das menschliche Gemüth gleicht nicht einer Pflanze, die nur die allgemeinen günstigen Bedingungen des Daseins bedarf, um nacheinander die einzelnen Schönheiten ihrer Entwicklung, Knospe Blüthe und Frucht von selbst hervorzubringen; nur der mannigfach wechselnde Kampf um die äußern Bedürfnisse reizt uns zur Gewinnung von Erkenntnissen, die unserer Muße Gegenstände der Betrachtung gewähren, und vertieft zugleich unsere Schätzung der geselligen Verhältnisse, welche die Naturordnung vorbereitet, bis zu jenem Zartgefühle des Gewissens, welches in der Mannigfaltigkeit auszutauschender Lebensansichten und in der Bewältigung seiner sittlicher Conflicte das aufregendste Interesse und den würdigsten Genuß des Lebens findet.

Selbst innerhalb einer alten Cultur wünschen wir dem Einzelnen, daß das Leben ihn erziehe; die überlieferten Ideale alles Schönen und Guten, obwohl in der Ueberlieferung selbst schon längst mit den Bildern bestimmter Lebensverhältnisse verbunden, in denen sie zu verwirklichen sind, schweben doch noch formlos und ohne in ihrem Ernst ergriffen zu sein, in einer unklar bewegten Stimmung, bevor unzählige Reibungen mit den Hindernissen des Daseins und mit den Ansprüchen fremder Bestrebungen die volle Bedeutung ihres Inhalts aufschließen und aus ihrer Betrachtung und Verwirklichung eine sich selbst genügende und belohnende Arbeit des Lebens machen. Ohne diese Verwicklung und Verdichtung der Reize und der Hemmungen aber, welche die Cultur mit sich bringt, würden die vereinzelten Erlebnisse und Thätigkeiten der Menschen kaum auch nur jene unbestimmte Ahnung des wahrhaft Werthvollen erzeugt haben. So durchaus überlegen indessen die Cultur im Allgemeinen dem Naturzustande gegenüber steht, so ist doch nicht gleich unzweifelhaft, ob ihre inneren Fortschritte in sich selbst eine beständige Steigerung jener Lebensgüter einschließen, und ob nicht ein Punkt ist, über welchen hinaus die zunehmende Arbeit aller Art dahin führt, über dem Leben selbst und seiner Erhaltung die Zwecke des Lebens aus den Augen zu verlieren. Wenigstens pflegt in allen Zeitaltern vielgestaltiger Bildung eine Sehnsucht nach den einfacheren Zuständen der Vorzeit zurückzubleiben, zum Beweise, daß es der Menschheit nicht leicht ist, die Ergebnisse ihres eigenen Fortschritts mit den Wünschen in Einklang zu bringen, deren Erfüllung sie vom Leben verlangt.

In den patriarchalischen Zuständen, welche die Schriften des alten Testaments schildern, liegt den christlichen Völkern ein Inbegriff schöner Gewohnheiten des Daseins vor, welcher durch die idealisirende Kraft der Zeitferne und der poetischen Darstellung verklärt, dieser zurückschauenden Sehnsucht wohl als ein Vorbild des Lebens erscheinen kann. Allerdings lag Ueberlieferung früherer Bildung und die Möglichkeit der Berührung mit entwickelter Cultur der Nebenländer schon hier dem zu Grunde, was uns in

dieſem Leben anmuthet, und ſo ganz auf ſich ſelbſt beruhte es nicht, wie es in jenem Gemälde, herausgehoben aus ſeinen Umgebungen, erſcheint. Aber ſo locker waren die Beziehungen nach außen doch noch, daß ein freundliches Dunkel ringsum die Weltenfernen verhüllte, und alle Aufgaben und aller Genuß des Lebens innerhalb eines engen und überſehbaren Geſichtskreiſes zuſammengedrängt blieb. Leichte oder doch wenig verwickelte und wenig getheilte Arbeit, meiſt in der anſprechenden Pflege lebendiger Weſen beſtehend, beſchaffte die Bedürfniſſe; eintretender Mangel ward mehr als Ungunſt der Natur, weniger als Folge geſelliger Mißſtände empfunden. Die noch fehlende Spaltung der Berufsarten ließ das Leben nicht als ungewiſſen erfinderiſchen Kampf um die Exiſtenz erſcheinen; die Bahnen waren vorgezeichnet, in die jeder mit derſelben Regelmäßigkeit eintrat, mit welcher die Natur das körperliche Leben entfaltet; die Verſchiedenheiten der geſelligen Geltung, die unvermeidlich früh eintraten, waren noch nicht mit einem Unterſchiede der Gedanken- und Geſichtskreiſe verknüpft, welcher die Lebensintereſſen des Einen unverſtändlich für den Andern gemacht hätte; aber ſie waren, großentheils an die Verhältniſſe der Familie geknüpft, eben bedeutend genug, um in das Leben anſtatt abſpannender Gleichheit aller Anſprüche eine Mannigfaltigkeit tief empfundener ſittlicher Wechſelbeziehungen einzuführen. In dem Haupte des Stammes vereinten ſich alle Richtungen des Schaffens und Handelns, die dem menſchlichen Leben Werth geben; Vater und Hausherr Geſetzgeber und Richter Fürſt und Prieſter zugleich, empfand er in ſich ſelbſt den ungeſchmälerten Vollgenuß der geiſtigen Kraft, die den Menſchen über alle Natur erhebt, und ſtellte den Seinigen dieſe Einheit des ganzen Lebens in anſchaulicher Erſcheinung dar. Fügen wir hinzu, daß dem religiöſen Glauben dieſer Zeit und dieſer Stämme auch der Zuſammenhang mit Gott ein beſtändig ſich erneuerndes Erlebniß war, ſo können wir wohl zugeſtehen, in dem patriarchaliſchen Zeitalter eine Sammlung und Verdichtung des Bewußtſeins und des Lebensgefühls zu finden, welche kein erreichbares

Gut des Lebens und keine seiner anerkannten Aufgaben der Aufmerksamkeit des Einzelnen unbeachtet entschlüpfen ließ.

Nicht immer konnte ohne Zweifel diese Form des Lebens ganz sich erhalten; die engere Zusammendrängung der Völker, der Uebergang zum seßhaften Leben entwickelte neue Bedürfnisse und verlangte neue Arbeiten, die zu andern geselligen Ordnungen führten; auch werden wir uns nicht verhehlen, daß in Wirklichkeit der geistige Gehalt des patriarchalischen Lebens geringer gewesen sein muß, als er in der poetischen Darstellung erscheint, die seine Glanzpunkte hervorhebt, und die matteren Stellen zwischen ihnen verschweigt. Mit seltenem Zartgefühl war allerdings die sittliche Bedeutung aller einzelnen Lebensverhältnisse durchdrungen und überdacht, die Verhältnisse selbst waren jedoch zu einfach, um jene vollstimmigen und vielgegliederten Gedankenkreise hervorzubringen, in deren Besitz sich die fortgeschrittene Bildung den sonst beneideten einfacheren Zuständen doch schließlich immer überlegen fühlt. Aber jene Form des Lebens, die Abgeschlossenheit des Hauses und der Familie, die möglichst auf sich selbst beruhend alle Bedürfnisse des Daseins in sich selbst befriedigt, und alle wesentlichen Aufgaben in ihrem kleinen Kreise zu lösen weiß, diese Form werden wir doch immer als das Vorbild betrachten, zu dem wir zurückzukehren suchen müssen, im Gegensatz zu jener Haltlosigkeit, mit der in verwickelteren Umgebungen der Einzelne sich als ein verlorenes Atom fühlt, das von völlig unübersehbaren Kräften einer großen Alles berührenden und Alles ergreifenden Außenwelt hin- und hergeworfen wird. Sehen wir nun zu, ob die wachsende Bildung die Bedingungen einer innerlichen Bereicherung dieser Lebensform, oder ob sie nur Veranlassungen ihrer Zerstörung herbeigeführt hat.

Ernten ohne gesäet zu haben ist naturgemäß die ursprüngliche Lebensweise der Menschen. Als die einfachste Ausbeutung der Natur

nicht mehr hinreichte, ist doch die pflegende umgestaltende erzeugende Arbeit mit der Geduld Entsagung und Stetigkeit, welche sie erfordert, lange in Verachtung geblieben gegen die zerstörende Arbeit, die durch Jagd Raub und Kampf die fertigen Erzeugnisse sich zum Genuß aneignete. Dem Naturzustande folgte das heroische Zeitalter, die Nachahmung des Raubthierlebens, für welche dem menschlichen Gemüth die Schwäche der Bewunderung nie ganz fehlen wird. Denn freilich der Kampf, in welchem das eigene Dasein gegen den raschen Gewinn gesetzt wird, und die Persönlichkeit mit aller Lebendigkeit ihrer eigenen Kraft sich rührt, schwellt mit seinen leidenschaftlichen Aufregungen nicht nur das Bewußtsein des Kämpfenden stolzer an, sondern bietet der nachbildenden Poesie viel farbenreichere und verständlichere Bilder, als der stille Fleiß, der einen friedlichen Kreis nur durch Trägheit widerstrebender Gegenstände umbildet. Der Ehrgeiz, dem Löwen oder dem Adler zu gleichen, entwickelte wohl die ganze Naturschönheit der Race und alle jene Züge launenhaftes Edelmuths und grundsatzloser Großmuth, die gemischt mit ebenso unbegreiflichen Anfällen der Wildheit die Fürsten der Thierwelt für uns zu so anziehenden Gegenständen der Beobachtung machen; aber die menschlichen Anlagen wurden ihren eigenthümlichen Aufgaben nicht zugebildet. Zu allen Zeiten ist diese Sinnesart mächtig genug gewesen; im höchsten Alterthum tritt sie offen als Räuberei zu Land und See hervor: Schwert und Lanze gilt dem griechischen Klephthen als der Pflug die Sichel und die Kelter, um zu säen zu ernten und den Wein von der Rebe zu pressen; räuberische Vorfahren gab sich Rom in seiner Sage, und den germanischen Völkern schien es unwürdig, durch Arbeit zu suchen, was durch das Schwert sich erobern ließ; der Wegelagerer des Mittelalters und der reislaufende Landsknecht handelten aus demselben Gefühle. Sie hatten alle darin Recht, daß die Arbeit durch ausschließliche Beschäftigung mit Gegenständen, deren Eigenthümlichkeiten man sich fügen muß, leicht den Geist unfrei macht, und indem sie seinen Gedankenkreis auf wenige Vorstellungsreihen verengt,

theils die Empfänglichkeit für die mannigfachen Güter des Lebens ertödtet, theils die Elasticität der Kräfte lähmen kann, die naturgemäß sich zu vielfachem Hinausgreifen in die Wirklichkeit sehnen. Aber sie vergaßen alle, daß doch nur die Arbeit einen zusammenhängenden menschlichen Charakter ausbildet, und daß jene schrankenlose Kraftübung, die sie schön fanden, erst dann über die thierische Wildheit sich erhebt, wenn sie das Gepräge des Abenteuers, in welchem Kräfte nur zu subjectivem Genuß geübt werden, ablegt, und den Charakter eines schirmenden Dienstes annimmt, welcher dieselben Kräfte zum Schutze an sich werthvoller Lebensinteressen, und mit dem Gefühle der Verpflichtung, verwendet.

Die Ziele des menschlichen Lebens und die Mittel zu ihrer Erreichung haben die Griechen eifriger als andere Völker überlegt. In der Welt der homerischen Gedichte erscheint eine dunkle Schicht arbeitender Hörigen als die Grundlage, auf welcher der heitere und anmuthige Lebensgenuß der Edlen ruht; aber Bedürfnisse und Bildung sind noch zu wenig verschieden, um diesen Gegensatz zu verbittern, oder die Ueberlieferung doch für uns zu unklar, um uns seine Schärfe deutlich zu machen. Die Arbeit, die noch nicht unübersichtlich in viele einander bedingende Zweige sich gespalten hatte, war geehrt, und am meisten, so weit sie den früh schon künstlerischen Sinn des Volkes anregte, und nicht fremdem Verlangen, sondern der Bedürfnißbefriedigung eines großen sich selbst genügenden Hauswesens diente. Als die glänzende Entwicklung des geistigen Lebens in Griechenland begann, änderten sich allmählich diese Verhältnisse. Je inhaltsvoller und edler der Genuß wurde, den die steigende Bildung dem versprach, der für sie Zeit hatte, um so kürzer suchte man die Arbeit abzuthun, welche des Lebens Nothwendigkeit deckte; das eigentlich menschliche Leben begann erst in der Muße, und die Muße menschlich würdig ausfüllen und genießen zu lernen, war die Aufgabe der griechischen Erziehung, die zu diesem Zwecke eine große und lang dauernde Arbeit der Zucht nicht scheute, sondern mit Eifer auf sich nahm.

Ich will nicht hier untersuchen, ob die gleichmäßige Entfal-

tung und Uebung aller körperlichen und geistigen Kräfte, welche die Natur in uns gelegt hat, ob also die Erziehung zu schöner Menschlichkeit in der That ein vollständiger Inbegriff unserer Bestimmung heißen kann. Richtig ist es aber gewiß, wenn man den thatsächlichen Unterschied zwischen der Maxime dieser antiken Erziehung und unserer modernen darin sieht, daß dort die Ausbildung der Fertigkeit und ihr Besitz höher galt als die Arbeit und die Fruchtbarkeit der Arbeit, zu welcher sie verwendet wurde. Jeder Einzelne sollte zum vollkommnen Exemplar seiner Gattung ausgebildet werden, die Gattung selbst hatte keine andere Aufgabe als dazusein und sich des Genusses ihrer Anlagen zu freuen. Die Erziehung endete mit der vollendeten menschlichen Haltung, mit der ruhenden plastischen Ausprägung des Charakters, die nun in allen Vorkommnissen des Lebens, die ihr begegnen und die sie an sich kommen läßt, unverändert sich bewährt und ihre Geschicklichkeit bethätigt, mit den Dingen fertig zu werden. Dieser allseitigen in sich geschlossenen Ausbildung ist ohne Zweifel der Geist der modernen Erziehung weniger günstig; sie bevorzugt mehr als billig den Umfang inhaltlicher Kenntnisse vor der allgemeinen Gewandtheit des Erkennens, die erzeugende einseitige Arbeit vor der freien Uebung aller Kräfte, die Enge des bestimmten Berufsstrebens vor der Theilnahme an allen menschlichen Verhältnissen. Gleichwohl liegt diesen Irrungen ein eigenthümlicher unverächtlicher Zug zu Grunde: die Ueberzeugung, daß die Bestimmung des Menschen nicht die vollendete Darstellung aller Schönheit seiner Gattung, sondern die Entwicklung zu unvergleichlicher Persönlichkeit ist, die nicht durch ein beständiges edles Spiel mit den allgemeinen Fähigkeiten, sondern nur dadurch zu erreichen ist, daß diese Fähigkeiten in ernster Arbeit der Durchführung einer individuellen Lebensaufgabe gewidmet werden. Nur in dieser freiwilligen Hingabe der Kräfte, die ihm die Natur geschenkt und die Erziehung entfaltet hat, an die mühevolle Verfolgung eines bestimmten Zieles gewinnt der Einzelne die Gaben seiner Gattung zu persönlichem Eigenthum für sich, und bildet sie in einem das

ganze Leben erfüllenden Entwicklungsgange zu einer Eigenthümlichkeit aus, durch die er mehr als ein vollendetes Exemplar seines allgemeinen Begriffes wird.

Wir verkennen keineswegs, daß der rege politische Sinn, die Kunstliebe des griechischen Volkes und seine Empfänglichkeit für Wissenschaft für sehr würdige Beschäftigungen seiner Muße sorgte und daß in der eifrigen und stetigen Verfolgung großer Entwürfe oder in der beständigen stilleren Theilnahme an den allgemeinen Interessen das Leben Inhalt und Beruf genug fand. Aber die Verachtung der elementaren groben ernsten Arbeit, die Geringschätzung alles Handwerks, die selbst den Künstler mitbetraf, dessen Werke man bewunderte, verfehlte dennoch ihren schädlichen Einfluß nicht. So viel auch gearbeitet wurde, so bildete sich doch in keinem nennenswerthen Grade jene Liebe zur Arbeit, die eifersüchtig auf die Ehre des Handwerks hält, innerhalb der engen Grenzen eines einförmigen Berufs genug Quellen innerlicher Befriedigung zu finden weiß, mit Lust das ganze Leben mit den Anschauungsweisen des Berufes durchdringt, und seinen geistigen Gehalt im Liede zu verherrlichen liebt. Großentheils aus diesem Grunde fehlte wohl auch dem öffentlichen Leben jene freilich an Steifheit grenzende Pflichttreue und Gewissenhaftigkeit, die der stetig geübte bescheidene Beruf sicherer anerzieht, als jener Stolz einer alle Gesichtspunkte überblickenden und an keinen von ihnen sittlich gefesselten Bildung. Nur wo die Sitte auch im Geringen treu zu sein gebietet, wird das Große sicher bestellt sein. Auch das Familienleben entfremdete die neue Bildung den schönen Anfängen der homerischen Zeit. Denn je mehr sie ausschließlich ihre Richtung auf politische Interessen und wissenschaftliche Beschäftigung nahm, um so weiter blieb das weibliche Geschlecht in seiner Theilnahme an ihr zurück. Die Gesellschaft des alten Griechenlands wurde ausschließlich eine Männergesellschaft. Nur in den Versammlungen der Männer pulsirte eigentlich das, was wir antikes Leben nennen; die Frauen lebten häuslich beschränkt, nur in Sparta lästiger Aufsicht entzogen, auch dort ohne an dem Geiste des Lebens, an dem sie An-

theil nehmen durften, viel zu gewinnen. Mit der mangelnden Gemeinsamkeit der Arbeit verschwand das Gefühl menschlicher Gleichberechtigung und von dem Gewinn, den das weibliche Gemüth dem Leben zuführen kann, ist dem Griechen wenig zu Gut gekommen. Nicht als wenn nicht die natürliche Gutartigkeit des Volks aller der Liebe und Zärtlichkeit der Familiengefühle Raum gegeben hätte, die wir ja auch an den Thieren bewundern; aber der allgemeinen Meinung galt doch das weibliche Geschlecht für die unvollkommnere Schöpfung. Seine Schönheit wußte die bildende Kunst zu würdigen, Alles, was an ihm reizend ist, die Poesie; aber man darf sich nur der bösen Sophismen erinnern, mit denen Aeschylos, darin keineswegs alleinstehend, in den Eumeniden den viel geringern Werth der Mutter im Gegensatz zum Vater beweist, um die beleidigende Geringschätzung zu erkennen, mit der im Ganzen die griechische Bildung auf die weibliche Welt herabsah. Nirgend hat sie ein Ideal erzeugt, das an Ernst und menschlichem Werthe dem verehrungswürdigen Bilde der römischen Matrona gleichstände.

Indianische Lebensweisheit theilt dem Manne die Mühe und den aufregenden Genuß des Kampfes, dem Weibe die schwere und abstumpfende Arbeit zu. So freilich theilten die Griechen das Leben nicht; aber sie lösten die Aufgabe, das Verhältniß zwischen liberalem Lebensgenuß und der Arbeit zu bestimmen, die doch gethan werden mußte, durch die Einrichtung der Sklaverei nicht minder oberflächlich und mechanisch, nur ohne Anschluß an irgend ein natürliches Verhältniß, das wie der Unterschied der Geschlechter oder der Menschenracen einem ungebildeten Sinne wenigstens einige Berechtigung zu dieser Vertheilung zu gewähren schien. Wenn Hektor und Andromache mit vorahnender Wehmuth das der Witwe und Waise bevorstehende Elend der Knechtschaft beklagen, so versöhnt uns nicht bloß die elegische Schönheit der Poesie, sondern in diesem heroischen Zeitalter erscheint wenigstens dies Elend als natürliches Verhängniß des Weltlaufs, für das die noch rathlose sociale Weisheit der Menschen keine Abhülfe wußte; in der Blüthe

Griechenlands, als man längst mit politischem Scharfblick die Ordnung der Gesellschaft erwägen gelernt hatte, empört die Gelassenheit, mit welcher selbst die erhabensten Geister die Sklaverei als selbstverständlichen Bestandtheil ihrer Staatsgebäude betrachten. Wenn die Weberschiffe sich von selbst in Gang setzen werden, sagt Aristoteles, dann werden wir keine Sklaven mehr brauchen. Nicht jener Vordersatz, in dem man so oft eine geniale Vorahnung der künftigen Maschinentechnik gefunden hat, scheint mir merkwürdig; denn es ist keine Vorahnung, die Aristoteles hier ausspricht, sondern eine Erinnerung an die dädalischen Kunstwerke, welche die Mythologie gepriesen hatte. Aber merkwürdig ist, wie die weitere Entwicklung, von dem Eindrucke der zu erwartenden Vortheile beherrscht, den widersprechenden Begriff eines einsichtsvoll handelnden Werkzeugs, das gleichwohl nur Werkzeug bliebe, in dem Institute der Sklaverei zu realisiren sucht. Mit viel Verzierung durch logische Umschweife verhüllt sie nur wenig den aristokratischen Egoismus, der aus dem Selbstgefühle des Bevorzugten, aus den Bedürfnissen der edlen liberalen Bildung des Einen die Selbstverständlichkeit der Knechtschaft des Andern folgen läßt. Die Fähigkeiten der Menschen sind verschieden; königliche Seelen unterscheidet Aristoteles, die aus eigner Kraft schön und würdig zu leben wissen, andere, die weder vernünftige Lebensaufgaben sich selbst stellen, noch die Mittel ihrer Erfüllung finden könnten. Aber nicht die sittliche Pflicht sorgender Erziehung und barmherziger Liebe gegen die Schwachen wird um dieses Unterschiedes willen den Starken zugemuthet; der einmal gewählte Name königlicher Seelen führt unvermerkt den Anspruch der Herrschaft in diese Betrachtung ein, und die Schwachen werden zu verkäuflichem Besitz der Starken.

Diese Begründung ist schlimmer, als der wirkliche Hergang gewesen war. Kriegsgefangenschaft und Schuldhaft waren überall die häufigsten Ursachen der Sklaverei. Dort begreift sich die Härte des Siegers aus dem nachdauernden Hasse des Kampfs, der mindestens doch eine leidenschaftliche Gemüthsbewegung ist,

hier führt ein Reihe von Folgerungen, denen nicht aller Schein von Billigkeit fehlt, leicht dazu, den erstattungsunfähigen Schuldner mit seinen Leistungskräften haftbar zu machen, dann um deren Benutzung zu sichern, seine Freiheit zu beschränken, um sie endlich im Verkehr zu verwerthen, seine Person zwar nicht unmittelbar zu verkaufen, aber sie, gegen Empfang der Forderung an ihn, einem Andern zu gleicher Arbeitsleistung zu verpflichten. In beiden Fällen fehlt die nothwendige Anerkennung, daß die Würde der menschlichen Persönlichkeit weder jene Befriedigung der Leidenschaft, noch diese Durchführung von Rechtsansprüchen gestattet; die Kaltblütigkeit jener sophistischen Deduction des Aristoteles aber entbehrt selbst der schwachen Entschuldigung, die diesen beiden geschichtlichen Ursprüngen der Sklaverei zur Seite steht.

Die Praxis milderte nur zum Theil die Härte der Theorie. Welches war das Kennzeichen, das jene königlichen Seelen von den gebornen Knechtsseelen unterschied? Zunächst allerdings galt der Nichtgrieche dem Stolze des Hellenen als naturbestimmt zur Sklaverei; nicht wegen mangelnder Bildungsanlage, denn man bildete eben die barbarischen Kaufsklaven, um sie zu benutzen, sondern unmittelbar durch seine Abstammung. Aber in den endlosen inneren Kriegen wurden dennoch die Bevölkerungen überwundener Städte als Sklaven verkauft, Landsleute den Landsleuten dienstbar gemacht, wenn auch die öffentliche Meinung der Unbetheiligten es mißbilligte, hier und da das Gesetz theils die Knechtung verbot, theils die Gestattung des Loskaufs forderte. Im Uebrigen war das Loos der Sklaven verschieden genug. Grausamkeit und Lust am Quälen sind nicht vorwiegende Nationalfehler der alten Griechen; aber sie waren ebensowenig ein sanftmüthiges Geschlecht; am meisten verhängnißvoll war es, daß ihre sittlichen Grundsätze ohne lebhaftes unmittelbares Pflichtgefühl von dem jedesmaligen Zustande ihrer theoretischen Ueberzeugungen abhingen. Athen behandelte seine Sklaven mild und es mag sein, daß ihre Lage glücklicher war, als die der freien Proletarier neuerer Zeiten; Sparta wurde durch die Maximen seiner Staatsklugheit zur Un-

menſchlichkeit doctrinär bewogen; die lakedämoniſchen Jünglinge, verborgen die Wälder und Fluren durchſtreifend, um die mißvergnügten Heloten zu heimlicher Abſchlachtung anzuzeigen, bieten mitten in dem ſchönen Griechenland ein echt indianiſches Nachtgemälde.

Auf dieſen tiefen dunklen Schatten beruhte die glänzende Entwicklung liberaler Bildung, durch die Athen und einige andere Staaten für die Nachwelt ein unvergeßliches Muſter geworden ſind. Die Autarkie, das Selbſtgenügen, welches die griechiſche Philoſophie ſo oft als das Höchſte menſchlicher Vollkommenheit feierte, lag in dieſer Geſtaltung des Lebens am wenigſten; der Genuß der Einen beruhte auf der Arbeit der Andern. Wie groß daher auch die geiſtige Bildung ſein mag, die ſo errungen wurde, — und doch läßt ſich kaum beweiſen, daß ſie nur ſo errungen werden konnte, — ſo liegt darin jedenfalls ein erkennbarer und großer, obwohl langſam erfolgter und noch nicht beendeter Fortſchritt der Menſchheit, daß die Unverantwortlichkeit einer ſolchen Grundlage für das Höchſte dem allgemeinen Bewußtſein klar geworden iſt.

Zunächſt entwickelte im Alterthum das römiſche Reich die verderblichen Keime nur weiter. Ein thätiger Sinn der italiſchen Völker, weniger auf mannigfaltige Betriebſamkeit gerichtet, ſchätzte deſto anhänglicher die regelmäßigen Beſchäftigungen des Landbaus; zu dieſer Arbeit wenigſtens kehrte noch lange auch der Römer mit Vorliebe und Achtung zurück. Der beſtändige Kriegszuſtand des wachſenden Staats hinderte jedoch das Aufblühen der Gewerbe und führte allmählich zu jener Gewohnheit, die Bedürfniſſe zu erobern, nicht zu erzeugen, die ſpäter den größten Theil des bekannten Erdkreiſes nur als Vorrathskammer des römiſchen Volkes ausbeutete, und deſſen eigenen Arbeitsſinn abſtumpfte. Die Art, wie die römiſche Herrſchaft nicht in Raubzügen, ſondern mit geordneter Verwaltung und Erpreſſung ſich ausbreitete, erklärt natürlich, daß der eroberte Gewinn Wenige zu unverhältnißmäßigem Reichthum führte und die Menge verarmen ließ. Seine eigene Kraft hatte das Volk in der Mühſal endloſer Kriegsdienſte zu-

zusetzen und der heimkehrende Veteran bejammerte, keine Scholle eines Grundbesitzes mehr wieder zu finden, um sein Haupt zu betten, und keine Gelegenheit selbst für lohnende Thätigkeit, seitdem die Arbeit in den Händen der Menge kriegserbeuteter Sklaven lag. Wiederholte Versuche, durch Ackervertheilungen die verlorne Grundlage eines wirthschaftlichen Gleichgewichtes wiederzugewinnen, erschütterten die Gesellschaft; durch Geldspenden und Speisungen mußte der Staat anstatt erarbeiteten Lohnes das verhängnißvolle Geschenk unverdienter Almosen einer Menge zuwerfen, die bald nichts Anderes mehr als Brot und Schauspiele verlangte. An der großartigen politischen Thätigkeit hatte allerdings das öffentliche Leben noch lange einen bedeutenden und anregenden Inhalt; die strenge Familiensitte der alten Zeit übte ihre erziehenden Wirkungen noch lange aus; aber ein starrer Rechtssinn hatte schon in den Anfängen des Staats die eigenen Angehörigen harten Freiheitsbeschränkungen und der Dienstbarkeit gegen ihrer Gläubiger unterworfen, die väterliche und hausherrliche Gewalt wenigstens in der Theorie unbeschränkt gemacht. Derselbe Sinn, durch keine Mannigfaltigkeit eigener humanistischer Bildung gemildert, führte dann, nachdem er einmal die wahren sittlichen Grundsätze verfehlt hatte, in der rechtlichen und gesetzlichen Ordnung der Sklavenverhältnisse zu dem Aeußersten doctrinärer und theoretisch geregelter Grausamkeit.

Es war dem Alterthum nicht gelungen, die Vertheilung der Arbeit und der Güter zu allgemeiner Glückseligkeit oder doch ohne den Vorwurf vermeidbarer Ungerechtigkeit zu ordnen. Aber es war doch eine vielseitige geistige Ausbildung gewesen, in der man das Ziel des Lebens und seinen würdigen Genuß suchte, und wenn die erziehenden Wirkungen der Arbeit dem Gemüth wenig zu Gut gekommen waren, so hatte doch umgekehrt der entwickelte Geschmack jener liberalen Bildung dadurch fördernd auf die Arbeit eingewirkt, daß er ihr eine Fülle anziehender Aufgaben stellte. In der Armuth künstlerischer Durchbildung, in dem folge-

rechten Stile der Behandlung, der die zahlreichen kleinen Ueberreste antiker Arbeit noch für unsern Blick zu dem zusammenhängenden Ganzen eines wohlgeordneten Reichthums schöner Lebensumgebung verknüpft, bemerken wir diese Wirkung nicht minder, als an den großartigen Werken, zu denen die organisirende Thätigkeit der politischen Verwaltungen eine Menge dienender Kräfte zusammenfaßte. Die Stürme der Völkerwanderungen ändern dieses Verhältniß. Wieder gewinnt der abenteuernde inhaltleere Trieb des Heroenthums die Uebermacht über die inhaltvolle geistige Bildung; zwar die Sklaverei als rechtlich bestehende Einrichtung verliert sich allmählich; aber der arbeitende Theil der Menschheit versinkt vor dem waffentragenden in eine Abhängigkeit, die vielfach kaum geringer ist, als jene; die Arbeit selbst aber empfängt weder im Kleinen noch im Großen belebende Aufgaben von dem neu zur Herrschaft gekommenen Element. Denn die Bedürfnisse des Privatlebens waren weder so mannigfach, noch so fein, wie früher; der allgemeine Zerfall des Staatslebens in eine Menge von locker verbundenen einander befehdenden Gebieten verhinderte alle die großen Unternehmungen, die der Stolz des Alterthums gewesen waren. Es erhielt sich daher, so viel sich erhalten konnte, von der antiken Technik und ihren Erzeugnissen, und diese überlieferten Reste wurden später ein belebender Antrieb zum Wiederfortschritt; aber lange entstand wenig Neues, und keine Zeit ist an fördernden Entdeckungen und Erfindungen so arm, wie der Zwischenraum, der den Sturz der classischen Welt von der Wiedererweckung der Wissenschaften trennt.

Und gerade die Arbeit sollte doch durch ihre eigenthümliche Entwicklung namentlich in den nördlichen Ländern Europas die Gestalt des Lebens ändern und sie dauernd neu bestimmen. Als die völkerbewegenden Stürme sich beruhigt hatten, weckte der Handel, der die Länder wieder zu durchkreuzen anfing, durch die Erzeugnisse, die er zuführte, neue Bedürfnisse und neue Anstrengungen, diese um den Preis eigner Erzeugnisse zu befriedigen. An den Sammelplätzen des so eingeleiteten Waarenaustausches bildeten sich

Niederlassungen, an die allmählich die landesüblichen Gewerbe des Umkreises dauernd sich fesselten. Die Mängel der Rechtssicherheit in jenen Zeiten und die Unvollkommenheit und Schwerfälligkeit der Verbindungen zwischen entfernten Ländern nöthigten gleichmäßig zu engem Zusammenschluß der Gewerbe gleicher Art und gaben ebenso früh diesen Vereinigungen einen Hang zur Ausschließung des Arbeiters, der nicht durch übernommene gleiche Pflichten der Genossenschaft auch ihre Rechte erworben hatte. Diese merkwürdigen geschichtlichen Verhältnisse bewirkten, daß die gewählte Arbeit in einen festen *Beruf* überging, durch den der Einzelne seinen *Stand* in der Gesellschaft erhielt; denn in der That war ihm die Arbeit nicht mehr ein bloßes Quantum abzuthuender Leistung, durch welche ein ebenso bestimmtes Maß von Lebensgenuß eingekauft wurde, sondern dadurch, daß er freiwillig für sein Theil sich zu dieser Arbeit bekannt hatte, war er aus einem Exemplar der Gattung erst zu einem berechtigten Elemente der menschlichen Gesellschaft geworden. Dieselbe Gliederung der Gesellschaft, die in den Kasten des Orients sich zu einer unaufhebbaren die Generationen einschließenden Naturbestimmtheit verfestigt hatte, erzeugte sich hier wieder, aber als eine Ordnung, in welcher der Einzelne mit Freiheit seine Stelle zu suchen berechtigt war. Eine Stelle überhaupt aber mußte er suchen; so selbstverständlich als jeder von Natur in eine Familie gehört, so darf er auch als Glied der Gesellschaft nicht bloß Arbeiten thun oder Geschäfte überhaupt verrichten, sondern muß einem bestimmten Berufe leben, dessen Pflichten Rechte Lebensgewohnheiten und Genüsse er theilt. In solche Zünfte der Arbeit gliederte sich Alles; wurden doch selbst Bettler und Vagabunden als Genossenschaft gedacht, die ihr auch berechtigtes Dasein durch Beachtung gewisser Gebräuche sichern mußte. Entstanden aus der Gemeinsamkeit der Arbeit, wurden diese Verbindungen doch bald zu Gemeinschaften aller Lebensinteressen; an den Festen der Geselligkeit, an der Verwaltung der städtischen Gemeinwesen betheiligte man sich nicht unmittelbar als Mensch und als Bürger, sondern aus dem Stande, dem man angehörte,

aus der Zunft fühlte man nicht nur sein Recht an der Theilnahme entspringen, sondern fand aus dieser Quelle zugleich die charakteristischen ausdrucksvollen Formen für sie.

Vieles an dieser Gestaltung des Lebens kann uns jetzt als willkürliche Beschränkung erscheinen; aber das, worin wir uns jetzt durch sie beschränkt fühlen, bestand damals nicht, oder kaum; und am Ende ist zweifelhaft, ob wir in unsern Gefühlen ganz Recht haben. Daß man in die freie Geselligkeit die Erinnerung an die Unterschiede des Standes schleppe, dünkt uns leicht verkehrt; aber es gab damals keine allgemeine Bildung, die dem Meinungsaustausche Inhalt, keine allgemeine Sitte, die dem Verkehr feste wohlthuende Formen geben konnte. Noch weniger lebhaft war das Bewußtsein einer Staatsordnung, welche über die örtlichen Interessen der Gemeinde hinaus allgemeinere Güter des geselligen Lebens vertreten hätte, im Gegentheil eben die aus bestimmten Arbeitskreisen entstandenen Städtegemeinden waren die einzigen lebendigen Ganzen, die, durch gegenseitiges Bedürfniß an einander geknüpft, gemeinsame Zwecke verfolgten. So war es natürlich, daß einzelnen Gewerben, da wo sie blühten, eine politische Geltung zuwuchs, die der Natur der von ihnen vertretenen Arbeit gar nicht, aber recht wohl einer Genossenschaft von Menschen zukommt, die untereinander durch gleiche Lebensgewohnheiten, gegenseitige Pflichten und Rechte verbunden sind.

Der Arbeit selbst, wie dem öffentlichen Leben, kamen viele Folgen dieses Verhältnisses zu Gut. Die Abschließung des Gewerbes zu einer Zunft, die andere neben sich hat, erweckte den natürlichen Wetteifer, mit dem, was man als Stand gewählt hat, auch zu gelten. Jene tüchtige Gesinnung bildete sich aus, welche die Ehre ihres Handwerks gegen außen aufrecht zu erhalten sucht, und sich mit ganzen Sinnen in die Arbeit vertieft, um ihre Trefflichkeit zu steigern; langsam und mit Mühe, durch keine Wissenschaft noch zuvorkommend unterstützt, eroberte auf diesem Wege des sinnigen Handwerks die künstlerische Phantasie wieder Boden. Die Oeffentlichkeit gewann an Wohlfahrt und Schön-

heit durch die Anstalten der Mildthätigkeit, welche die Genossenschaften zunächst für ihre Angehörigen stifteten, und durch die Beiträge, die sie wetteifernd zur Förderung des gemeinen Wesens leisteten; das Familienleben entwickelte, nachdem die alten nationalen Sitten längst abgekommen, hauptsächlich unter dem Einfluß dieser Arbeitsamkeit die neue Form einer bürgerlichen Zucht, deren Strenge und Festigkeit an die schöne Zeit der römischen Ehrenhaftigkeit erinnert, und die doch, einestheils von der befreienden Gedankenwelt des Christenthums, anderseits von dem Geiste der Arbeitsgewohnheit durchdrungen, in nicht wenigen Stücken einen unzweifelhaft erreichten Fortschritt des menschlichen Geschlechts bezeichnet.

Noch lange stand diese Lebensform, die Arbeit und Genuß so viel als möglich verschmilzt, dem abenteuernden Sinn des Ritterthums gegenüber, dem in der allmählich sich befestigenden Gesellschaft der Stoff zu Thaten zu gebrechen anfing, und hatte sich selbst gegen die Angriffe desselben zu vertheidigen; aber die neue Lebensanschauung brach sich doch Bahn, und wenn sie nicht schnell zu politischer Unabhängigkeit oder entsprechender Berechtigung kam, so hat sie doch bald die allgemeinen Formen der Gesellschaft zu bestimmen angefangen. Von ihr war der materielle Reichthum der modernen Länder errungen worden; aus ihr ging später die wieder aufblühende Gelehrsamkeit und die Kunst hervor; so gab sie fast allein dem Leben seinen Inhalt; es war natürlich, daß sie ihm, bis auf die Tracht und den Gesprächston herab, auch sein äußeres Gepräge gab. Aber diese Herrschaft erreichte sie erst, als einflußreiche Ereignisse aller Art ihren Geist bereits wesentlich umzugestalten angefangen hatten.

Die großen geographischen Entdeckungen, mit denen das Mittelalter schloß, der bald folgende Aufschwung der Naturwissenschaften, die außerordentliche Ausdehnung Beschleunigung und Erleichterung, welche die Erfindung des Buchdrucks der Gedan-

kenntheilung, die Ausbildung der Schifffahrt und zuletzt die Dampfkraft dem materiellen Verkehr gewährte, haben dem Leben der Gegenwart in Arbeit Güteraustausch und Genuß den größern Theil seines auszeichnenden Gepräges gegeben.

Zum ersten Male sind die Umrisse der Erdoberfläche mit einer Vollständigkeit kennen gelernt worden, welche der Zukunft keine überraschenden Entdeckungen übrig zu lassen verspricht, zum ersten Male die verschiedenen Völkergruppen, die den Erdball bewohnen, wenigstens wechselseitig eine in den Gesichtskreis der andern getreten. Noch bedeckt tiefes Dunkel das Innere großer Festländer und ihre Hülfsquellen, noch suchen viele Völker nach Ausgangspunkten zur Anknüpfung dauernder geselliger Verhältnisse; aber überall begegnet uns ein Forschungseifer, der nicht mehr bloß die Einbildungskraft durch Erzählung fernliegender Merkwürdigkeiten unterhalten, sondern alle diese unbekannten Fernen dem Verkehr unsers Culturkreises nutzbringend anschließen möchte. Die Aufklärung, welche die Wissenschaft über den großen Zusammenhang der Naturwirkungen an der Oberfläche der Erde zu geben beginnt, gewährt diesen Bestrebungen bereits einen nützlichen Anhalt, abenteuerliche Unternehmungen durch den Nachweis ihrer wirthschaftlichen Nutzlosigkeit verhindernd, zu andern durch Hinweisung auf wahrscheinliche Erfolge ermunternd. Der Handel, Bedarf und Angebot der entlegensten Gegenden mit einander abwägend, und im Stande, den wünschenswerthen Austausch mit steigender Leichtigkeit zu bewirken, nähert sich der Lösung seiner Aufgabe, die Erde zu einem einzigen Wirthschaftsganzen zu vereinigen, die Kargheit der einen Zone durch den Reichthum der andern zu ergänzen, die gefährlichen Schwankungen, die in den Hungersnöthen des Alterthums und des Mittelalters der Bestand der Gesellschaft erlitt, zu verhüten, und so weit die Natur nicht durch Versagung der unentbehrlichsten Lebensreize das Vordringen einschränkt, die unwirthlichsten Gegenden wenigstens zu zeitweiligem Aufenthalt menschlicher Wesen einzurichten. Die Entwürfe der Politik, niemals den Rücksichten wirthschaftlicher Art ganz fremd

gewesen, sind zu einer behutsameren Berechnung viel zahlreicherer Wechselwirkungen genöthigt, von denen Macht und Wohlfahrt der Staaten abhängt. Vielleicht ist die richtige Beurtheilung dessen, was hier frommt, am meisten noch in ihrer Kindheit; einigermaßen indessen ist doch die zurückhaltende Kraft deutlich, mit welcher das Bewußtsein dieses zu schonenden Zusammenhangs verwickelter Verhältnisse auf die kriegerischen Instincte der Menschheit wirkt. Weder mit unfehlbarem Erfolg freilich, noch durchaus zum Vortheil. Denn wie wünschenswerth auch die Bändigung roher nur zerstörender Kräfte, so wenig ist es die Fesselung des ganzen Lebens durch die materiellen Güter und durch jene Friedensliebe, die aus Furcht vor deren Gefährdung die Gebote der Ehre zuweilen gern überhören möchte.

Vortheilhaft hat in anderer Weise die Eröffnung der ungemessenen Räume, welche die neuen Welttheile darboten, auf das politische Leben gewirkt. Der Menschheit, die manche durch lange Ueberlieferung überkommenen Zustände wie eine sich fortschleppende hoffnungslose Krankheit fühlte, war Gelegenheit zu umfassenden Neubildungen gegeben; sie konnte aus eigner frischer Erfahrung lernen, welche Kraft und Thätigkeit das menschliche Leben erfordert, wenn man zu den ursprünglichsten Arbeiten seiner Begründung zurückkehren muß, welche vielleicht zu gering geschätzten Güter die Mißstände einer alten Cultur dennoch einschließen, welche neuen lebensfrischeren Einrichtungen sich endlich treffen lassen, wenn man ungebunden durch Ueberlieferung sie unmittelbar aus der Natur der Lage treffen darf. Dem geschichtlichen Leben ist sonst so wenig als dem Arzte der belohnende Gegenversuch möglich, wie ein vorliegender und in bestimmter Weise gepflegter Zustand unter ganz anderer Behandlung verlaufen würde. Es war eine der eigenthümlichsten Begünstigungen der neueren Zeit, neben der alten Welt eben diese neue Welt zu besitzen und ohne plötzlichen Abbruch ihrer eigenen Entwicklung die Ergebnisse und Lebenserfahrungen verwerthen zu können, die auf jenen großen Versuchsfeldern strebsamer Kräfte gewonnen wurden.

Zu dieser großen und folgenreichen Ausdehnung des Schauplatzes wirthschaftlicher Thätigkeit fügte der Anwachs der Naturwissenschaft die nöthigen Mittel zur Bewältigung. Nutzbare Erfindungen sind zu allen Zeiten gemacht worden, aber nicht alle Zeiten hatten die Reizbarkeit der Einbildungskraft, für die jedes gewonnene Ergebniß sogleich Ausgangspunkt zu neuen Unternehmungen ist; im Alterthum und Mittelalter beschränkt sich gewöhnlich die Anwendung einer aufgefundenen natürlichen oder künstlichen Kraft auf den nächsten Umkreis der Arbeit, die Gelegenheit zu ihrer Entdeckung gegeben hatte. Es ist anders in unserer Zeit. Versuchend und berechnend ist man wenigstens auf einigen Gebieten der Natur zu den wahren Gründen und Gesetzen des Wirkens der Kräfte gelangt; aus zahlreichen Beobachtungen hat man die verschiedenen Erfolge kennen gelernt, welche die Thätigkeit dieser Kräfte unter willkürlich hergestellten oder abgeänderten Bedingungen ihrer Anwendung hervorbringt; jetzt kommen jedem neu entdeckten Stoffe, jedem neu erkannten Naturvorgange eine Menge allgemeiner Gesichtspunkte und Erinnerungen an früher Beobachtetes entgegen, und erwecken nicht nur sondern beantworten oft zugleich die Frage, welcher fernere Gewinn aus der Unterordnung des Neugefundenen unter bestimmte Bedingungen oder aus seiner Verknüpfung mit bekannten Kräften zu gewinnen sei. Daher das lebhafte Bestreben, jede frische Entdeckung sogleich in alle ihre möglichen Verwendungen zu verfolgen, die häufige Forderung, bestimmte Mittel des Fortschritts, die man bedarf, und von denen man genau angebbare Leistungen erwartet, durch Aufsuchung neuer Stoffverbindungen oder neuer Apparate der Kraftverknüpfung herzustellen; daher endlich das Bewußtsein über die Hindernisse, die der Erfüllung einer mechanischen Aufgabe noch entgegenstehen, und über die Richtung, nach welcher die Abhülfe suchende Forschung sich bewegen muß. Diese Vortheile, auf dem Charakter unserer Wissenschaft und auf der Leichtigkeit beruhend, mit welcher die vervielfachte Gedankenmittheilung das Zusammenarbeiten Vieler gestattet, haben uns nicht nur mit einer

ungleich größern Menge nutzbarer Güter beschenkt, als Alterthum und Mittelalter deren besaß, sondern sie haben auch unsere Sinnesart bestimmt. Vieles, was früher unmöglich schien, gilt uns jetzt nur noch als Frage der Zeit; an die ausgedehntesten Unternehmungen wendet sich die verbundene Arbeitskraft der Menschen mit gleichmüthiger Ueberzeugung des Gelingens. Indem sie nicht nur die unlebendige Welt umzugestalten sucht, sondern auch das Reich der lebendigen Geschöpfe als Bestandtheil einer nutzbaren Güterwelt auffaßt, und durch sorgfältige Zucht ihre Gestalten nach willkürlichen Absichten abändert, fühlt sie sich immer mehr als Herrin über die Natur, und aus der Arbeit verliert sich mehr und mehr der Rest jener Scheu, mit der noch das Mittelalter die geheimnißvolle Eigenthümlichkeit der Naturstoffe betrachtete, und von den wunderbaren Entwicklungen derselben, die man nur zaghaft einleitete, mehr Erfolg als von dem eignen wohlberechneten Eingreifen erwartete.

Auch über den Zusammenhang der Gesellschaft in sich selbst und mit den Naturbedingungen erstreckt sich dieselbe Betrachtung. Dem vielfachen und scharfen Nachdenken des Alterthums über diese Fragen fehlte theils die Unterlage einer große Zeiten und Räume umfassenden Beobachtung, theils die Möglichkeit leichter Mittheilung der gefundenen Ergebnisse. Den reichen Stoff, den die Gegenwart aus ihrem sehr vergrößerten Gesichtskreise entlehnt, weiß jetzt die Statistik mit eigenthümlich ausgebildeten Methoden der Vergleichung zu verwerthen, und die vervielfältigten Mittheilungsmittel machen diese Gedanken zum Gemeingut größerer Kreise. Zu den eigensten Zügen der neuen Zeit gehört daher die wachsende Klarheit und die steigende Verbreitung des Nachdenkens über die Grundlagen der wirthschaftlichen Gliederung der Gesellschaft, über die Gesetze des Verkehrs und die Zusammenhänge aller menschlichen Thätigkeit. Könnte jemals der menschliche Geist sich ausschließlich in einer einzigen Richtung bewegen, so würde die gegenwärtige Bevorzugung dieser Gedankenkreise ihre schädlichen Wirkungen noch deutlicher entfalten. Denn für sich allein be-

günstigt sie die Neigung, Alles was geschieht, nur als Beispiel allgemeiner Gesetze aufzufassen. Seine eigne Entwicklung, die ihm früher wenigstens zum Theil als die That seiner Freiheit erschien, würde der Mensch sich gewöhnen, als das Erzeugniß des Himmelstrichs, der Nahrung, natürlicher Anlage und ihrer naturgesetzlichen Veränderung anzusehn. In diesem so mechanisch klaren Zusammenhange aller Dinge ist es schwer, den Gedanken an Ideen höherer Zwecke lebhaft zu erhalten, die berechtigt sind, etwas Anderes zu verlangen, als die natürliche Verkettung von Ursachen und Wirkungen von selbst hervorbringt. In der That bezeugt die Flut materialistischer Ansichten, die uns überschwemmt, diese zunehmende Neigung, dem Menschen keine andere Bestimmung zu lassen, als den Anschluß an seine irdische Natur, die Ausbildung der Fähigkeiten seiner Gattung und die Vervielfachung der Güter, zu deren Genuß ihn diese einladen. Und auch die besonnene Reflexion, deren Blick sich nicht so verengt hat, unterliegt doch der Versuchung, Aenderungen der gesellschaftlichen Zustände, zu denen sie natürliche Bedingungen drängen sieht, um dieser ihrer Erklärbarkeit willen für gerechtfertigt zu halten und in thatloser Verehrung sich vollendender und vollendeter Thatsachen dem Strome der Ereignisse zuzusehen und jede Welle zu billigen, die er wirft.

Der größte Antheil an der eigenthümlichen Gestaltung, welche die Arbeitsverhältnisse unserer Zeit angenommen haben, gehört der Entwicklung der Maschinentechnik. Die unendlich vielen möglichen Arbeitsverrichtungen der menschlichen Hand sehen wir in den Maschinen gesondert, jede einzelne an eine einzelne nur für sie vorhandene Vorrichtung gefesselt, aber jede dafür mit größerer Kraft Unermüdlichkeit und Genauigkeit ausgerüstet. Das Alterthum erfreute sich dieser Vortheile nur wenig; es besaß meistens nur Werkzeuge, d. h. Vorrichtungen, welche zwar durch ihren Bau und ihre Anwendungsweise der menschlichen Kraft einen bequemeren Angriff der Arbeitsgegenstände verschaffen, aber doch die Quelle

ihrer Bewegung und Leistung in der Stärke und Geschicklichkeit des menschlichen Armes finden. Erst die Nutzbarmachung des Wasserdampfes setzte in zunehmender Allgemeinheit an ihre Stelle die Maschine, welche die verwendbare Kraft zwar nicht aus Nichts, aber ebensowenig aus einer bloßen Summirung oder Verwandlung menschlicher Thätigkeit, sondern aus den eignen Wirksamkeiten der Elemente entwickelt, denen jene nur die Bedingung ihres nutzbringenden Wirkens vorzeichnet. Und selbst dieses Geschäft erleichtert sich der Fortschritt der Technik; wie von jeher das anfängliche rohere Werkzeug dazu diente, ein feineres herzustellen, so sind es Maschinen selbst, welche die schwer zu formenden Bestandtheile anderer Maschinen bilden, oder sie selbst sind es, die wenigstens zum Theil nach den wechselnden Bedürfnissen der Arbeit ihren Gang ändern und die schädlichen Nebenwirkungen desselben ausgleichen.

Die Kostspieligkeit der Maschine und ihres Betriebes macht in der Regel nur die massenhafte und ununterbrochene Erzeugung ihrer Arbeit einträglich. Mit derselben Nothwendigkeit, mit welcher ein Kreis beim Wachsen seines Halbmessers immer größere Flächenräume mit immer geringerem Anwachs seines Umfangs umspannt, übertrifft bei den meisten Arbeiten mit dem Wachsen des Maßstabes, in dem sie unternommen werden, die Zunahme des nützlichen Erzeugnisses die des Aufwandes; zahlreiche Leistungen erfordern, wenn viele gleichartige demselben Werkzeug übertragen werden, kaum eine Verstärkung der Thätigkeit, die dasselbe auch der einzelnen widmen müßte; die meisten gewinnen selbst an Vollendung, wenn ihre einzelnen verschiedenen Theile einzelnen Kräften übertragen werden, die für sie ausschließlich geübt sind; endlich wird diese an sich vortheilhafte Theilung der Arbeit durch die willkürlose Genauigkeit der Maschinenwirkung erleichtert, da die Gleichartigkeit ihrer Erzeugnisse deren spätere Verbindung zu einem Ganzen möglich macht.

Die Vortheile, welche hieraus für die Producte der Arbeit selbst und für ihre Vertheilung entspringen, sind eben so oft

gerühmt, als die Nachtheile, die mit ihnen verknüpft sind, beklagt worden. Ohne Zweifel ist durch das Verdienst der Maschinentechnik eine große Menge von Mitteln der Bequemlichkeit und der Wohlfahrt durch das Volk verbreitet worden, die der Bildung früherer Zeiten entweder ganz unzugänglich oder um der Mühsamkeit ihrer Herstellung willen nur wenigen erreichbar waren. Bereits hat jedoch diese Betriebsamkeit Manches an sich gerissen, was früher der Kunst gehörte und aus ihren gleichförmigen Erzeugnissen verschwindet, wenn nicht alles künstlerische Element, so doch jene Lebendigkeit individueller Phantasie, die sich in so vielen von Einer Hand aus dem rohen Urstoff bis zu seiner Endgestalt mit Liebe durchgebildeten Geräthen des Alterthums oder des Mittelalters verräth. Die Ausstattung der Wohnungen mit zusammenpassendem Hausrath ist schwerer als sonst; nur die geringe Anhänglichkeit, die wir uns überhaupt dem allenthalben zusammengekauften Geräthe zu beweisen gewöhnen, läßt uns über den Mangel an folgerechtem geistigen Ausdruck unserer gewöhnlichen Lebensumgebungen hinwegsehen. Die Wohlfeilheit der Maschinenerzeugnisse ist anderseits im Vergleich zu der entwertheten menschlichen Arbeitskraft doch so groß noch nicht, um den Besitzlosen mit einiger Vollständigkeit an dieser neuen Bequemlichkeit des Lebens theilnehmen zu lassen. In ganz einfachen Gesellschaftszuständen erscheinen die verschiedenen Gemüthsarten, die es auch da gibt, alle nebeneinander ebenso berechtigt, wie die verschiedenen Thierarten, für deren keine es ein Vorwurf ist, zu sein, wie sie ist; erst die wachsende Gesittung stellt sich auch ihr Gegenbild, jene Gemeinheit gegenüber, welche die neu entdeckten und entwickelten sittlichen Verhältnisse alle kennt, und sie alle verachtet oder mißbraucht. Ganz ebenso ist die Armseligkeit der äußern Erscheinung kein Vorwurf, häufig selbst poetisch auf einer Culturstufe, die wenig Bedürfnisse kennt und sie auf die ursprünglichste und einfachste Weise befriedigt. Dagegen nimmt dieselbe Armuth den eigenthümlichen Charakter der Verlumptheit an, wo sie in der Mitte einer Gesellschaft auftritt, deren Leben auf ein sehr ver-

wickeltes und reich gegliedertes Ganze der Bedürfnißbefriedigung begründet ist. Indem die Armuth diesem Ganzen einzelne Bruchstücke ohne Zusammenhang entlehnt, macht sie sich abhängig von Bedürfnissen, für welche ihr eine sichere dauernde und anständige Abhülfe unmöglich ist, und tauscht für die frühere Genügsamkeit und deren erfinderische Einfälle nur die unbeholfene Unbehaglichkeit einer lückenhaften Bequemlichkeit der Umgebung und einer liederlichen äußern Erscheinung ein. Nur der Süden mit der Milde seines Himmels läßt dem Leben der Menge seine Anmuth; die große bedürftige Masse der nördlichen Culturvölker bringt ihr Dasein noch jetzt in Wohnungen Kleidungen und unter einem Hausrath hin, deren abstoßende Anmuthlosigkeit kaum etwas vor den Hütten voraus haben kann, in denen sich vor Jahrtausenden die gedrückten Völker Asiens vor ihren Despoten verbargen.

Noch ungünstiger ist die Rückwirkung der neuen Formen der Arbeit auf die geistige Entwicklung. Was das Alterthum so sehr fürchtete, die Verengung des menschlichen Gesichtskreises durch geistlose Beschäftigungen, bedroht mit der steigenden Arbeitsvertheilung immer mehr die Masse des Volks. Schon in der Handwerksspaltung der älteren Zeit bildete manches Geschäft den ständigen Beruf des Mannes, das, wenn die Rücksicht auf die Freiheit der menschlichen Entwicklung entschiede, zu den vorübergehenden Beschäftigungen der Hausarbeit gehören müßte. Aber das selbständige Handwerk enthielt doch meist noch eine Vielheit verwandter Aufgaben; es war möglich, einen Rohstoff durch verschiedene Stufen seiner Formung bis zu mancherlei Endgestalten mit einer zusammenhängenden, ihres Fortschritts und Erfolges sich erfreuenden Thätigkeit zu begleiten. Zwar übte das gewöhnlich gehandhabte Werkzeug seinen Einfluß auf die körperliche Ausbildung das Benehmen die Sitten und den Vorstellungskreis des Arbeiters; aber dennoch war er nicht der Sklave desselben: an den fertigen Erzeugnissen konnte er noch in jedem Umriß ihrer Gestalt die Kraft und Feinheit der arbeitenden Bewe-

gung wiedererkennen, die er hineingelegt hatte. Die Theilnahme des Menschen an der Maschinenarbeit beschränkt sich dagegen auf sehr einförmige Handanlegungen, die unmittelbar Nichts gestalten, sondern nur einem unbegriffenen Mechanismus eine unverstandene Gelegenheit zu unsichtbaren Leistungen geben. In die Hände und vor die Augen des einzelnen Arbeiters gelangt der bearbeitete Gegenstand in einer Form, deren Entstehung er nicht mit angesehen hat, und entschlüpft ihm wieder, um andere anzunehmen, deren Hervorbringungsweise ihm gleichfalls dunkel bleibt. Daraus entspringt die schlimmste mögliche Theilung der Arbeit, die Scheidung der scharfsinnigen Erfindung und Leitung, die mit der wachsenden Mannigfaltigkeit ineinandergreifender Maschinerien immer größere Umsicht verlangt, von der einsichtslosen Handlangerei, die in demselben Maße, als jene ihre Aufgaben löst, alles Nachdenkens entbehren kann. Denn die einzige Vollkommenheit, deren Ausbildung dem Arbeiter noch möglich ist, die formale der Pünktlichkeit ohne Bewußtsein über die Ziele, zu denen gekommen werden soll, ist genau dieselbe Tugend, die man auch von der Maschine selbst verlangt. Nur dem ungewöhnlichen Talente kann es gelingen, aus so ungünstigen Bedingungen sich emporzuhelfen und selbst in die Reihe der Erfinder zu treten; der mäßigen Fähigkeit ist die Arbeit weder Genuß noch Bildungsmittel mehr. Und eben diese nachtheilige Folge kann nicht aufgewogen werden durch den Ersatz, den eine menschenfreundliche Einsicht durch reichlichere Gewährung und bessere Ausfüllung der Muße dem Arbeiter zu geben sucht. Man mag ihm den Zugang zu wissenschaftlichen Bildungsmitteln, zu belehrender Lectüre, zu anständigen Vergnügungen eröffnen, ihm selbst zu dem zeitweiligen Genusse eines Luxus verhelfen, den eine auf massenhafte Benutzung begründete Betriebsamkeit allerdings auch ihm zugänglich machen kann: man ändert damit das Gefühl nicht, das eine geistlose Arbeit nur noch als Mittel zum Genuß auffaßt, keine Theilnahme und Hingabe für sie selbst hegt, sondern sie eben nur abzuthun sucht, um zu ihren Früchten

zu gelangen. Dieſer bedauerliche Zerfall des Lebens in Arbeit und Muße, die ſich wie Tag und Nacht gegenüberſtehen, ſchreitet unleugbar gegenwärtig weiter vor; wenn wir es als Gewinn unſerer Zeit rühmen, daß jede Arbeit in ihr geehrt ſei, ſo heißt dies häufig nichts anders, als daß das Erringen von Genußmitteln durch Anſtrengung irgend welcher Art gelobt wird; nicht die Arbeit, ſondern ihr Product wird geſucht; eine beſtimmte Reihe von Jahren nimmt man es auf ſich, das widrige Joch jener Anſtrengung zu tragen, für die man kein geiſtiges Intereſſe fühlt, um dann, reinlich davon abgegrenzt, den Reſt der Jahre in müßigem Genuß zu verbringen.

Auch die geſelligen Verhältniſſe, die von der Gliederung der Arbeit abhängen, entfalten neue Schattenſeiten. So lange die Erzeugniſſe der Handarbeit einträglich bleiben, oder ſo weit ſich das Gewerbe mit Urproductionen beſchäftigt, deren Unentbehrlichkeit den Abſatz ſichert, bleibt eine beſcheidene Selbſtändigkeit dem guten Willen auch ohne Ueberfluß von Geiſt und Kapital möglich. Die umbildenden Gewerbe erfahren zuerſt den ungünſtigen Einfluß des erweiterten Weltverkehrs, der Maſchinenarbeit und des Kapitals. Die größere Ueberſicht über den Zuſammenhang der Bedürfniſſe weiter Ländergruppen erlaubt jetzt der Nachfrage in viel größerem Maße zuvorzukommen, die vervielfachten Verkehrsmittel geſtatten einen leichten Vertrieb der im Großen wohlfeil hergeſtellten Erzeugniſſe, die Größe der verwendeten Mittel überdauert leichter die Schwankungen der Nachfrage und des Umſatzes; in vielen Fällen trägt ſelbſt die größere Güte und Gleichförmigkeit der Maſchinenerzeugniſſe zur Verdrängung der Handarbeit bei. Nicht wenige Handwerke werden von der ſelbſtändigen Erzeugung ihrer Artikel zu bloßen Ausbeſſerungen und Anpaſſungen gelieferter Fabrikate herabgedrängt; andere müſſen jeden eigenen Betrieb aufgebend ſich als dienende Glieder dem Ganzen großer Unternehmungen unterordnen. Dieſelben Bedingungen, die überhaupt die Vereinigung gleichartiger Arbeiten in Ein Geſchäft lohnender machen, drängen in ver-

stärktem Maße die Maschinenindustrie zu dem fabrikmäßigen Betrieb, der durch Vereinigung von Geist und Geld die Selbständigkeit der bloßen Arbeitstreue verhindert. Auf Zeit allerdings ist dem Fabrikarbeiter die Sicherheit seines Erwerbes müheloser verbürgt; aber während das freie Handwerk auf dem Bedürfnisse einer größeren Zahl von Kunden beruht, die bei beschränkterem Verkehr sich selten plötzlich ändert, hängt für jenen das Dasein theils von der Willkür und der Einsicht eines Einzigen oder Weniger, theils von den Schwankungen des Weltmarktes ab, die er weder übersehen noch bekämpfen kann. Für diese Unsicherheit liegt kein Ersatz in dem Gefühl, an einem großen Ganzen Theil zu nehmen; denn eben die Theilnahme bezieht sich weder auf die Einsicht noch auf den Gewinn, sondern beinahe auf die Gefahren allein. Nicht erfreulicher sind die Aussichten auf allmähliches Vorwärtskommen. Zur Begründung späterer Selbständigkeit ist der Lohn meist unzureichend, ein Uebertritt in andere Beschäftigungen unthunlich, da lange Eingewöhnung erst für eine bestimmte Arbeit völlig tauglich zu machen und für eine andere zu verderben pflegt. Die beste erreichbare Lebenslage scheint daher dem Fabrikarbeiter früh erreicht, das Trachten nach Mehrerem nur den Genuß der Gegenwart zu verkümmern; der Trieb zur Sparsamkeit erlischt, und früh geschlossene Ehen, da ja der Aufschub nichts Besseres verspricht, die Arbeitskraft der Kinder aber bald nützlich verwerthet werden kann, vermehren rasch das aussichtslose in einen und denselben Kreis des Hinlebens gebannte Proletariat der Arbeit. Die oft vorhandene oft fehlende Menschlichkeit der Fabrikherren kann ohne Aenderung in dem Princip der Arbeitsgliederung diese Uebelstände nicht ausgleichen; selbst ein patriarchalisches Verhältniß zwischen ihnen und ihren Untergebenen würde nicht die vollständige Lösung der Aufgabe sein, die nur in der Wiederherstellung einer auf eigene Thätigkeit gegründeten Selbständigkeit gesehen werden kann.

Nach anderer Seite hin hat die Arbeit, zu vielem Vortheil

und nicht ohne Nachtheil, frühere Schranken gebrochen. Geschichtliche Verhältnisse hatten den entstehenden Arbeitszünften festen Zusammenhang in sich, Abgeschlossenheit nach außen zum Gedeihen nothwendig gemacht. Aber es war doch eine ganz abenteuerliche Anschauung, die sich hieraus im Lauf der Zeiten entwickelte, daß alle menschliche Arbeit mit der Gesetzlichkeit eines Reichs von Naturgeschöpfen in eine geschlossene Anzahl von Gattungen zerfalle, deren jede auf einen bestimmten Kreis von Geschäften ein ausschließliches Recht besitze. Das Aufkommen neuer Arbeiten, die in diesem System nicht unterzubringen waren, führte zur Aufhebung dieser Beschränkungen, deren Fall allerdings früher gebundenen strebsamen Kräften ein freies Feld der Arbeit öffnet; aber die allgemeine Lage verkürzt die Vortheile dieser Verbesserung. Da kaum ein Geschäft die Möglichkeit eines fabrikmäßigen Betriebs völlig ausschließt, so werden auch diese entfesselten Kräfte sich in die beiden Klassen der Arbeitsherren und der unselbständigen Arbeiter scheiden. Die Möglichkeit, von einem Geschäft zum andern überzugehen, kann dieses Ergebniß verzögern, wird aber ihrerseits dazu beitragen, den Begriff eines Berufes noch mehr in Vergessenheit zu bringen, die Stetigkeit und Sicherheit alter auf ihm beruhenden Sitten aufzulösen; das Leben wird sich in eine Reihe vereinzelter Versuche verwandeln, sich durchzuschlagen.

Gegen diese Mängel hat die Gegenwart ein nicht Alles aber viel versprechendes Mittel in den freien Vereinen für bestimmte Zwecke hervorgebracht. In der Form von Versicherungsgesellschaften vertheilen sie als zweckmäßige wirthschaftliche Maßregel den unabwendbaren Nachtheil natürlicher Uebel auf die Tragkraft Vieler; als Actienvereine zur Herstellung von Unternehmungen, die der einzelnen Kraft überlegen sind, sind sie die einzigen Mächte, denen durch Verknüpfung des Eigennutzens mit dem Gemeinwohl Werke gelingen, welche mit den kolossalen Unternehmungen des Alterthums wetteifern können; in zahllosen andern Formen werden sie geschlossen, um die zersplit-

terten Mittel der Einzelnen, die gleiche Bedürfnisse haben, zu sammeln, durch Ankauf von Arbeitsmaterial im Ganzen, durch vereinigten Vertrieb der Erzeugnisse die nutzlosen Mehrkosten des Kleingeschäftes zu sparen und dem kleinen Kapital verhältnißmäßig die Ertragsfähigkeit des großen zu gewähren. Erfreuliche Erfahrungen bezeugen bereits den Werth der weiteren Fortbildung, deren dieses Princip fähig ist. Bedürftige Arbeiter, ihre geringen Ersparnisse zu einem Anlagekapital vereinigend, das ihnen die Unternehmung von Arbeiten zu gemeinschaftlichem Gewinn ermöglichte, haben ihre bescheidenen Vereine zu blühenden Gesellschaften ausgedehnt, welche die geschäftlichen Vortheile des Großbetriebes zum Nutzen aller Theilnehmer ausbeuten. An die Stelle des Einen Arbeitsherrn tritt die verbundene Arbeitsgemeinde, die Abfindung der Arbeit durch einen Lohn, der sich nur nach dem Angebot unbeschäftigter Kräfte richtete, verwandelt sich in einen Mitgenuß des Gewinnes, den die Regsamkeit der Gesellschaft erwirbt; die drückenden und entsittlichenden Wirkungen des Verhältnisses zwischen dem alleinigen Herrn und den dienenden Händen weichen der belebenden und sittigenden Kraft der Theilnahme, die der Einzelne für das Gedeihen des ihm selbst mit angehörigen Ganzen hegt. Ohne zu ausdrücklichen Verboten greifen zu müssen, haben diese Gesellschaften Laster der Unmäßigkeit, die zu dem Ganzen ihres Geistes nicht paßten, von selbst sich mildern sehen; der Trieb zu weiterer Fortbildung hat sich in ihnen durch Gründung von Unterrichtsanstalten und Anschaffung von Lehrmitteln lebhaft geäußert; ohne Unterstützung von Seiten des Staates und im Kampf gegen viele Hindernisse haben sie ihren Mitgliedern einen Gewinn gebracht, der ihre Existenz und ihr Familienleben sichert und behaglicher gestaltet. Es ist schwer, der Erfahrung vorgreifend, die weitere Entwicklungsfähigkeit dieser Genossenschaften zu bestimmen; was sie bis jetzt nicht gewähren, ist die Berufsselbständigkeit des Einzelnen, dem sie nur die Sicherheit seines Auskommens verbürgen. Es ist die Frage, ob dieses Ideal eines auf sich selbst beruhenden,

sich wirthschaftlich selbst erhaltenden und in seinem Wirkungskreis sich abschließenden Familienlebens überhaupt unserer Zeit noch allgemein erreichbar ist, und nicht den veränderten Arbeitsverhältnissen aufgeopfert werden muß. Noch ist es vorhanden in dem ackerbauenden Grundbesitz; sollte indessen die Zeit des Dampfpfluges kommen, und sein Uebergewicht den Betrieb im Großen nöthig machen, der seiner Wirkungsweise allein vortheilhaft zukommt, so wird man die Aecker zusammenlegen, alle kleinen Vertiefungen ausfüllen, alle kleinen Erhöhungen abtragen, die vergrößerte ertragsfähige Ebene, auch wenn die Eigenthumsrechte der Einzelnen an ihr fortdauern, einzelnen Verwaltungsausschüssen übergeben, von denen man nach der Aberntung den gewonnenen Ertrag geliefert oder berechnet erhält. Der Zusammenhang des Menschen mit der Natur und der auf sie verwendeten Arbeit wird auch hier immer weniger dem Auge übersichtlich werden; auch die Erde wird dann nur noch ein Object nutzbringender Ausbeutung sein, nicht der Gegenstand eines mit Hingabe und Liebe fortgeführten Berufes.

Schon die örtliche Vereinigung verknüpft die dörfliche oder städtische Gemeinde zu einer Gemeinsamkeit der meisten Lebensinteressen; noch mehr war in ihrer Blüthezeit die Zunft eine Genossenschaft für das ganze Leben, nicht für die Arbeit allein; alle modernen Vereine haben bisher den Nachtheil, Verbindungen zu einzelnen Zwecken zu sein, derer keiner den ganzen Menschen fesselt und beschäftigt. So wie das Werkzeug den Mann ganz in Anspruch nimmt, die Maschine dagegen für ihn arbeitet, so schloß früher der Beruf den Menschen ganz ein, der gegenwärtige Verkehr mit seinen Arbeitsformen gleicht der Maschinerie, die von ihm keine Hingabe, sondern nur pünktliche Erfüllung weniger Bedingungen verlangt. Formelle Tugenden werden reichlich entwickelt; in dem Verkehr des Handels der Posten der Eisenbahnen der Wechsel des Credites liegt eine großartige Zuversicht auf die Zuverlässigkeit einer Maschinerie, die sich aller persönlichen Aufsicht und allem Einfluß der Einzelnen entzieht,

und für ihn gleichsam im Finstern arbeitet; wozu Alterthum und Mittelalter eine Menge persönlicher Bemühungen gemüthlicher Beweggründe wirksam berechneter Ueberredung und vielfachen Handanlegens bedurfte, das alles wird jetzt mit dem geringsten Aufwand von Aufregung, mit einer Sparsamkeit, die selbst mit Worten geizt, dem für Alle sorgenden Mechanismus des Verkehrs anvertraut. Aber je mehr die eigene Natur des Geschäfts begriffen und ihrem Begriff gemäß entwickelt wird, um so mehr zieht sich die persönliche Hingabe und das Gemüth aus ihm zurück. Es ist wahr, daß ein großer Theil der guten Erfolge, die in früherer Zeit dieser lebendigen Betheiligung entsprangen, vortheilhafter auf diesem Wege einer geschäftlichen Verwaltung erreicht wird; daß durch Versicherungen, durch eine allgemeine Armenpflege, durch Anregung eines verständigen Eigennutzes die Aufgaben, die sonst der freien Mildthätigkeit zufielen, theils vermindert, theils sicherer gelöst werden; aber nachdem alle diese Gebiete menschlicher Thätigkeit möglichst mechanisirt sein werden, wird die Frage mehr und mehr hervortreten, wo denn nun eigentlich das Leben selbst beginnt, wenn alles das, was sonst es ausfüllte, der lebendigen Hingabe entrückt und nur zu den Vorbereitungen und Mitteln des Lebens gerechnet wird?

Der Genuß der Muße, die nach allen Anstrengungen übrig bleibt, stellt schwerlich unsere Zeit im Ganzen sehr hoch. Sie kennt freilich wohl die saure Arbeit, aber sehr wenig die frohen Feste. Mit dem Zerfall der Stände und Berufskreise sind die alten Sitten, die hergebrachten Gebräuche, der formenreiche Inhalt öffentlicher Feste und Belustigungen, alle bedeutsame Ceremonien des Umgangs im Abnehmen; die allgemeine Formlosigkeit weiß mit der gewonnenen Muße nichts anzufangen, wenn sie nicht wieder an die Arbeit anknüpft, die abgethan sein sollte, oder zu dem sinnlichen Genuß zurückkehrt, der immer zu haben ist. Die Ausstellungen sind die einzigen eigenthümlich modernen Feste, Zweckessen die Bekräftigungsmittel der Begeisterung. Dem

Mangel der volksthümlichen Erfindungskraft kommt weder Staat noch Kirche zu Hülfe; jener begünstigt weder die politische Regsamkeit der natürlichen Geselligkeit, noch gesteht er gern gesellige Feierlichkeit dem politischen Streben zu, das er noch billigt; diese überläßt durch Verbote oder Mißbilligungen dessen, was sich natürlich regt, die Einbildungskraft des Volkes ihrer eigenen Leere, ohne sie durch positive Entfaltung eines geistigen Lebens zur Betheiligung an den Formen des Cultus, zum Genuß ernster Kunstschönheit zu gewinnen.

Ueberblicken wir nun zusammenfassend diese geschichtlichen Wandlungen, so scheint uns das menschliche Leben sich mehr und mehr in einen Kampf um das Dasein zu verwandeln; die Vervielfachung kleiner Bedürfnisse und die nicht in gleichem Maß zunehmende Leichtigkeit ihrer Befriedigung verzehrt einen großen Theil der Kraft, die unbedingteren Zwecken hätte gewidmet werden können, ohne daß die Art der Anstrengung ihren Lohn oder doch einen Theil ihres Lohnes in sich selbst trüge. An die Stelle der Arbeit, die einst allerdings eine sich selbst erquickende Uebung der Thätigkeit war, tritt mehr und mehr das Geschäft, jenes wunderbare Geschöpf der Gesellschaft, das mit seinem vielverzweigten Zusammenhange, seiner von unserer Willkür unabhängigen Naturgesetzlichkeit gewissermaßen sein eigenes Leben führt und den Einzelnen zu seinem keuchenden Diener macht. Große Fortschritte der Einsicht, Erfindungen, gesellschaftliche Neubildungen aller Art, dienen dazu, theils diesem Ungeheuer neue Kräfte zu geben, theils gegen die unerbittliche Folgerichtigkeit seiner Entwicklung die Menschheit, die es geschaffen hat, einigermaßen sicher zu stellen; und wir pflegen das eine wie das andere zu bewundern. Wir staunen nicht ohne Zufriedenheit über den Anwachs der Riesenstädte, in welche die Natur des Geschäfts allmählich die Bevölkerung zusammendrängt, und vergessen oft, unter welche freudlosen und abscheulichen Bedingungen des Daseins hierdurch ein großer Theil der Menschheit versetzt wird; wir halten es für einen Fortschritt, wenn die

zarte Kraft der Kinder zu nutzbarer Arbeit verwerthet, oder dem weiblichen Geschlecht Arbeitskreise geöffnet werden, die der zunehmenden Anzahl der eheloſen die Möglichkeit des Bestehens gewähren, und wir bedenken nicht genug, daß im besten Falle diese Einrichtungen doch nur erzwungene und völlig naturwidrige Bestrebungen zur Ausgleichung schwerer Uebelstände sind, welche die fortschreitende Verwicklung aller Lebensverhältnisse erst geschaffen hat.

Daß dies nothwendig so der Welt Lauf ist, wenn sie sich selbst überlassen läuft, leugnen wir nicht, und geben denen Recht, die es für unpraktische Weichherzigkeit halten, Zustände zurückzuwünschen, die nicht zurückzuführen sind. Aber auch der andere Theil der Wahrheit muß dann gesagt werden, der nämlich, daß dieser Lauf der Dinge an sich keine Vervollkommnung ist. Die zahllosen Einzelfortschritte des Wissens und Könnens, die ohne Zweifel in dieser Erzeugung und Verwaltung der äußern Güter gemacht worden sind, haben sich noch keineswegs zu einem Gesammtfortschritte des Lebensglückes verbunden. Denn das Wachsthum dieses Glückes kann weder in der bloßen Vervielfachung und Verbesserung der Erzeugnisse oder in dem zunehmenden Lärmen der Industrie, noch in dem Kunststück gesucht werden, dasselbe erträgliche Gleichgewicht zwischen Arbeit und Lohn unter immer künstlicheren und verwickelteren Verhältnissen zu unterhalten. Nun ist höchstens das Letztere der Fall. Jeder Fortschritt brachte mit der Zunahme an Kraft, die er gewährte, auch eine entsprechende Zunahme des Druckes mit sich; je mannigfacher die einzelnen Elemente, die das System der Gesellschaft bilden, jetzt in ihren straffer angezogenen Verbindungen einander berühren, um so mehr gewinnen sie nicht nur durch die Vereinigung ihrer Kräfte, sondern leiden auch um so mehr von den Störungen anderer und von den innern Gegenstrebungen aller. Nie ist daher so lebhaft wie jetzt der Widerspruch aufgetreten, das ganze Leben, das man beeifert und emsig mitlebt, doch im Grunde nicht für das wahre zu halten und von

einem anderen schöneren zu träumen, das man leben möchte und leben wird, sobald nur jenes Zeit lassen und einen Zugang zu ihm öffnen wird.

Sehen wir nun zu, ob mitten in diesem Geräusch der äußern Fortschritte dies bessere Leben sich doch erhalten und vielleicht durch seine eigne Vervollkommnung den Ersatz für jene Mängel gefunden hat.

Drittes Kapitel.

Das Schöne und die Kunst.

Das Kolossale des Orients. — Die Erhabenheit der Hebräer. — Die Schönheit der Griechen. — Eleganz und Würde der Römer. — Das Charakteristische und Phantastische des Mittelalters. — Romantik. — Schönheit Kunst und Aesthetik im modernen Leben.

Die einzelnen Richtungen der geistigen Thätigkeit, die sich im Laufe der Geschichte mit immer neuen und vielleicht immer vollkommneren Mitteln denselben höchsten Zielen widmeten, pflegen wir nicht mehr, wie einst die mythenbildende Phantasie that, zu persönlichen Wesen zu verkörpern. Aber nachdem wir auch in ihren geschichtlichen Wandelungen eine gesetzliche Stetigkeit des Fortschrittes zu entdecken glaubten, haben wir in dem Namen und der Vorstellung geistiger Organismen ein Mittel gefunden, auch ihnen doch eine größere Selbständigkeit ihres Daseins und ihrer Entwicklung zuzuschreiben, als ihrer Natur zukommt. Von der Philosophie und ihrer Geschichte ist lange so gesprochen worden, als enthielte sie nicht allein die stets wiederkehrenden Anstrengungen des menschlichen Denkens, die ewig in gleicher Weise geltende Wahrheit zu fassen, nicht allein die Reihe der Weltansichten, durch welche das menschliche Ge=

müth sich über die Zweifel, die Noth und Bedrängniß des Lebens hinwegzuhelfen suchte; vielmehr die Wahrheit selbst schien in ihr eine Entwicklung ihres eigenen Daseins, ihres Inhalts und ihrer Geltung zu durchleben, gleich dem Wachsthum einer Pflanze, welche zwar unsere Sorgfalt und unsere Vorliebe pflegt und erzieht, die aber doch unter unseren Händen nach einem unabänderlichen eignen Bildungsgesetze sich entfaltet. Auch von dem Reiche der Kunst sind wir jetzt gewöhnt so zu sprechen, als läge es wie ein geheimnißvolles Gebiet des Zaubers zwar mitten im Leben, aber dennoch von ihm geschieden, wenigen zugänglich, in eigenthümlicher Gesetzlichkeit und Ordnung der ewigen Schönheit dienend, seine verschiedenen Erzeugnisse zu einem geschlossenen System von Gattungen zusammenhaltend und in seiner zeitlichen Geschichte durch ein einheimisches Gesetz seiner Entwicklung beherrscht. Wir bestreiten nicht gänzlich die Berechtigung einer solchen Auffassung, noch die guten Ergebnisse, welche sie für die tiefere Würdigung alles Schönen gehabt hat, aber nicht dieser Organismus der Kunst, für dessen eigengesetzliche Entfaltung die lebendige Leidenschaft der Völker nur gleichsam den ernährenden Saft dargeboten hätte, ist der Gegenstand, dem wir einige Betrachtungen zu widmen im Begriff sind. Sie werden im Gegentheil eben nur jenen wechselnden Versuchen der Menschheit gelten, die Stimmung, von der sie beherrscht war und das eigenthümliche Lebensgefühl, das ihre jedesmalige Lage ihr gewährte, sich abzuklären, indem sie Allem, was sie that und erfuhr, dem Tone des alltäglichen Verkehrs wie dem, was als ewiges Denkmal zu dauern bestimmt war, das Gepräge desjenigen Schönen gab, das sie am lebhaftesten begriffen hatte. Für die Nachwelt freilich pflegen es die Gebilde der Kunst zu sein, welche das einleuchtendste und belehrendste Zeugniß über dies ästhetische Leben der Vorzeit geben; so lange die Gegenwart Gegenwart ist, sind die Werke der Kunst nur eine und nicht stets die sprechendste seiner Offenbarungen; denn ihre Erzeugung und ihre Größe hängt von der Menge schöpferisch gestaltender Geister ab, welche

eine uns unbekannte Fügung nicht allen Zeitaltern in gleicher Anzahl zutheilt. Aber auch diese Geister können zerstreute Strahlen nicht sammeln, die noch nicht vorhanden sind; auch ihr Erscheinen setzt die Gegenwart einer allgemeinen Stimmung für diejenige Seite der Schönheit voraus, welcher sie Gestalt und Ausdruck zu geben berufen sind. Wo deshalb die großen Künstler fehlen und mit ihnen das plötzliche Erwachen jener träumenden Stimmung zu hellem Bewußtsein des Ideals, da wird doch noch immer das langsame Fortarbeiten dieses weniger schöpferischen Dranges ästhetisch ausdrucksvolle Ausprägungen des Lebens hervorbringen.

Im Großen lag für die ältesten Völker des Morgenlandes das Schöne vorzugsweis. Wohl mögen sie auch für das Zarte und Anmuthige Sinn gehabt haben, wovon der Untergang ihrer Literatur uns die Zeugnisse entzogen hat; aber selbst die indische Phantasie, die in ihren für uns geretteten Dichtungen in überraschendem Maße diesen Sinn bethätigt, hat doch fast noch größere Vorliebe für die Ausschweifung in das Maßlose und Ungeheure. Die Verehrung des Kolossalen durchdrang diese alte Welt; in unabsehbare Zeitfernen der Vergangenheit führte die Sage hinauf; über alles Maß dessen hinaus, was von menschlichen Kräften zu erwarten und für menschliches Bedürfniß zu fordern war, stiegen die Bauwerke zum Himmel, dehnten sich über den Erdboden oder durchwühlten unterirdisch seine Tiefen; in übernatürlicher Größe und zu zahlreichen Gruppen vereinigt sahen die Gestalten der Sculptur auf einen Verkehr herab, der nicht minder ins Maßlose strebte; ungeheure Volksmengen füllten die Länder der Cultur; unzählbare Kriegsheere standen der Ehrsucht der Eroberer zu Gebote, deren Sehnsucht stets zu dem Gedanken der Weltmonarchie aufschwoll; durch geheimnißvolle Pracht über die Welt erhöht, berauschten sich die Herrscher in

dem Gefühl ihrer Göttlichkeit und fanden nur die Felsen weit über die Erde blickender Gebirge würdig, ihrem harten Grunde die Gedenkschriften ihrer Siege anzuvertrauen.

Die großartige Wirkung, welche die Trümmer dieser Welt noch heute auf unser Gemüth ausüben, überzeugt uns, daß sie in ihren Schöpfungen von einem wirklich ästhetischen Gedanken ausging; sie hat nicht bloß die Unfähigkeit, das seiner Art nach Schöne zu würdigen, durch Uebertreibung des äußern Maßes verdeckt, sondern in der Größe selbst unzweifelhaft einen einseitigen aber wahren Ausdruck der Schönheit gefunden. Die Vergänglichkeit alles Menschlichen, sein eiliges Vorüberschwinden an dem unermeßlichen Hintergrund der Natur, mußte der beginnenden Bildung schärfer und trostloser auffallen, als einer späteren Zeit, die auf die Ueberlieferung einer reich gegliederten durch menschliches Streben geschaffenen Gedankenwelt zurückblicken kann; für diesen geheimen Kummer scheint das Gemüth Beruhigung darin gesucht zu haben, daß es mit um so größerem Trotze alle Bilder und Denkmale des menschlichen Lebens bis zu jener Grenze der Größe hinaustrieb, welche sie aller Vergleichung mit sonstigen Maßstäben veränderlicher Bildungen völlig enthob. Mit Gewalt drängten sich die kolossalen Bauwerke Aegyptens in die Reihe der ungeheuren Naturschöpfungen als ebenbürtige Nebenbuhler ein; wie sie Jahr aus Jahr ein unerschüttert auf die Ueberschwemmungen des Nil und auf die beweglichen Wellen des Wüstensandes hinabsahen, gaben sie dem Beschauenden das Gefühl von der unendlichen Dauerbarkeit, mit welcher das menschliche Geschlecht die Zeiten füllt; der religiöse Cultus, die Todten feiernd und der Wiederkehr ihrer Seelen beständig eingedenk, unterhielt mit seiner den Ablauf der Ewigkeiten für Nichts achtenden Fernsicht dies Gefühl, das die äußere Anschauung der Kunstwerke erweckt hatte, und aus dem sie selbst hervorgegangen waren. Wenn in aller Schönheit eine unmittelbare Gewißheit der Herrschaft des geistigen Lebens über die bewußtlose Natur liegt, an deren blindwirkende Mittel seine Erscheinung geknüpft ist, so

haben jene alten Völker diesem Gedanken den einfachsten Ausdruck gegeben; sie haben vor Allem sich die Thatsache der Ueberwindung des Natürlichen durch den lebendigen Geist vor Augen zu stellen gesucht, und indem sie in das Maßlose, und doch keineswegs überall in das Formlose hinausgingen, haben sie sich gleichsam Raum und freie Luft geschaffen, um darin, befreit von dem Drucke, der jede endliche Wirklichkeit trifft, im Gefühle ihrer Unvergänglichkeit aufzuathmen. Wie viel sie damit erreicht haben, wissen wir nicht; denn von ihrem Gemüthsleben ist keine Ueberlieferung zu uns gekommen. Nur die Schriftsteller des alten Testaments berichten von der Zügellosigkeit der vorderasiatischen Reiche, in denen das Leben der Luft in wilden hohen Wellen ging; Sardanapal's Denkmal aber mit seiner Inschrift: — iß, trink und liebe, denn das Uebrige ist nicht viel werth — scheint die traurige Schlußbetrachtung dieses Zeitalters, das in seinem Streben zur Größe sich zwar der Kraft und Unvergänglichkeit der Gattung versichern konnte, für den Einzelnen aber keinen ewigen Inhalt des Lebens gefunden hatte, sondern ihn neben der Kolossalität den menschlichen Werke selbst verkleinerte.

Nur das hebräische Volk hat uns redende Denkmäler seiner alten Gemüthswelt hinterlassen. Eine reiche Literatur muß außer den Schriften bestanden haben, welche jetzt das alte Testament vereinigt; nach den Hindeutungen, die dieses selbst enthält, mag sie jedoch wesentlich gleichartig dem gewesen sein, was wir noch besitzen. Wir wissen nichts davon, daß Neigung zu wissenschaftlicher Untersuchung dem Volke eigen gewesen sei; auch ist die Sprache weder für diesen Zweck, noch zum Werkzeuge eines vielseitigen, allerhand Gesichtspunkte zur Geltung bringenden Verkehrs ausgebildet. Nicht als könnte in der ursprünglichen Anlage einer Sprache, in den Grundzügen ihres Baues ein unübersteigliches Hinderniß liegen, welches von der Entwicklung irgend einer Seite des geistigen Lebens ausschlösse; sondern der Zustand der Sprache, wie er sich in irgend einer Zeit vorfindet, bezeugt nur, welche Richtungen dies geistige Leben bis dahin

nicht genommen, und nach welchen hin es folglich die Ausbildung der Mittheilungsmittel versäumt hat. Die hebräische Sprache des alten Testaments, mit der geringen Anzahl ihrer für abstracte Vorstellungen ausgeprägten Worte und der großen Einfachheit ihres Satzbaues, ist weder der wissenschaftlichen Untersuchung noch der geistreichen Conversation günstig; aber sie ist in demselben Maße mehr befähigt zu der treuesten Schilderung der ewig wiederkehrenden Grundzüge des menschlichen Lebens, wie zu dem majestätischen Ausdrucke der Erhabenheit des Göttlichen. Für Beides pflegt die Mannigfaltigkeit durchdachter und beherrschter Gesichtspunkte bald die Empfänglichkeit, bald wenigstens die Fähigkeit der Darstellung zu schmälern; in Beidem sind die Erzählungen und die Gesänge der Hebräer ein unsterbliches Muster geworden. Die Schätze der klassischen Bildung öffnen sich nur einzelnen Kreisen; aus jener Quelle des Morgenlandes dagegen schöpft eine unzählbare Menge der Menschheit seit Jahrhunderten erhebende Trostsprüche im Elend, sinnige Lehren der Lebensweisheit, warme Begeisterung für alles Hohe, und hat sich gewöhnt, in den Gestalten jener ältesten Erzählungen und in ihren Schicksalen anschauliche Vorbilder für das menschliche Leben und für die verschiedenen Charaktere zu erblicken, welche die Mannigfaltigkeit seiner Verhältnisse ausbildet.

Auf das Große war die Phantasie des Volkes nicht mehr gerichtet; sie strebte einem Erhabenen nach, das zu seiner Wahrheit weder der Größe noch des Schmuckes hinzubedarf. So schildert seine erzählende Poesie in der größten Einfachheit des Ausdruckes Gestalten und Begebenheiten, ohne die mindeste gesuchte Verwicklung der Motive, überall jene natürlichen Beweggründe unbefangen aussprechend, die, so lange die Welt steht, die wirklichen letzten Antriebe aller menschlichen Handlungen sein werden, gleichviel, welche tiefsinniger scheinenden Masken ihnen die jedesmalige Bildung der Zeit vorhängen mag. Nicht einmal jene bildlichen Bezeichnungen kennt diese Darstellung, mit denen der epische Stil der Griechen im Vorbeigehen die Gegen-

ſtände aufſchmückt, deren er gedenkt, um ſie dem allgemeinen gehobenen Tone der Schilderung gleichmäßig anzupaſſen: vielmehr dadurch eben wirken ihre Geſtalten erhaben, daß ſie ohne allen Schmuck, in durchſichtigſter Natürlichkeit dahinwandeln, als gäbe es gar Nichts in der Welt, was das Recht des Menſchen in Frage ſtellen könnte, ſo zu ſein wie er iſt, und ſo wie er iſt, ſich als die letzte Abſicht der irdiſchen Schöpfung zu wiſſen. Nur in anderer Weiſe wiederholt die lyriſche Poeſie dieſelbe Erhabenheit; der Grund, auf dem ſie auch in der Erzählung beruhte, tritt hier nur unverhüllter hervor. Auf die Zuſammengehörigkeit mit Gott beſinnt ſich hier das Gemüth und weiß mit der ganzen Kraft des leidenſchaftlichſten Ausdrucks alle tiefempfundenen Einzelheiten der Weltſchönheit als Bezeugungen der göttlichen Allmacht zu preiſen. Denn allerdings die Allmacht iſt es unter den göttlichen Eigenſchaften vor allen, die empfunden wird und die Färbung der äſthetiſchen Phantaſie beſtimmt; unzählige Naturbilder begegnen uns wohl, im Einzelnen oft von jener unnachahmlichen Schönheit und Lieblichkeit, welche die von tauſend Nebengedanken befangene Bildung ſo ſchwer erreicht; aber unbenutzt zu der Entwicklung eines fortſchreitenden Gedankenganges werden ſie doch nur zuſammengereiht, um gleichſam von verſchiedenen Seiten her einander antwortend die allgegenwärtige Geltung der göttlichen Wirkſamkeit, welche ſie ſchildern, zu verherrlichen.

Durchdrungen hat das Leben der Ernſt dieſer religiöſen Stimmung des Gemüths auf das Erhabene allerdings; aber eine zuſammenſtimmende und vielſeitige Schönheit konnte er ihm nicht geben. Ueber den tauſend Kleinigkeiten des Daſeins, zu deren Nichtigkeit gleichwohl das Gemüth ſich freundlich herablaſſen muß, um jede nach ihrem eigenen Sinne zu heben und zu verklären, ging der Schwung dieſer Begeiſterung zu hoch hinweg, um ſie wirkſam zu durchdringen. Nicht der freien Phantaſie, ſondern lehrhaften Folgerungen aus dem großen Principe des religiöſen Glaubens blieb die Anordnung des Lebens

überlassen; sie füllten es nicht mit Schönheit, sondern mit Ceremonien und Gesetzeswerken, die durch unmittelbare Anknüpfung des Kleinsten an das Größte allerdings dem hebräischen Volke in allen seinen guten Momenten den Charakter der Erhabenheit erhalten, aber für die schwungloseren Augenblicke geringerer Spannung keine gleichmäßige Anmuth des ganzen Daseins gewährt haben.

Wie bewundernswürdig reich und beweglich das Geistesleben der Griechen schon in sehr alter Zeit entwickelt war, bezeugt am eindringlichsten ihre Sprache. Ich denke dabei weder an den grammatischen Formenreichthum noch an den Wohlklang der Lautbildungen; beides macht eine Sprache interessant, aber die Sprechenden nicht groß. Im Gegentheil, wie in den Jahren voller Stärke der Leib der Thiere manche Theile verwachsen verschoben verödet zeigt, die früher der noch lange nicht lebenskräftige in klarer Theilung bedeutsamer Symmetrie und erfüllt von lebendiger Thätigkeit besaß, so müssen, um ein völlig biegsames Mittel des geistigen Lebens zu gewinnen, auch dem gesetzlichen Leibe der Sprache die Knochen in Etwas gebrochen, die Gelenke etwas ausgeweitet werden, und der Einfluß des geistigen Fortschritts zeigt sich in ihr am meisten in Erscheinungen, die schon der Wiederauflösung ihres früheren Baues angehören. Es liegt sehr wenig daran, wie viele Casus und Modi sich erhalten haben: zum Ausdruck aller denkbaren Beziehungen würden sie doch nicht ausreichen; sie aber bis zur Deckung der meisten Bedürfnisse zu vermehren, ist an sich kein edleres Princip der Sprachbildung, als das andere, zu dem bei steigenden Anforderungen an Feinheit des Ausdrucks zuletzt doch immer gegriffen wurde, ich meine die selbständige Bezeichnung der Verhältnisse durch eigene Worte. Daß hierin die griechische Sprache hohe Vollendung hat, ist eine alte Beobachtung; ihre Partikeln sind

stets bewundert worden. Durch sie konnte die Rede außer dem sachlichen Inhalt auch die Schattirungen in der Stimmung des Sprechenden wiedergeben; durch sie wich das Gefühl einer künstlichen Leistung, das im Anfang der Cultur jede zusammenhängende Darstellung begleiten und ihr die feierlichere Form der gebundenen Rede natürlicher machen mochte, dem andern Gefühle einer mühelos fließenden Mittheilung, ähnlich wie in den Sculpturen des Parthenon eine vollendete Kunst die frühere Steifheit nur andeutender Darstellung in die großartigste Lässigkeit der vollen Schönheit auflöst.

In allen diesen Beziehungen steht die Sprache Homers in einer reizenden Mitte zwischen ursprünglicher Ungefügigkeit und späterer Verkünstelung. Ihren reichhaltig gebrauchten Präpositionen und Conjunctionen fühlt sich die frische Herkunft von räumlich-zeitlichen Anschauungen ab, von denen alle Sprachen ihre Ausdrücke innerer Beziehungen entlehnten. Ihre Satzbildung reiht parataktisch die Gedanken, ohne das Uebermaß hypotaktischer Verschlingung, das später üblich zwar dem scharfen Ohr der klassischen Völker wohl verständlich blieb, aber doch dem Musterbilde einer klaren Rede nicht vorzugsweise entspricht. Ist hierin Homers Sprache jugendlich, so ist doch ihr Gesammteindruck überwältigend der einer Sprache, in der schon lange menschlich von Menschen geredet worden ist. Nur nachdem sie dem Verkehr eines Volkes von lebhafter Empfänglichkeit für alle Lebensinteressen schon geraume Zeit gedient hatte, konnte sie diesen Grad der Hemmungslosigkeit ihres Gedankenausdrucks erreichen; selbst der metrischen Form mußte eine reiche Uebung ähnliches Gesanges vorangegangen sein, um die vollkommen reibungslose Angewöhnung zwischen Sprachform Vorstellungslauf und Rhythmus zu erzeugen.

Doch abgesehen von dieser bloß sprachlichen Seite bezeugt die homerische Rede auch als Rede eine früh erreichte Höhe menschlicher Ausbildung. Die homerischen Helden sprechen gern und viel und wissen nichts von der Grimmigkeit stummes Zu-

schlagens, mit welcher barbarische Thatkraft nur die Ungelenkigkeit verbirgt, mit den eigenen Gedanken fertig zu werden, und das noch größere Ungeschick, sich auf ihren Ausdruck und ihre Rechtfertigung einzulassen. Die Gewohnheit der Verständigung, die auf Gründe hört, leuchtet überall hindurch; Menschen, die längst gelernt, sich zu unterhalten, entwickeln ihre naturgemäßen Ueberlegungen einfach und geläufig, nicht überall sich auf das Nächste beschränkend, sondern in Gleichnissen und Sätzen von fühlbar sprüchwörtlicher Geltung auf ein gesellschaftliches Gemeingut längst erworbener Lebensweisheit sich beziehend. Die Heldenlieder unsers eignen Volkes bieten hierin einen andern Eindruck; der geistigen Tiefe, die wir an ihnen bewundern dürfen, fehlt die Beweglichkeit der Mittheilung. Der unentwickelte Satzbau, die karge Begründung der Gefühle und Entschlüsse, auf deren Ausdruck allein sich oft die Rede beschränkt, die zuweilen undurchsichtige selten den nächsten Gesprächsgegenstand verlassende Gedankenfolge bezeichnen eine Bildungsstufe von wenig entfalteter geselliger Wechselwirkung. Der Erhabenheit der poetischen Darstellung ist dies harte Zusammenrücken von Ereignissen und Thaten, zwischen denen sich verschwiegene Stürme des Gemüthes ahnen lassen, zuweilen günstig; aber da das Leben nicht aus einer stetigen Kette von Großthaten und Schicksalen besteht, so zeugt doch das freundliche Eingehen der griechischen Rede auf alle vermittelnden Glieder für einen größeren Fortschritt in der gleichmäßigen humanen Beachtung und Gestaltung der kleinen und unscheinbaren Bestandtheile des Daseins.

Und die Griechen wußten, was sie an ihrer Sprache hatten. Wo ihre Dichter einen Blick auf die Entwicklungsgeschichte der Menschheit werfen, da versäumen sie nicht, die Gabe der Rede als großes Geschenk der Götter zu preisen; sich aussprechen zu können, ist das Unterscheidende des Menschen, Verständigung durch Gründe, Leitung der Gemüther durch Beredsamkeit ein Grundgedanke ihrer spätern Entwicklung. Nichts Schlimmeres

weiß Homer den ungeschlachten Cyclopen nachzusagen, als daß sie weder Marktversammlungen noch Gerichtsverhandlungen kennen und keiner kümmere sich um den andern. Für den Griechen entsprang alle wahre Schönheit des Lebens aus der intensivsten Wechselwirkung der geistigen Kräfte in der Gesellschaft; unbelastet durch überlieferte Wissenschaft oder um die Kenntnisse fremder Nationen sich wenig kümmernd, konnte dies dialektische Volk der Kunst der Gesprächsführung eine Wichtigkeit beilegen, in welche unter veränderten Verhältnissen keine spätere Zeit aufrichtig einstimmen konnte, obgleich verständnißlose Nachahmung auch diese Auffassung zu copiren pflegt.

Die Wirkung dieser Stimmung, die so früh sich zur Beobachtung und Ausbildung der menschlichen Kräfte gewandt hatte, und von ihrer Entfaltung alles im Leben erwartete, zeigt sich schon in der Stellung, welche sich die Griechen zur Natur gaben. Ihr feiner Blick konnte weder die Schönheit ihres Landes noch die bedeutungsvollen Züge des Naturlebens übersehen, die in geheimnißvoller Symbolik das geistige Leben und seine Schicksale abspiegeln; wirklich macht schon ihre Mythologie in breitester Fülle die natürlichen Erscheinungen zum Hintergrund und Ausgangspunkt religiöser Gedanken; die Poesie überzeugt uns mit einer Menge scharfgezeichneter Gleichnisse von der Aufmerksamkeit, mit welcher ihr Sinn auch im Vorüberstreifen die Eigenthümlichkeiten der Naturscenerie empfand; selbst die Anlage der Städte und ihrer Versammlungsorte, der Theater und Ringplätze bezeugt den Werth, den ihr Gefühl auf schöne und edle Naturumgebung und auf weiten Ausblick über sie legte. Aber sie empfanden doch die Natur hauptsächlich als Umgebung und suchten ihre Schönheit mehr in dem Glück der Stimmung, welche sie uns gewährt, betrachteten ihre Erzeugnisse mehr als Mittel der Erfrischung und Erheiterung unseres Daseins, als daß sie das eigne geheimnißvolle Leben derselben mitzuleben versucht hätten. Die Blumen hatten doch zuletzt größeren Werth im Kranze um das Haupt des Menschen, als an dem Strauche, der sie in der Einsamkeit trug;

und das Wort, das Platon dem Sokrates leiht, Bäume lehrten ihm Nichts, aber Menschen, drückt gewiß ein allgemeines griechisches Gefühl aus, dem menschliche Gesellschaft weit im Werth über allem Versenken in die Schönheit der Natur stand. Weder Malerei noch Poesie wandten der Landschaft besondere Gunst zu; wo die Schilderung der Naturscenerie die Gefühle der Menschen erläutern kann, da sehen wir die Dichter schon von Homer an fähig, sie mit wenigen nachdrücklichen Zügen meisterhaft zu schildern; aber sie wäre ihnen nichts gewesen, hätte nicht ihre Schönheit zuletzt in der Stimmung des Genießenden erst ihre volle Lebendigkeit erlangt. Die Worte, mit denen Homer die kurze Schilderung der Sternennacht, wunderschön und ergreifend in seiner Weise, schließt: und herzlich freut sich der Hirte, — geben den beständigen Grundton des griechischen Gemüthes an, dem alle Herrlichkeit des Himmels nicht nur um die festliegende Erde sich drehte, sondern auch alle Güter der Erde nur zum Schmuck des menschlichen Daseins bestimmt waren.

Um so vollständiger aber haben die Griechen diese Erde, die ihnen als Schauplatz des Menschenlebens galt, wirklich zu ihrer Heimat gemacht. Sie waren darin durch die Lage ihres Landes begünstigt. In dem Gedränge eines Urwaldes, ohne jemals mannigfache Lagenverhältnisse gleichzeitig zu überblicken, würde der menschliche Geist seinen Scharfsinn nach andern Richtungen ausbilden; große Uebersichten des Mannigfachen, die das Auge nie geschaut hätte, würden wahrscheinlich auch seiner Gedankenwelt fehlen. Wo dagegen die reine Luft ungemessene Fernen auf einmal aufthut, das Auge von Küste zu Küste reicht, von Gebirgsrücken der Blick verschiedene Meere zugleich, zwischen den vorrückenden Landecken die verbindenden Wasserstraßen, an den Gestaden vielfache Niederlassungen der Menschen umfaßt: da erst scheint das Licht seine Bestimmung wahrhaft zu erfüllen und über alle Theile der Welt die Helligkeit eines gegenseitigen Füreinanderseins auszugießen. Zwischen der klaren Mannigfaltigkeit solcher Bilder wird ein empfängliches Geschlecht nicht von

Jugend auf weilen, ohne den Blick für räumliche Ordnung und mit ihm den Sinn für alle Klarheit und Ueberſichtlichkeit zu ſchärfen. Schon in den homeriſchen Geſängen überraſcht uns die Beſtimmtheit der geographiſchen Anſchauung, ſo lange das Lied uns innerhalb der damals ſeebefahrenen Welt umherführt. Kaum eine Stadt, die nicht durch eine ſtehende Bezeichnung ihrer Lage, am Meer im Flußthal auf felſigem Vorgebirg, ſich als wohlbekannte Oertlichkeit darſtellte; die Wege der Reiſenden werden mit einer Deutlichkeit beſchrieben, die uns lehrt, daß ſchon damals der Verkehr feſte Straßen gefunden und die Richtungen der Seefahrt in wohlbekannter Uebung ſtanden. Die Welt lag anders vor den Griechen, als vor unſern Vorvätern das waldbewachſene Binnenland; Rhein und Donau ziehen wie zwei einſame Silberfäden, in deren Nähe es tagt, durch die Welt des Nibelungenliedes; entfernt von ihnen die Helden ein Kriegszug, ſo ſchlägt hinter ihnen die Unklarheit der geographiſchen Anſchauungen wie eine pfadloſe Nacht zuſammen.

Und endlich dieſes der Anſchauung wohlbekannte Land hatten die Griechen auch geiſtig völlig in Beſitz genommen; an jede irgend ausgezeichnete Oertlichkeit hatte die Sage Ereigniſſe der Götterwelt und der Heroenzeit geknüpft und ſie geheiligt; bald ſchloß an ſie auch das rege geſchichtliche Leben Erinnerungen an zahlreiche Großthaten der Sterblichen an. So waren ſie Eins mit ihrem Lande und fanden Genügen an der Erde; was über ihre Heimat hinauslag, reizte wohl den erwerbſüchtigen Unternehmungsgeiſt, aber beunruhigte nicht ihre äſthetiſche Phantaſie; der Sitz der Götterwelt lag noch erreichbar auf dem Olymp innerhalb der Grenzen ihres Geſichtskreiſes, der Zugang zur Unterwelt an deſſen äußerſten Marken; alles Uebrige konnte Chaos bleiben, mit fabelhaften Weſen bevölkert, die als Randverzierungen ohne Conſequenzen die Heimat umgaben. Nur das hebräiſche Volk hat vielleicht Aehnliches erreicht; die Kleinheit ſeines Landes, der nie vergeſſene Zuſammenhang ſeiner Stämme, die Einheit ſeiner heiligen Vorgeſchichte hat auch über

Palästina diesen Reiz einer geschichtlichen Helligkeit gegossen, in welcher zahlreiche Punkte in klaren gegenseitigen Verhältnissen hervortreten.

Ein großer Theil des Zaubers, den die Bilder des antiken Lebens auf uns ausüben, beruht auf Naturbegünstigungen, die noch jetzt über die Südländer unseres Erdtheils eine dem Norden nie erreichbare Freudigkeit des Daseins ausbreiten. Unter diesem milden Himmel, der nicht zur Abschließung von der Natur zwang, hat ein Volk von natürlicher Wohlgestalt außer körperlicher Kraft und Rüstigkeit, deren Pflege jeder beginnenden Cultur gemeinsam ist, auch den Adel der Gestalt, den Anstand der Haltung und die Anmuth des Bewegens als Lebensgüter und Aufgaben der Erziehung betrachten lernen. Es ist überflüssig, zu preisen, was in diesen Bemühungen Schönes liegt, und unnütz zu untersuchen, in wie weit die Wirklichkeit den Bildern entsprochen habe, die unsere gefällige Phantasie entwirft, wenn sie allen griechischen Boden mit wandelnden schönen Bildsäulen bevölkert. Die Spottlust der einheimischen Dichter hat dafür gesorgt, auch von dem zahlreichen Vorkommen der Häßlichkeit und des Ungeschicks uns Zeugnisse zu hinterlassen. Aber auch diese ändern den allgemeinen Eindruck nicht; die Griechen haben es erreicht, noch der Nachwelt Vorbilder schöner Menschlichkeit zu sein; und wahrscheinlich so lange die Welt steht, werden die Spartaner in den Thermopylen, die Athener bei Marathon und Salamis, der Tod des Sokrates, die königliche Gestalt Alexanders des Großen als die klassischen Erscheinungen der Aufopferung des Heldenmuthes und des Unternehmungsgeistes gefeiert werden. Nicht weil nicht andere Zeiten zahlreiche Beispiele derselben Thaten zum Theil aus edleren Beweggründen hervorgebracht hätten, aber nirgends hat der Werth der Handlung sich so vollkommen, wie in dem griechischen Leben, in der Einfachheit einer schönen Erscheinung ausgeprägt, von der die Phantasie keine widerspenstige Sonderbarkeit der äußeren Schale abzulösen braucht, um den Kern zu genießen.

So künstlerisch war das Leben bereits gestaltet, als mit dem Höhenpunkt der politischen Reife ziemlich zusammentreffend die Kunst zu ihrer Blüthe gelangte, diese lebendige Schönheit sammelte und sie noch einmal auf das Leben zurückstrahlte. Ich denke nicht daran, ihre reiche Entwicklung auch nur im Umriß hier zu berühren; es muß hinreichen, anzudeuten, was die Kunst dem Leben war.

Nun gehört zu den größten und liebenswürdigsten Eigenschaften des griechischen Geistes die Beweglichkeit der Phantasie, die dem eigenen Werth jeder Erscheinung sich hingibt, und ohne mitgebrachte beständige Färbung der Stimmung der wechselnden Natur der Gegenstände und der Ereignisse nachfühlend gerecht wird. Eine Grenze hat diese Eigenschaft dennoch; nicht nur die, welche selbst ein Ruhm ist: jenes unsagbare, aber so deutliche Gepräge, das die verschiedensten Erzeugnisse griechischer Kunst als zusammengehörige Leistungen derselben Nation kennzeichnet, — sondern auch eine andere, welche zu tadeln müßig, nachzuahmen verkehrt sein würde. Der eigne Werth der Dinge war es doch nicht eigentlich, was die Griechen suchten; er galt ihnen, so weit er Mittel menschlicher Entwicklung werden konnte. Alles was sich dazu verwerthen läßt, vollendet harmonische Haltung des ganzen geistigen und sinnlichen Menschen hervorzubringen, Alles was bleibend dieser Haltung angebildet oder durch sie zum Wiederausdrucke gebracht werden konnte, erregte ihre künstlerische nachahmende Theilnahme; weit weniger waren sie dem zugeneigt, was in seiner überschwänglichen Tiefe und Unberechenbarkeit nur anschauende Unterwerfung und Hingebung möglich macht.

Wir kennen ihre Musik nicht, ein glücklicher Umstand, der wenigstens in dieser einen Kunst der modernen Zeit erlaubt hat, groß zu werden, aber nach allen Aeußerungen ihrer Denker waren es Maß und Harmonie, was sie vorzugsweise an ihr schätzten; das sind die Elemente, von denen sich eine nützliche Einwirkung auf das Temperament die Stimmung und das ganze Selbstgefühl des Menschen, sowie ein Wiederausdruck dieser veredelten Gemüthsfassung in Geberde Haltung und Handlung

erwarten ließ. Nichts lag daher näher, als die enge Verbindung der antiken Musik mit dem Tanze; die schöne und zwecklose Bewegung der Glieder war der einfachste sinnlichste Ausdruck und Beweis dafür, daß die vernommene Schönheit der Töne nicht übermächtig über die menschliche Natur hinausgeht, daß vielmehr der Mensch sie als seine eigene Art zu sein sich aneignen und durch die Mittel seiner eigenen Organisation wiedergeben könne. Dem Gange der Melodie gegenüber bedeutet diese Fähigkeit nicht viel; die Verschlingung der Tonläufe eines wahrhaft schönen musikalischen Werkes reißt uns aus den bekannten und vertrauten Formen unsers Daseins in die hohe Flut eines allgemeinen, alle besondern Gestalten in sich auflösenden Lebens hinaus; einzelne Figuren und Wendungen entzücken uns wohl noch durch die Erinnerung daran, daß auch diese Schönheit nicht durchaus unnachahmlich durch die Haltung unseres eigenen menschlichen Daseins ist; aber dem Ganzen gegenüber sind wir wehrlos und müssen uns ergeben; die Erschütterung, die es erregt, läßt sich formlos ausweinen, aber ihr Inhalt sich nicht plastisch darstellen. Dieses hohe Meer mieden die Griechen, oder ihre Aesthetiker mißbilligten die Verirrung, sich ihm anzuvertrauen. Die überaus nüchternen Gedanken, die mit seltener Uebereinstimmung ihre Philosophen über Musik äußern, machen nicht wahrscheinlich, daß ihre wirkliche Kunstübung eine ergreifende Schönheit entwickelt hatte; die Art vielmehr, wie sie bestimmte Gemüthsstimmungen mit der Selbstverständlichkeit eines Katalogs der bekanntesten Dinge als stets zu erwartende Wirkungen bestimmter Tonweisen verzeichnen, oder durch von Staatswegen festgesetzten Charakter der Musik die der Verfassung entsprechende Gesinnung zu festigen hoffen, alles Dies deutet an, daß man sich in jener Armuth an künstlerischem Inhalt bewegte, die gewöhnlich durch doctrinäre Ueberschätzung Zergliederung und Deutung des Erreichten sich schadlos hält.

Von der Liederfülle des gesangreichen Hellas ist uns wenig gerettet. Was wir vermuthen konnten, wird uns ausdrücklich

bezeugt: damals wie überall ſangen Mütter ihren Kindern Schlummerliedchen, verkürzten Schiffer ihr mühſames Rudern, Hirt und Landmann die ſchleichenden Stunden durch Geſang; dieſe Volksdichtung iſt uns nicht überliefert. Das kunſtmäßige Lied, das wir kennen, bietet zwei eigenthümliche Züge. Der eine iſt die Vorliebe für die maleriſche Erwähnung von Ereigniſſen, die wie eine Reihe lebender Bilder vorübergeführt werden, nicht mit epiſcher Ausführlichkeit, ſondern wirkungsreich zuſammengedrängt, nicht ſowohl erzählt, als durch prächtige Bezeichnung der Hauptumriſſe in plötzliche Klarheit gerückt, nicht mit dem Gleichmaß des epiſchen Verſes vorgetragen, ſondern ſich in leidenſchaftlich bewegten Rhythmen die lebendig anpaſſende Form ſuchend. Die Neigung zu dieſem Vortreten der Fabel mag einen tiefen Grund darin haben, daß alles menſchliche Dichten und Trachten Leben und Leiden, um der Poeſie ein würdiger Gegenſtand zu ſein, Vorbild und Gleichniß in der heiligen Welt der Götter und der Mythe haben zu müſſen ſchien, der jene Bilder entlehnt zu werden pflegten; anderſeits war es ohne Zweifel die Richtung auf die plaſtiſche ſinnliche Erſcheinung, was die griechiſche Phantaſie bewog, nicht unmittelbar bei dem Inhalt der Gefühle zu verweilen, ſondern ſie mittelbar durch die Anſchauung lebendiger Beiſpiele zu verdeutlichen. Der andere Zug iſt die Gewohnheit, Inhalt und Gewinn der poetiſchen Aufregung des Gemüths in irgend einem allgemeinen Satze, einem Spruche der Lebensweisheit niederzulegen, und auch auf dieſem Wege aus der Erſchütterung der Gefühle in die abſchließende Ruhe einer gemeingültigen Ueberzeugung zu flüchten. Dies gnomiſche Element, bei Pindar und in den Chören der Tragiker beſtändig abwechſend mit jenen lebenden Bildern der Geſchichte, iſt ſchwer unparteiiſch zu ſchätzen. Gewiß liegt in den abgegriffenen Redensarten und in den Gemeinplätzen, mit denen wir im Leben uns oft ohne innern Antheil über Leid und Luſt hinweghelfen, an ſich ein tiefer Inhalt; ſie könnten nicht zu Gemeinplätzen geworden ſein, ſchlöſſen ſie nicht etwas ein, was recht gefaßt eine

vollgültige Beruhigung unserer Bewegung gewährte. Führt uns nun der Dichter unvermerkt so, daß wie durch zerrissenen Nebel plötzlich der unverlorene Gehalt einer so zur Gewohnheit gewordenen Betrachtung uns in seiner ganzen ursprünglichen herzlichen Meinung entgegenblickt, so wird er die höchste Wirkung durch Worte und Gedanken erzeugen, die in ihrer Unscheinbarkeit dem uneingeweihten Sinne das Gewöhnlichste auf Erden zu sein scheinen. Diese hohe ernste Schönheit begegnet uns nicht selten in den Gesängen Pindars und der Tragiker; aber zuweilen ist nur ihre äußerliche Form vorhanden und die Dichtung bewegt sich auf der Grenze, wo die wirkliche Prosa durch die Feierlichkeit, mit der sie sich für Poesie gibt, beinahe wieder anfängt erhaben zu werden. Zwischen diesen Polen prachtvoller Geschichtsmalerei und eindringlicher Lehre sich bewegend, läßt die griechische Lyrik die eigentliche Seele des Liedes weniger erscheinen. In den zahlreichen Trümmern, die wir von ihr besitzen, hören wir manchen schönen süßen leidenschaftlichen und innigen Klang, aber es ist die Naturschönheit der menschlichen Race, die laut wird. Alles, was unsere Gattung in ihren gut gearteten Beispielen an Lieblichkeit Zärtlichkeit und würdiger Anmuth hervorbringt, am meisten, so weit es in sinnlicher Erscheinung der Geberde und des Benehmens Ausdruck findet, alles das hat die Griechen bewegt und ihre künstlerische Phantasie hat es ergreifend nachgebildet. Die unausdenkbare Tiefe des individuellen Gemüths und seine unberechenbare Art, die Welt zu nehmen, thut sie nicht vor uns auf.

Eine allgemeine Wahrheit der Lebenserfahrung an den Beispielen großer Geschicke zu verdeutlichen, blieb auch die Aufgabe des griechischen Schauspiels, und neben dieser Aufgabe tritt die volle Darstellung menschlicher Charaktere und der eigenthümlichen Gerechtigkeit, mit der jeder sein unvergleichbares Gericht findet, bemerklich zurück. So wie der Mythus den Sinn der heroischen Gestalten einmal in den großen und festen Zügen, wie sie ihm nothwendig waren, festgestellt hatte, nahm

das Drama ihn auf, ohne große Neigung, diese Allgemeinbilder menschlicher Gemüthsarten und Schicksale zu charakteristisch individuellen Gebilden zu vertiefen. Man wird dies kaum anders leugnen können, als wenn man Altes und Neues mit doppeltem Maße mißt, indem man dort mit mikroskopischer Feinsichtigkeit die Schönheit der Kunstwerke durch Belegstellen zu beweisen sucht, nur bei dem Neuen aber sich mit Recht unerbittlich auf den unmittelbaren Eindruck beruft, der erst zu entscheiden habe, wie weit die bewiesene Schönheit ästhetisch wirksam ist. Für die Wirkung der Kunst auf das Leben, die wir hier allein ins Auge fassen, war diese Eigenthümlichkeit des griechischen Drama ein Vortheil. Die Feinheit psychologischer Zergliederung und Zeichnung, die in den Meisterwerken der modernen dramatischen Kunst in die tiefsten Bezüge der menschlichen Persönlichkeit einzudringen strebt, hat nie auf allgemeines, und selbst in engern Kreisen nie auf gleichartiges übereinstimmendes Verständniß zu hoffen; die großen monumentalen Züge dagegen, mit denen das Alterthum, jene unausdenkbare Fülle verschmähend, an verständlichen Charakteren die Verhängnisse der Menschheit zeichnete, fand in der lebendigen Theilnahme des Volks ein begreifendes Mitgefühl. Und dies um so mehr, weil altes Herkommen Gegenstände und Behandlung bestimmte; dem Dichter stand es weder frei, seine Helden aus jedem vergessenen Winkel der Welt zu holen, noch in seiner Darstellung die Sonderbarkeit seiner eigenen Laune zum Grundton zu machen. Immer aus demselben Kreise der heimischen Heroenwelt stammten die tragischen Figuren; die Wiederholung derselben Fabel durch verschiedene Bearbeiter, der festgehaltene Charakter der nationalen Weltanschauung, innerhalb dessen sich dennoch die Eigenthümlichkeiten der einzelnen Dichter gelten zu machen wußten, dies alles wirkte stetig erziehend auf das Volk und führte es in einem bestimmten Kreise ästhetischer Anschauungen ohne verwirrende Mannigfaltigkeit zu einer Urtheilsfähigkeit, die nie wieder so weit verbreitet gewesen ist, wie in Athen.

Unter den bildenden Künſten ſcheint die Malerei, welches auch ihre damalige Kunſthöhe geweſen ſei, auf das Leben des Volks am wenigſten eingewirkt zu haben; unendlich wichtiger war die häufige Anſchauung der edlen und idealen Formen, welche den Griechen ihre Sculptur in einer nie wieder erreichten vollendeten Meiſterſchaft vor Augen ſtellte. Einmal bis zu dieſer Höhe entwickelt, hat dieſe Kunſt neben den größten auch die geringſten Aufgaben in ihren Bereich gezogen. Uns, die wir ihre Reſte vereinzelt bewundern, erſcheint der Gedankengehalt manches antiken Kunſtwerks zu leicht zu wiegen im Vergleich mit der auf ihn verwandten Mühe monumentaler Behandlung; aber es war damals beſtimmt, mit gar vielen ſeines Gleichen zur harmloſen Zierde von Gebäuden zu dienen, bis in deren kleinſte Linien und Geräthe herab ein zuſammenhängender Gedanke übereinſtimmender Formenſchönheit herrſchte, und deren Räume durchwandelt waren von Geſtalten, die in Tracht Schmuck und Geberde wie derſelbe lebendig gewordene Gedanke einherſchritten. Und das Größte und Schönſte dieſer Kunſtwelt war dem Volke nicht entzogen; auf die Tempel, die öffentlichen Verſammlungsplätze der Gemeinde verwies das Herkommen die ſchaffende Kraft der Kunſt; dem Hauſe des Bürgers gebührte nur beſcheidener Schmuck. An jenen der Nation geheiligten Stätten, in jenen Feſtlichkeiten, in deren Anordnung die Griechen von keinem Volke erreicht worden ſind, durchdrang alle Herrlichkeit der Kunſt das Leben vollſtändiger, als es irgend einer andern Zeit wieder zu bewirken gelungen iſt; da traten die Götterbilder wie lebendig in den Kreis der verehrenden Gemeinde; da erſchien Muſik und Tanz als der natürliche Ausdruck der Stimmung, welche die Worte der heiligen Geſänge erweckten und in der Anſchauung der Bühnenſpiele klang das aufgeregte Gefühl in die ruhigere Betrachtung menſchlicher Geſchicke ab, zu bleibender Erhebung über die Gewöhnlichkeiten des Tages. Und dieſes Leben in der Schönheit beſtand bei den Griechen ohne jede Vergötterung der Kunſt, die unſern Zeiten ſo gewöhnlich iſt; ſie vergötterten die

Schönheit, aber nicht die menschliche Thätigkeit ihrer Hervorbringung. Nicht einmal ein Wort besaßen sie, das die Kunst von jeder handwerksmäßigen Geschicklichkeit wesentlich unterschieden hätte; so sehr verstand es sich ihnen von selbst, daß jede freigeborene Seele für die Schönheit empfänglich ist, zu ihrer Wiedererzeugung aber keiner geheimnißvollern Begabung bedarf als die ist, welche in jedem Beschäftigungskreise das erzeugende Talent vor dem empfangenden auszeichnet.

Strengflüssiger erscheint die Sprache des Römers der des Griechen gegenüber. Gestaltet dieser die Worte so, daß jedes ohne Absatz des Klanges dem vorangehenden und folgenden sich anschließt, so scheint fast ein entgegengesetztes Bestreben das Lateinische zu beseelen. Die vocalischen Auslaute sind minder zahlreich, die häufigen Beugungsendungen auf t, m, nt nöthigen durch ihre Unverschmelzbarkeit mit den meisten stummen Wortanfängen zu langsamerer Aussprache und geben den Eindruck einer individuellen Straffheit, mit der jedes Wort sich in sich selbst zusammengeschlossen von seinem Nachbar trennt. Auch die Verschiedenheit der Vocale wirkt eindringlicher, da die Lautirung sich zwischen einer geringern Menge schärferer Gegensätze bewegt, und manche Zwischenlaute fehlen, welche die griechische Rede schattiren. Den Artikel haben die Römer aufgegeben; jedes Wort tritt ohne diese Stütze als festes Ganze auf; die Bewegungen des Zeitworts sind ärmer an Formen, die des Hauptworts nur scheinbar reicher durch den beibehaltenen Ablativ. Denn gegenüber der griechischen Bezeichnung durch Präpositionen, die der Römer gleich reichlich weder besitzt noch anwendet, deutet der Ablativ fast nur die Gegenwart einer Beziehung an, und überläßt dem Hörer in weiten Grenzen ihre bestimmtere Natur zu errathen. Aermer noch ist die Sprache an jenen im Griechischen so häufigen Partikeln zur Andeutung der leisen Gegensätze Be-

ziehungen Beschränkungen und Spannungen zwischen den Vorstellungen des Redenden, deren Ausdruck wenig zur Mittheilung des Thatbestandes, um so mehr zur Verdeutlichung der Stimmung und der individuellen Meinung beiträgt, mit welcher er aufgefaßt wird. Dem leicht fließenden, die kleinsten Faltungen des Gedankens verrathenden Gewande der griechischen Rede steht daher die römische in sich zusammennehmender Haltung gegenüber; einsilbiger reiht sie die Angaben des Thatbestandes an einander, von dem Hörer Ergänzung dessen erwartend, was sie verschweigt. Und doch ist diese Sprechweise nicht minder ausdrucksvoll und eindringlich; durch die Stellung der Worte, die eigenthümliche Verkettung des Satzbaus, selbst durch Weglassung des Ausdrucks, den man erwarten konnte. Die Geberde, die sonst nebenhergehend jede unvollkommenste Aeußerung zu verdeutlichen weiß, ist hier gewissermaßen in dem Bau der Sätze selbst enthalten; in jenen eigenthümlichen Formen des Vortrags als eine deutliche harmonische Begleitung die karge Melodie der Rede durchdringend erzeugt sie die ernste Pracht und die verhaltene Leidenschaftlichkeit, durch welche die lateinische Sprache den Leser stets zur Declamation auffordert und dem Hörer den Eindruck eines überaus vollkräftigen seine mächtigen Mittel mit Besonnenheit verwendenden Lebens gibt.

Man pflegt die künstlerische Begabung der Römer im Vergleich mit der der Griechen gering anzuschlagen. Ohne dies wohlbegründete Urtheil zu bestreiten, müssen wir dennoch dem, was sie auch hier in Uebereinstimmung mit dem Geiste ihrer Sprache leisteten, in anderer Weise eine kaum geringere geschichtliche Bedeutung beilegen, als die ist, welche der Kunst des griechischen Volks zukommt. Den Griechen war an Helligkeit des empfänglichen Blickes und an Gestaltungskraft zugelegt, was ihrer Phantasie an Wärme des Herzens und an Sehnsucht vielleicht abging. Wie ihrer Bildnerkunst kein lebendiger Ausdruck, kein verstecktes Wohlverhältniß der menschlichen Gestalt, keine Schönheit der lebendigen Stellung entging, so spiegelte

ihre Dichtung mit der frischesten Klarheit neben den äußern Ereignissen auch alle Gewohnheiten des innern Lebens wieder. In jede Lage der Dinge wußte sie sich geschmeidig so weit hineinzuversetzen, um darzustellen, wie die Menschen sie zu nehmen pflegen; jedes Gefühl des Schmerzes oder des Glückes, das der allgemeinen Sinnesart unserer Gattung aus den Erlebnissen unsers Daseins entspringt, gab sie mit seiner eigenthümlichen Färbung wieder; nirgends verlor sie sich in die dunkeln Regungen individueller Sondergefühle, die dem einen Gemüth unabweislich, dem andern unverständlich sind; nirgends trübt ihr eine gewaltige Sehnsucht über das Leben, wie es ist, zu einem höhern Frieden zu gelangen, die heimatliche Freude an ihm und den unbefangenen Gleichmuth in seiner Betrachtung.

Das Gemüth der Römer scheint anders angelegt. Schwerblütiger und von beklommenerer Stimmung der Phantasie lassen sie sich weniger leicht an dem farbigen Abglanz des Lebens genügen, hinter dem schon ihr religiöser Glaube ein Netz dunkler Zusammenhänge der Dinge sah, räthselhafter Beziehungen, die um so mehr auf das menschliche Dasein drückten, als kein lebensfrischer Götterkreis, aus dessen nachfühlbaren Gewohnheiten sie hätten verständlich werden können, der Welt einen Abschluß versöhnender Schönheit gab. Auch als Menschen gegen Menschen bewiesen die Römer mehr Selbstgefühl der eigenen Persönlichkeit, mehr Scheu vor der Undurchsichtigkeit der fremden; die Griechen fühlten sich und nahmen einander weit mehr als Exemplare der Gattung, deren Ehrgeiz begreiflich darauf gerichtet sein konnte, in vergleichbaren Leistungen der Erste, aber nicht darauf, als Einzelner etwas Unvergleichbares für sich zu sein. So war den Römern die Neigung zur Reflexion entstanden, die lange auch ihrer Dichtung in dem Urtheil der neuern Völker vor der kälteren und objectiveren Ruhe der griechischen eine Bevorzugung erwarb, welche sie so nicht verdiente. Denn der größeren Wärme ihrer nachsinnenden und überlegenden Einbildungskraft gebrach die künstlerische Gestaltungskraft, die gerade diese Sinnesart in

höherem Maße zur Ergänzung bedurft hätte. Ist es nun einem leidenschaftlich bewegten Geiste ebenso ungenügend, die Dinge unbefangen aufzunehmen wie sie sind, als unmöglich, den unruhigen Inhalt des eignen Innern zu einer zweiten schönen Natur auszugestalten, so bleibt ihm nur die Entsagung übrig, die wenigstens dem Gemüth, das den Dingen gegenübersteht, unveränderliche Haltung und würdige Fassung zu bewahren sucht, indem sie alle Erregungen von außen abwehrt und alle Ausbrüche von innen unterdrückt, welche die gleichgehaltene Spannung männlicher Stimmung überwältigen könnten. Diesen Weg der Resignation haben die Römer betreten, und er hat sie zur Ausbildung einer ästhetischen Darstellungsweise von bleibendem geschichtlichen Werthe geführt.

Die unbefangene Mittheilung pflegt nicht ängstlich im Ausdruck zu sein; nicht immer entspricht unsern Gedanken über den Zusammenhang der Dinge die Reihenfolge ihrer Aussprache, sondern von plötzlichen Erregungen des Gefühls werden die Worte über die natürliche Entwicklung der Sache vorausgetrieben oder rückwärts zu dem gedrängt, worüber sie hinaus sein sollten. Die griechische Rede ist voll solcher Unzusammenhänge und Ungebundenheiten, deren syntaktische Rechtfertigung oft eben so schwer, als ihre psychologische leicht ist, und die in bequemer Ueberflüssigkeit, im Wechsel plötzliches Abbrechens und schleppender Nachträge die unbefangene oft reizende Unordnung des lebendigen Sprechens wiederholen. Der lateinische Ausdruck nimmt sich mit weit mehr Absicht zusammen und selbst wo er griechische Muster nachahmt, geht er den Gedanken nicht nach wie sie laufen, sondern auf Ordnung bedacht und auf eine Vollständigkeit, die jeder wesentlichen Beziehung ihr Recht gewährt und Unwesentliches fallen läßt, drängt er den sachlichen Inhalt in festere und regelmäßigere Formen der Darstellung zusammen. Jeder andere, vielleicht jeder höhere ästhetische Vorzug mag dem griechischen Stil gebühren, aber dem römischen weit mehr als jenem schwebt ein Ideal der Correctheit vor. Er wird durchdrungen von dem Ge-

fühl einer eignen Gesetzlichkeit aller mitzutheilenden Dinge; ohne sich mit beweglicher Phantasie auf die Mannigfaltigkeit ihrer Natur nachbildend einzulassen, glaubt er ihnen gegenüber allgemein rechtliche Formen beobachten zu müssen, die ihrem Inhalt gleichsam aus der Ferne Achtung ohne Hingebung, aber auch Sicherheit dieser Achtung ohne Unterbrechung durch subjective Launen verbürgen.

Die Kunstübung der Römer wiederholt in mancherlei Gestalten diese Eigenthümlichkeit. Alle Kunstformen der Griechen haben sie nachgeahmt, und allemal, selbst wo sie mit der Form den Inhalt entlehnten, wurde unter ihren Händen das Nachbild etwas völlig Anderes als das Vorbild. Schon in den ältern Nachahmungen griechischer Schauspiele, von denen uns Bruchstücke geblieben sind, verbreitet die Strenge des altrömischen Charakters über den Stil ein wunderbares Gepräge von Kraft und Zuverlässigkeit; als die fortgeschrittene Bildung eine größere Feinheit der Formen gestattete, ging als die auszeichnende Eigenschaft der römischen Kunstübung die Eleganz hervor, deren Name und Begriff hier zuerst erscheint, und deren bewußte Werthschätzung die spätere Cultur an den hinterlassenen Beispielen der Römer wieder gelernt hat. Die Griechen besaßen in ihrer Fähigkeit, ohne Vermittlung der Reflexion sich in die volle Schönheit der Dinge zu versenken und sie mit der Natürlichkeit des harmlos Miterlebten wiederzugeben, ohne Zweifel eine Gabe von höherem künstlerischen Werth: aber in der Kunst wie im Leben schließt das Höhere nicht das Niedere so ein, daß nicht auch dieses, wenn ihm Freiheit der Entfaltung wird, sich zu einem eigenthümlich unersetzbaren Gut entwickeln könnte. So wie die scharfkantigen Gestalten der Krystalle neben der geheimnißvollen Anmuth der Blumen ihren unverlierbaren Reiz behalten, so besteht die Eleganz der Römer neben der Schönheit der Griechen und kann im Ganzen unserer Bildung nicht ohne Verlust durch diese mitvertreten werden.

Was sie ist, hat ihr großer Meister Horaz durch Lehre und

Beispiel gezeigt. Wenn er von dem Dichter Gewöhnliches auf eigenthümliche Weise gesagt verlangt, so fordert er weder zu dem müßigen Spiel räthselhafter Bezeichnungen, noch zu nutzlosem Pomp der Worte auf, sondern zu einer Art von Gerechtigkeit gegen Dinge, gegen die wir ungerecht zu sein pflegen. Der Staub zu unsern Füßen reizt weder unsere Aufmerksamkeit noch unsere Bewunderung, und doch findet der bewaffnete Blick in ihm krystallinische und pflanzliche Stoffe, deren charakteristische Gestaltung uns wohl fesseln würde, wenn die trübe Vermischung, in der Dies alles unserm Blicke erscheint, überhaupt Wahrnehmung und Unterscheidung gestattete. Nicht anders enthält die Welt und das Leben tausend Ereignisse, die ihr öfteres Vorkommen in ihrem Werthe für uns herabgesetzt hat oder für deren eigenthümliche Bedeutung die Eile, die uns mit Recht zu Zielen von größerem Werth führt, nur einen gleichgültigen Seitenblick aus der Entfernung übrig läßt. Nur eine neue Ungerechtigkeit würde es sein, dies ungerecht Vernachlässigte mit besonderer Vorliebe hervorzuziehen; aber Gerechtigkeit ist es, doch nicht mit den abgegriffenen und verwaschenen Redensarten der täglichen Gewohnheit darüber hinwegzugehen, sondern eben im Vorübergehen selbst durch die glückliche Schärfe eines eigenthümlichen Ausdruckes an den vergessenen Werth des Verborgenen zu erinnern. Die Zugehörigkeit des Kleinen Unscheinbaren und Verworrenen zu derselben Welt, in der das Große Schöne und Klare lebt, läßt diese sorgfältige und kurze Auffassung wieder bemerkbar werden, ohne durch künstliche Ueberhöhung kleiner Werthe die Wahrheit zu beleidigen. Das ist es, was Horaz den eigenthümlichen Ausdruck des Gewöhnlichen nennt, und mit dieser künstlerischen Absicht der Eleganz hängen die Mittel zusammen, die er braucht. So benutzt seine, wie alle, Dichtkunst Bilder nicht nur um denselben Inhalt doppelt auszudrücken, auch nicht allein, um durch die unmittelbare Deutlichkeit eines gewählten Gleichnisses einem schwieriger darstellbaren Gedanken mühelos Klarheit zu geben; sie rechnet endlich nicht bloß darauf, daß Gefühle, die

sie erregen möchte, und die sich von selbst an das Bild knüpfen, nun ohne besondere Aufforderung, die sie nicht aussprechen darf, auch dem sich zuwenden werden, dem das Gleichniß gilt; indem sie vielmehr das einzelne Ereigniß, das sie darstellen will, in andern ähnlichen wiederscheinen läßt, hebt sie dadurch seine Vereinzelung auf, und läßt es als einen berechtigten Theil der Welt hervortreten, in welcher die wesentlichsten Züge seines Charakters auch an andern Orten und unter andern Verhältnissen, in den allgemeinen Plan des Ganzen aufgenommen, vorkommen und gelten. In der Entwerfung dieser Bilder ist die römische Phantasie genau; durch vollendete Sauberkeit ihrer kurzen tropischen Bezeichnungen erweckt sie ein Gefühl der Sicherheit und Zuverlässigkeit und stärkt dieses Gefühl noch selbst durch die Auffälligkeit der Constructionen, die sehr oft die Verknüpfungen der Vorstellungen von andern als den gewöhnlichen Standpunkten aus versuchen; denn durch ihr Gelingen überzeugen uns diese Versuche von der Festigkeit im Zusammenhang des Denkbaren, der von mancherlei Seiten betrachtet sich doch nach jeder hin immer wieder als geschlossenes Ganze darstellt. Noch viele ähnliche Mittel dienen derselben Absicht: das besonnene Zumessen der zierenden Prädicate, das Gleichgewicht in ihrer Vertheilung und in der Anordnung der Vorstellungsmassen überhaupt, zwischen denen ein musikalisches oder malerisches Spiel der Beziehungen und Gegensätze mit erkennbarer Absichtlichkeit gesucht wird; endlich die Vorliebe für die Ausarbeitung eines Gedankens bis zu jener monumentalen Einfachheit, in welcher er, alles Unnöthige abstreifend, alles Nöthige auf das Schärfste ausprägend, für alle Zeiten als der klassische Ausdruck sowohl für die Natur der Sache dasteht, als für die richtige Fassung des Gemüths ihr gegenüber.

Leerer Formenglanz genug ist ohne Zweifel aus der Befolgung dieser Vorschriften durch wenig begabte Dichter hervorgegangen; aber für die Lebenskraft und den Charakter des Volks legt doch diese Form des Verfahrens ein günstiges Zeugniß ab;

ſie verräth ſelbſt in den Erzeugniſſen verkommener Zeiten und verwilderter Geiſter den Hintergrund einer großartigen, nie ganz aufzulöſenden Disciplin der Gedanken. Und auch ſonſt iſt die römiſche Eleganz unverächtlich neben der griechiſchen Schönheit. Allerdings bemüht ſie ſich hauptſächlich, das allzu Kleine Leichte und Unbedeutende höher und gewichtiger zu machen, um der Weltanſicht und der Stimmung den gleichmäßigen Ton eines guten Gemäldes zu geben, und es iſt wahr, daß ſie in derſelben Abſicht auch das Große dämpft; an die Stelle der überwältigenden Naturklänge lebendiger Leidenſchaft ſetzt ſie meiſtens das kältere Nachbild, in welchem die Reflexion Gewinn und Verluſt des ſchon beendigten Kampfes überſchlägt. Aber wenn dieſem Verfahren das Höchſte der Poeſie unerreichbar iſt, ſo liegt dafür in ihm eine großartige Stiliſirung der Proſa des Lebens. Die Geſellſchaft ſo wie der Verkehr mit der Natur führt unzählige Lagen herbei, aus denen für das Gefühl jede wahrhaft durch ſich ſelbſt ergreifende Schönheit völlig verſchwunden iſt; gleichgültige Mittel zum Zweck und die nothwendige Beſchäftigung mit ihnen halten die Bewegungen des Gemüthes mit empfindlicher Stockung auf, eine Welt werthloſer Aeußerlichkeiten verſperrt den Weg zu dem, wonach das Gemüth ſich ſehnt. Wo irgend ein Vorgang des häuslichen oder des öffentlichen Lebens aus ſeinem eignen Inhalte heraus, oder durch unmittelbare Anknüpfung an eine religiöſe oder äſthetiſche Gedankenwelt ſich verklären ließ, da haben die Griechen verſtanden, ihm eine ergreifende Weihe zu geben; aber der Proſa des Lebens, die hartnäckig Proſa bleiben will, durch die bloße Form der Behandlung Stattlichkeit der Erſcheinung und Intereſſe zu geben, war das Verdienſt der Römer, deren Sinnesart, wie ſie für die Kunſt den eigenthümlichen Begriff der Eleganz ſchuf, auch in das Leben eine nicht minder eigenthümliche Würde der formellen Behandlung aller Dinge einführte. Als mit der ſinkenden Lebenskraft des Volks die Achtung vor der Heiligkeit der rechtlichen Inſtitutionen, einſt die ſchönſte Blüthe dieſer Sinnesart, ſich ab-

schwächte und nur noch das Ceremoniell und die äußerliche Prunkordnung fortgebildet wurde, waren auch dies noch Elemente, die nach dem Zusammensturz des Reichs in die Formlosigkeit des neu beginnenden Völkerverkehrs den Gedanken, daß es für Alles seine besondere Art gebe, in der es recht geschehe, hinüberretten halfen. Von diesem römischen Nachlaß haben nachfolgende Jahrhunderte manchen Theil ihrer Lebensschönheit bestritten und noch jetzt wirkt er, mit dem wir geschichtlich verknüpft sind, kräftiger unter uns fort, als die künstlerisch bedeutsamere Erbschaft der Griechen, für die wir uns nur in freier Nachahmung begeistern. Zahlreiche Redeformen, die in die neuern Sprachen übergegangen sind, das Gepräge unserer öffentlichen Feierlichkeiten, ja selbst die Schwierigkeit, für alle diese Begehungen, für Inschriften der Denkmäler, für Zeugnisse feierlicher Acte, für kurze Sinnsprüche den Lapidarstil lateinischer Sprache und Sitte schicklich durch die heimische zu ersetzen, bezeugt noch jetzt den nachhaltigen Einfluß der römischen Bildung, dem wir kaum erst, und noch ohne rechten Ersatz für die aufzugebenden Vortheile, uns zu entwinden im Begriff sind.

Zwischen dem Untergang der antiken Welt und der Gegenwart haben Lebensstimmungen Sitten und ästhetische Gefühle der Menschheit manche Wandlungen erfahren, die unsere kurze Uebersicht, auf den bleibenden Gewinn dieser Entwicklungen gerichtet, verschweigen muß. Gesteigerte Aufgaben waren der Phantasie gestellt und bewegten sie leidenschaftlich; aber die günstigen Bedingungen fehlten, die dem klassischen Alterthum eine zusammenstimmende Ausprägung der Lebensschönheit möglich gemacht hatten.

Den Alten war Ausgangspunkt und Ziel aller menschlichen Bestrebungen im Ganzen klar gewesen. Vor ihnen lag die Natur als die einzige Wirklichkeit; in unabläßigem Schaffen, das ihr Wesen ist, und ohne Ziele zu verfolgen, die jenseit des Laufs ihrer

Erſcheinungen gelegen hätten, brachte ſie auch die menſchlichen Geſchlechter als die ſchönſten unter ihren vergänglichen Blüthen hervor: in Einklang mit dieſer Natur zu leben, war zuletzt der gemeinſame Geſichtspunkt, zu dem von den verſchiedenſten Anfängen aus gekommen wurde. Die Trefflichkeit des volksthümlichen Naturells und der offene Sinn eines regen Unterſuchungsgeiſtes ſorgten dafür, daß dieſer Anſchluß an die Natur nicht in der Folgſamkeit gegen jeden rohen und blinden Trieb geſucht, ſondern jede edle und ſchöne Anlage der Gattung als die unterſcheidende Gabe gepflegt wurde, durch welche die Natur dem Menſchen ſeinen Weg über die Thierwelt hinaus vorzeichnete; dem ſo ſich bildenden Ideal ſchöner Menſchlichkeit hatte eine wenig geſtörte nationale Entwicklung reiche zuſammenſtimmende Ausprägung in charakteriſtiſcher Sitte und Lebensgewohnheit geſichert. Darüber hinaus aber lagen keine bekannten Ziele; ſo konnte der Lauf der Dinge immer fortgehen: ins Unendliche hinaus mochte aus dem Schoße der Natur die vergängliche Menſchheit ſich erneuern und jede Generation nach Erſchöpfung der Güter, die ihre Organiſation ihr zu entwickeln und zu genießen verſtattete, in dieſelbe allgemeine Natur zurückſinken. Nun wird allerdings ein geheimer Widerſpruch immer zwiſchen dieſer Selbſthingabe an die Natur und ihre Vergänglichkeit und zwiſchen einer Bildung beſtehen, die, je edlere Ziele ſie anerkennt, um ſo mehr im Stillen eine ewige Aufbewahrung alles Guten vorausſetzt; aber große und reiche Thätigkeit führt leicht mit ihrem Schwunge an unaufgelöſten Räthſeln vorbei, die den Müßigen drücken. So hat auch das Alterthum jenen Zwieſpalt in ſeiner Weltanſicht theoretiſch nicht überwunden, aber eben ſo wenig ſeine Stimmung von ihm beherrſchen laſſen; es hat die höhere Welt weder geſucht noch gefunden, in deren Ewigkeit die Vergänglichkeit dieſer mündet, aber es hat auch nicht wie der morgenländiſche Pantheismus im Preiſen der Hinfälligkeit des Einzelnen ſich gefallen: ſondern glückliche Begabung für die Geſtaltung des irdiſchen Daſeins und die Freude an dem wachſenden Erfolg der Bemühungen halfen ihm über die eine

große Entsagung hinweg, für die höchste seiner Leistungen, die gebildete Entwicklung des menschlichen Lebens, keine andere Bedeutung als die eines zukunftlosen Naturereignisses zu wissen. So lange die schöpferische Thätigkeit des Alterthums im aufsteigenden Bogen ihrer Bahn, Kunst und politisches Leben noch fruchtbar an neuen Formen zum Ausdruck ihres Ideals, die geschichtlichen Umstände noch günstig zum Versuch seiner Verwirklichung waren, so lange führte auch hier die noch schwungvolle Gesammtbewegung der Cultur an jener unhaltbaren Stelle der Weltansicht gefahrlos vorbei und die zweifelnden und verzweifelten Anwandlungen einzelner Geister und einzelner Augenblicke änderten wenig an dem allgemeinen Lebensgefühl. Diese günstigen Bedingungen versagten im Laufe der Zeit, und das Alterthum, zu Ende mit seiner schöpferischen Kraft, entwickelte ungewisse sehnsüchtige widersprechende Stimmungen, die von allen Seiten her die bisherige Weltanschauung bestritten.

Der neuen Bildung, die auf den Trümmern dieser vergehenden erwachsen sollte, hatte das Christenthum von Anfang eine andere Grundlage gegeben. Die heitere Selbstgenügsamkeit der irdischen Welt hatte es zerstört; das Leben der Menschheit, das den Alten wie ein endlos gleichförmiger Strom erschien, hatte es zwischen Schöpfung und Weltgericht zu ernstem dramatischen Fortschritt zusammengerafft, und dem Himmelreiche gegenüber zu einem kleinen Durchgangspunkt herabgedrückt; die menschliche Bestimmung lag nicht mehr als das Ziel vor Augen, zu dem unsere Natur von selbst hinverlangt, sondern war nur durch Kampf gegen angeborene Regungen zu erreichen, deren edelste fast nur glänzende Laster schienen; die große Natur selbst war nicht mehr der einzige Grund oder die erhabene Mutter der Dinge, sondern ein Mittel in der Hand der Vorsehung; und selbst diesen Beruf hatte sie verrathen: durch das Eindringen der Sünde waren ihre Züge verzerrt und es mischten sich in ihr Erinnerungen an das Göttliche mit undeutbarer Eigenwilligkeit und dem verlockenden Zauber böser Mächte. Diese farbenreichen Bilder einer unermeßlichen

Weltgeſchichte drangen allgemeiner vielleicht und tiefer in die Phantaſie der mittelalterlichen Völker als der geiſtige Gehalt des Chriſtenthums in ihr Herz; auch wirkten ſie nicht nur, wie ähnliche Weltgemälde des Morgenlands, die in unausdenkbaren Zeitfernen Anfang und Ende der Welt in mythiſcher Unklarheit verſchwimmend erblicken laſſen. In klarer hiſtoriſcher Zeit, erkennbar in den Einzelheiten ſeiner Umriſſe, war hier das größte Wunder der göttlichen Weltführung geſchehen und zog alle mit ihm verbundenen Ereigniſſe der Vergangenheit und Zukunft, wie eben erſt geweſene oder nah bevorſtehende, in dieſelbe blendende Realität empor. Man ſah nicht Symbole vor ſich, ungewiß, wie viel an ihnen Bildlichkeit, wie viel Ernſt der Eigentlichkeit, ſondern wirklich ſtand man mitten in dem Strom der Geſchichte des Weltalls und fand ſich fühlbar von ihm fortgetragen.

Während ſo das Alterthum nur mit dem Auge der Anſchauung zu ſehen brauchte, was die Dinge ſind und wohin ihre eigne Entwicklung ſie treibt, bildete die Phantaſie der neuen Zeit den Blick des Grübelns aus; ſie hatte überall das zu ſcheiden, als was die Dinge erſcheinen, und das Andere, was ſie bedeuten oder dem ſie als Mittel dienen; das Leben ſollte ſie nach einem Vorbilde ordnen, deſſen einzelner Inhalt erſt aus der Ausdeutung eines hoch über aller Wirklichkeit ſchwebenden Ideals zu errathen war; die hingebende Theilnahme aber für die Ordnung dieſes Lebens hatte zugleich mit der Entmuthigung zu kämpfen, die aus dem gleichzeitigen Bewußtſein des nur bedingten Werthes und der bloßen Einſtweiligkeit alles irdiſchen Daſeins immer wieder emporquoll; dieſe ſchwere Aufgabe endlich war Völkern zugefallen, denen keine Erbſchaft langgepflegter Bildung zur Seite ſtand. Das Chriſtenthum erſetzte dieſen Mangel nicht ſogleich; es hatte wohl, ſo lange die ausgebildeten Lebensformen des Alterthums beſtanden, dieſe von innen veredeln können; aber organiſatoriſche Gedanken zur Grundlage neuer Geſtaltungen waren der Einfachheit ſeines idealen Inhalts nicht mühelos abzugewinnen. Darin vielmehr haben vielleicht alle die charakteriſtiſchen Widerſprüche des

Mittelalters ihren Einheitsgrund, daß der Lebhaftigkeit, mit der es ein hohes Ideal erfaßte, noch alle durchgebildete Einsicht in die Vermittlungsglieder fehlte, die nöthig sind, um ihm in der Wirklichkeit eine Stätte zu bereiten. Dem Alterthum war mit seinem Ziele, zu entwickeln, was die Natur vorgezeichnet, auch der Weg zum Ziele gegeben; das neue Ideal dagegen, die Heiligung, gegen welche alle Natur nichts gilt, ließ die Frage: was sollen wir thun, um selig zu werden, ohne so bestimmte Antwort; die nächsten Zwecke, der irdische Beruf des Menschen, unterlag verschiedenen Deutungen; das Heil konnte auf verschiedenen Wegen gesucht werden. Aber weder in der büßerischen Abkehr von allen irdischen Lebensinteressen, noch in der Aufregung des ritterlichen Kampfes fand sich volles Genügen; beide Lebensweisen kämpften im besten Falle gegen bedrohendes Böse, aber sie erzeugten positiv kein Lebensgut, dem der Schutz gelten konnte; die Arbeit stillte eben so wenig alle Sehnsucht; mit des Lebens Nothdurft beschäftigt, die ja nur nothwendig wird durch die irdische Unvollkommenheit, behielt sie lange ein Gefühl ihrer Niedrigkeit und konnte sich nicht für unmittelbaren Dienst am Werke der Heiligung ansehen. So kam das Leben zu keiner Klarheit über seine irdischen Aufgaben, weil es sie zu hoch suchte; allmählich erst dämpfte der Wiederaufbau der Gesellschaft die Aufregung des Vorurtheils, unmittelbar in diesem Leben leisten zu müssen, was in der ganzen Weltordnung seinen unverlierbaren Platz hätte; statt sich zum bewußten Mitbau an dem Weltendome verpflichtet zu fühlen, lernte man wieder in jeder kleinen Situation, welche der menschliche Verkehr herbeiführt, ein Uebungsfeld sittlicher Kräfte schätzen, in dem Leben selbst aber nicht Höheres suchen, als es gewähren kann.

Ein allgemeingültiges Vorbild menschlicher Bildung hatte sich also nicht entwickelt; aber jeder Stand schuf sich seine eigne Sitte und suchte in genauer Innehaltung überlieferter Satzungen eine geschichtliche Rechtfertigung seiner Lebensführung anstatt der mangelnden idealen. Nie gab es mehr Observanzen, als in dem Verkehr dieser aus vielerlei Sonderrichtungen zusammengesetzten Ge-

ſellſchaft; aber auch dieſer Zuſtand entſprach der theoretiſchen Weltbetrachtung, die das Mittelalter im Gegenſatz zum Alterthum ausbildete. Den antiken Blick hatte das Allgemeine und Gleichartige in dem Leben der Menſchheit und in der Natur gefeſſelt, das in unerſchöpflicher Mannigfaltigkeit der Ausgeſtaltung immer wiederkehrt; zu einem Ganzen hatte er die Welt viel weniger zuſammenzufaſſen geſtrebt. Die chriſtliche Phantaſie konnte für jenes Allgemeine weniger Theilnahme hegen; das wahrhaft Wirkſame in der Welt war für ſie nicht die im Mannigfachen gleichartig verfahrende Natur der Dinge, ſondern die göttliche Vorſehung, die mit jedem Einzelnen ihre beſondere Abſicht hat, und jedem aufträgt, was es zum Baue des Ganzen leiſten ſoll. Auf dieſe Einheit der Welt, die in dem Zuſammenſtimmen unzähliger Einzelheiten zu einem Plane beſteht, war der Sinn ſehr lebhaft gerichtet; jenes Zwiſchenreich zwiſchen dem Ganzen und dem Einzelnen, das Allgemeine der gleichartigen Wirkſamkeiten und der einfachen Geſetze, durch welches jeder Bau erſt ſeine Bauſteine zu einem Ganzen verbinden kann, vernachläſſigte die theoretiſche Weltbetrachtung eben ſo ſehr wie das praktiſche Leben. Als die Ueberlieferung der Kenntniſſe aus dem Alterthum längſt verarmt war, ſuchte der mittelalterliche Unterricht noch encyklopädiſch die Summe alles Wißbaren in ein großes Ganze zuſammenzudrängen, in welchem jede Wiſſenſchaft da ihre Stelle hatte, wo ihr Gegenſtand in den göttlichen Weltplan eingereiht ſchien. Der Erfolg blieb weiter hinter der Abſicht; aber auch die äußerliche gezwungne und geſuchte Verkettung, zu der man gelangte, bezeugt die Lebhaftigkeit der Vorausſetzung, daß Alles, die weſenloſen Wahrheiten der Mathematik, die Mannigfaltigkeit der Geſchöpfe und Ereigniſſe in der Natur und die Geſchichte der Menſchen, nah zuſammengehörende Theile einer göttlichen Weltordnung ſind. In dieſem Weltbau, der kein paralleles Hervorwachſen des Mannigfachen aus gleichartigem Grunde, ſondern von einem geheimnißvollen Mittelpunkt aus eine Zuſammenſpannung der ungleichartigſten Glieder zum Ganzen war, fand auch dieſe Geſellſchaft mit ihren aus-

einander gehenden Sitten und Lebensberufen ihren natürlichen Platz.

Aesthetischen Gestaltungstrieben konnte diese Sinnesweise, für die Nichts mehr auf sich beruhte, Alles auf Anderes hindeutete oder bezogen war, nicht förderlich sein. Eine grübelnde Hinneigung zur Symbolik legte einseitig auf die Bedeutung der Erscheinungen Werth und schwächte die Empfänglichkeit für Formenschönheit, die wesentlicher auf allgemeinen Gesetzen wechselseitiges Verhaltens vieler Elemente als auf dem intellectuellen Sinne des durch sie gebildeten Ganzen beruht. Die Freude an der eignen blühenden Fülle des Daseins blieb dieser Weltansicht fremd, und sie würde auch dem Zeitalter fremd geblieben sein, wenn jemals eine Weltansicht, wie tief sie auch bewurzelt sein möge, die immer gleichen natürlichen Neigungen des menschlichen Geschlechts ganz verändern könnte. So hatte freilich auch das Mittelalter neben dem drückenden Ernste seiner Vorstellung von dem Zusammenhange der Welt seinen Hang zum Scherz und zur Freude, neben seiner Sucht symbolisirender Umdeutung auch Gefallen an der selbständigen Schönheit der Form. Aber selbst in den bildenden Künsten gelangte es zu keiner freien Wiedergabe der Schönheit; lange blieben die Gestalten der Sculptur und Malerei nur Träger von Gedanken Gefühlen und Situationen, zuerst nur zu conventioneller Andeutung des Sinnes derselben verpflichtet, später zu natürlichem kräftigem Ausdruck in Haltung und Bewegung; erst zuletzt besann sich die Kunst auf die Forderung, die Gestalten nicht nur zum Mittel der Handlung zu benutzen, sondern zu Wesen von eigener schöner und charakteristischer Fülle der Realität auszubilden. In der Baukunst allein, deren Thätigkeit die Virtuosität der freien Hand weniger voraussetzt, konnten Nachahmungen gegebener Muster und der Sinn für die zugleich anschauliche und zugleich grüblerisch zu verwerthende Schönheit verwickelter Maßverhältnisse zu Werken von großem und eigenthümlichem Verdienst führen, die bald zu deutlich ausgedrückter Einheit eine Fülle verschiedenartig ausgeprägter Glieder zusammenfassen,

bald durch ein mehr malerisches und landschaftliches als architektonisches Princip der Gruppirung an die unübersehbare charakteristische Mannigfaltigkeit der Lebensrichtungen erinnern. Die Poesie, als redende Kunst, bedarf zu ihrer Blüthe die Ausbildung der Rede, die dieser Zeit lange fehlte; denn nicht nur die Sprachen der Völker setzten sich zum Theil langsam fest, und Latein blieb geraume Zeit das Mittel der gebildeten Mittheilung, sondern der unentwickelte Gesellschaftszustand hatte noch mehr die Rede als Werkzeug der Conversation zurückbleiben lassen. Es fehlte die gebildete Sprache, die für uns dichtet und denkt, und deren bis zu gewissem Maße vollendete Ausbildung allerdings eine nothwendige Voraussetzung allseitiger Vollkommenheit der poetischen Gestaltung ist. Tiefe Gefühle drückte wohl das Volkslied kraftvoll aus, aber den reichen poetischen Gehalt älterer Sagenkreise brachte selbst die kunstmäßige Erzählung nicht zu vollendeter Darstellung; die Form blieb hinter dem Inhalt zurück.

Und dies war das allgemeine Geschick dieses Zeitalters. Es lebte ein Leben voll poetischer Motive und litt unter deren Gewalt; aber erst in dem Gemüth der Nachwelt entwickelte sich ein zusammenfassendes Bewußtsein dessen, was jene Zeit für sich hätte sein können, wenn nicht alle jene Hemmungen sie an der Erkenntniß und Verwirklichung ihres Ideals gehindert hätten. Als das Leben in hohem Maße anfing, sich verstandesmäßig zu benehmen, kehrte die Phantasie, die stets aus dem Dienste der alltäglichen Zwecke einen unmittelbaren Rückweg zu dem Geheimniß des Ewigen sucht, mit Vorliebe zu dem Bilde des Mittelalters oder vielmehr zu dem idealen Gegenbilde desselben zurück, das sie sich entworfen hatte. Denn in geschichtlicher Wirklichkeit freilich fand beim Rückblick auch diese Romantik jene von ihr geliebte Zeit nirgends; das wahre Mittelalter war im Guten und im Schlimmen reicher gewesen, als ihre eigne träumerische, überall Unendliches im Endlichen suchende, verständlichen Zwecken abgewandte Sinnesart; reicher an realen Interessen, deren widerspen-

stige Eigenthümlichkeit nicht ohne Rest in symbolischer Bedeutsamkeit aufging und reicher an naturwüchsiger Roheit und verschrobener Grausamkeit, dem zusammenfließenden Erbtheil der ursprünglichen durch das Christenthum noch lange nicht durchgebändigten Uncultur und jener fanatischen Verirrungen, zu denen der Mißverstand großer Ideale hinzureißen pflegt. Aber ein bedeutsamer Nachlaß ist doch aus jener Zeit geblieben: das Ungenügen an der Erscheinung und die Sehnsucht nach dem Unendlichen, der Grundton der ästhetischen Stimmung der modernen Zeit und ihrer Poesie, obgleich sie selbst, die besten Grundlagen ihres Lebens verkennend, nicht selten in der Nachahmung anderer Ideale größer zu werden glaubt, als in der Ausgestaltung ihres eigenen.

Die Denkmale romanischer und gothischer Baukunst, die volle Blüthe der Malerei im fünfzehnten und sechzehnten Jahrhundert, die fortschreitende Entwicklung der Musik, und die Schätze der Poesie, die mit einander wetteifernd und einander ablösend die romanischen und die germanischen Völker Europas aufhäuften, überzeugen uns bei flüchtigem Hinblick, daß weder Empfänglichkeit für das Schöne noch künstlerische Gestaltungskraft beim Uebergang in die moderne Zeit dem menschlichen Geschlecht abhanden gekommen ist. Ein vergleichendes Urtheil über die Größe beider hier und im Alterthum findet an der Schwierigkeit der Sache gleich große Hindernisse wie an vielen natürlichen und künstlich erzeugten Vorurtheilen; einstimmiger wird die Klage sein, daß der Widerhall, den auch das Beste der neuern Kunst im Leben fand, unvergleichlich geringer, und selbst wo er bedeutend war, doch von minder befriedigender Art als im Alterthum angetroffen wird. Den Griechen wenigstens hatte Verständniß und Genuß der Schönheit mit zu der Substanz des Lebens gehört, und wenn ohne Zweifel die Bildung, die zu beiden befähigt, auch bei ihnen ungleich ausgetheilt war, so umfing doch wie die Atmosphäre, die

man athmet, der Rhythmus künſtleriſch ausgeprägter Sitte auch den minder Verſtehenden. Für die neuern Völker iſt die Kluft zwiſchen Kunſt und Leben größer geworden; abgelegen von der lebendigen Wirklichkeit hat man ſich ein Reich des Idealen vorzuſtellen gewöhnt, nach welchem hinüberzublicken wohl möglich und ſüß ſei, aber doch nicht zu den eigentlichen Aufgaben des Lebens, ſondern zur Ausruh von ihnen gehöre. Unter den zahlloſen Merkwürdigkeiten, welche das Weltall beherbergt, und für die man, alle zu beachten unfähig, ſich mit freier Auswahl intereſſirt, wächſt und blüht auch die Kunſt, gleich einer exotiſchen Pflanze, deren wunderbare von allen heimiſchen Muſtern abweichende Geſtaltungstriebe unſere Phantaſie zeitweis feſſeln und zerſtreuen.

Allerdings finden wir die Kunſt noch nicht außer allem Zuſammenhang mit dem religiöſen dem öffentlichen und dem geſelligen Leben, aber die Art der gegenſeitigen Berührung beweiſt die Aeußerlichkeit derſelben. Dem Alterthum war die Gottesverehrung die lebendige That des volksthümlichen Geiſtes, welche der Poeſie großentheils das Recht des Daſeins Inhalt und Form gab: uns dient die Kunſt mit formellen Fähigkeiten, die ſie ihrer eignen Natur zu verdanken glaubt, zur Verzierung des Cultus; noch jetzt mag ſie in Augenblicken der Gefahr, welche das leidenſchaftliche Gefühl aufregen, zu würdigem Ausdruck des nationalen Bewußtſeins gelangen: aber in Zeiten der Ruhe findet ſie kein für das Volk feſtſtehendes Ideal der Sitte und des Lebens, aus dem ſie Form und Inhalt ihres Spieles ſchöpfen könnte, nur der Einſeitigkeit der Parteitendenzen oder der Kleinheit der Privatintereſſen oder der Willkürlichkeit individueller Lebensanſchauungen ſtellt ſie ihre formellen Ausdrucksmittel zu Dienſt; ſie durchdringt nicht die Geſelligkeit ſo, daß ſie zum eignen Rhythmus derſelben würde, ſondern unter den vielen Gerichten, welche der geſellige Verkehr zur Kürzung der Zeit aufträgt, bietet auch ſie ihre Leiſtungen zur Abwechſelung und zur Aushülfe an. Man würde dieſe Bemerkungen mißverſtehn, wenn man ſie als Leugnung des

eignen Werths der modernen Kunst oder der gewaltigen Wirkungen ansähe, die sie auch unter so ungünstigen Umständen hervorbringt; nur diese Umstände selbst galt es hervorzuheben. Aber eben so mißverständlich würde man das Gesagte nur auf die stumpfe Menge anwendbar finden, die dem Schönen gegenüber von jeher verständnißlos war; um die völlige Barbarei unserer Stellung zur Kunst zu empfinden, müssen wir uns an Einrichtungen erinnern, die durch Gewohnheit für uns schon ganz unverfänglich geworden sind. In Galerien stellen wir Gemälde haufenweis zusammen und tödten Eindruck durch Eindruck; dem Entschlusse zur Errichtung großer Bauwerke folgt regelmäßig und harmlos die Debatte über den frei zu wählenden Stil; in Concerten, zu deren Ort und Stunde nur dem Unternehmer die Veranlassung bewußt ist, wird das Gemüth des Hörers compendiös durch eine ganzen Reihe von Meisterwerken geführt; von Sängerschaaren überfallen hört ein friedliches Thal, ohne zu wissen warum jetzt gerade, plötzlich hundertstimmig seine Veilchen preisen, die so lange verborgen blühten; fast allabendlich öffnet sich das Theater und erzieht durch bunteste Abwechselung von Stoff und Stil, es bleibt zweifelhaft, ob mehr die Gesinnung oder den Geschmack der Zuschauer; seltener zum Glück erneuert sich die Lust des Carneval, in sich gerade so zusammenhanglos wie ohne Wurzel im Leben, das seine ursprüngliche Veranlassung längst vergaß. Alle diese Ausstellungen verschiedenartiger Schönheit und Kunstfertigkeit sind um ihrer selbst willen da und bezeichnen keine bedeutsamen Augenblicke des Lebens; sie binden den Kunstgenuß an bestimmte Stunden eben so, wie wenigstens der protestantische Cultus die Gottesverehrung; wie hier sechs Tage die Welt sich selbst überlassen läuft, am siebenten aber „Kirche ist", so liegt dort reinlich abgegrenzt des Lebens Prosa neben den Stunden der Begeisterung.

Zu ändern ist hieran Nichts. Der kritisch prüfende und zerlegende Geist der modernen Welt hat nun einmal alle Gebiete des Lebens auf rationale Grundlagen zurückzuführen begonnen; mit bewußter Berechnung möchte er die Gesellschaft nach Grund-

sätzen gestalten, die der einst charakteristisch verschiedenen Mannigfaltigkeit der Stände weder ein Recht des Daseins, noch bedeutungsvolle Aufgaben übrig lassen; der Lauf der Dinge selbst, indem er unvermeidlich dem menschlichen Rechte jeder Arbeit und jedes Arbeiters Anerkennung verschaffte, trug bis auf die Einförmigkeit der Tracht zur Nivellirung der Gesellschaft bei und setzte den Ton des geselligen Verkehrs auf eine mittlere Stimmung fest, die Mühe hat, sich gegen das Eindringen allzu dumpfer Elemente zu wahren, und kaum wieder erlauben wird, daß die äußeren Formen des Lebens sich mit Schönheit sättigen. Darauf vielmehr scheint der allgemeine Instinct hinauszugehn, den Verkehr der Gesellschaft von allen poetischen Elementen, die in seiner Gemessenheit nur als phantastische Ungleichheiten auffallen würden, vollends zu reinigen, alle Erregung und Begeisterung aber der Zurückgezogenheit und Einsamkeit des individuellen Stilllebens vorzubehalten, in welches sich mehr als sonst der beste Theil unserer geistigen Entwicklung, jede Kundgebung fast wie Entweihung fürchtend, zu flüchten pflegt.

Ich bemerkte bereits, daß diese Eigenheit unserer Zeit weder große Wirkungen der Kunst auf das Gemüth, noch hohe Vollendung ihrer Leistungen an sich unmöglich macht; dennoch übt sie Einfluß auf beides. Je weniger Gedankenbestand und Stil der Kunst der unmittelbare Ausdruck nationaler Weltansicht sind, je mehr ihre Leistungen als willkürliche Gebilde einer frei sich versuchenden Phantasie erscheinen, um so leichter regen sie statt der Theilnahme für ihren Inhalt das Urtheil über das Verdienst der Darstellung auf. Kritik ist zu allen Zeiten häufig gewesen und andrerseits behaupte ich nicht, daß unsere Tage keine unbefangene Hingabe und Begeisterung für das Schöne mehr kennen: aber unsere vergleichende Aufmerksamkeit für die Kunst, welche die Schönheit darstellt, tritt doch fast noch mehr hervor; die eigenthümliche Lust der Kennerschaft, die Befriedigung, welche aus der verständigen Einsicht in Mittel und Manieren der Kunst, die geschichtliche Entwicklung derselben und ihre Verwendung im ein-

zelnen Falle entſpringt, das kritiſch-literariſche Intereſſe für die Verfahrungsweiſen der ſchaffenden Phantaſie dämpft unſere Erregbarkeit für den unmittelbaren Eindruck, den dieſe doch allein ſchließlich bezweckt. So wie der Sammler ſeine erworbenen Kunſtwerke in Mappen verſchließt, zufrieden ſie zu beſitzen und zu wiſſen, welche äſthetiſchen Eindrücke man von ihnen haben könnte, wenn jemals der Augenblick unbefangenes Genuſſes käme, ſo ſind wir auch im Allgemeinen mit dem verſtändigen Bewußtſein deſſen begnügt, was in der Schönheit an bewegender Kraft ſchlummert; die Aeſthetik erfreut ſich ſteigender Theilnahme, je ſeltener die lebendige Bewegung des Gemüths durch die Gegenſtände iſt, die ſie beurtheilt.

Auch die Kunſt ſelbſt leidet von den Urſachen, welche dieſe Verhältniſſe erzeugten. Große Genien haben der Menſchheit, ſeit vom Ende des Mittelalters an die wieder zunehmende Klarheit und Vielſeitigkeit der geſelligen Bildung ihnen Gelegenheit gab, ſich zu beweiſen, wahrlich nicht gefehlt. Mit Ausnahme der Sculptur und des Epos, für welche weſentliche Bedingungen des Gedeihens gebrachen, iſt keine Kunſt, deren höchſte Gipfel nicht eben in dieſem Zeitraume erreicht worden wären. Eine lange Reihe der erlauchteſten Namen, vielſeitige Geiſter, den größten des Alterthums ebenbürtig, ſchmücken die Annalen der italieniſchen Kunſtgeſchichte; einſamer freilich, aber um ſo größer ſtellt ihnen der Norden die erhabene Geſtalt Shakeſpears gegenüber. Dennoch iſt die Klage häufig, welche an allen dieſen großen Kräften und an den glänzenden, welche die ſpätere Zeit ihnen zugeſellte, bei allem gewaltigen Inhalt ihres Strebens doch jene klaſſiſche Formvollendung vermißt, die das Alterthum allein zur muſtergültigen Epoche der Kunſt mache. Ich halte weder dieſes Lob der Alten noch den Tadel der Modernen in der ſorgloſen Allgemeinheit für richtig, in der man beide auszudrücken pflegt. Die Alten fehlten ſelten aus individueller Willkür; die Gedankenwelt ihrer Kunſt und die bevorzugten Arten ihrer Behandlung wurzelten ſo einfach in ihrer nationalen Weltanſicht und befeſtigten ſich in

vielgeübter Ueberlieferung so allgemeingültig, daß zu übereinstimmender Behandlung der künstlerischen Stilformen auch der minder große Geist so leicht gelangte, wie in unserer Zeit zu tadelloser Uebung schicklicher Umgangssitten; und eben diese Uebereinstimmung der Behandlung in einer großen Menge von Kunstwerken läßt uns Manches, was auch an der Antike conventionelle Manier ist, als sachlich nothwendige Bedingung der Schönheit ansehen. Der neuen Kunst fehlte dieser Vortheil. Sie entwickelte sich aus leidenschaftlichen Bedürfnissen des Gemüths, welche ihre Befriedigung erst zu suchen hatten und sie weder in der damaligen Wissenschaft noch in der Zerfahrenheit des Verkehrs noch in der politischen Gliederung des öffentlichen Lebens vorfanden. Es war daher nicht die einfache Aufgabe, eine erlebte Schönheit des Daseins künstlerisch wiederzuspiegeln, sondern die doppelte, zuerst das Ideal, das der Sehnsucht genügte, und dann die Formen seiner Darstellung zu finden. Hierin konnte selbst die Wiedererweckung der Antike nur zum Theil fördern; an ihren Formen ließ sich lernen, aber ihr Gehalt deckte nicht die Ansprüche, die das Gemüth dieser Zeiten machte. Als die Wiederbelebung des antiken Geistes in Literatur Kunst und Politik eine Zeit lang das herrschende Streben wurde, war auch dies keine geschichtlich nothwendige Entwicklung, sondern eben auch nur ein absichtlicher Griff, der zwischen vielerlei Richtungen, die sich als mögliche Wege der weitern Entwicklung darboten, freiwählend den einen bevorzugte. Dieser Mangel eines allgemeingültigen Ideals, die Nothwendigkeit für jede Zeit jede Nation jeden einzelnen Genius, sich die höchsten Ziele und die Formen des Ausdrucks festzustellen, führte in die neue Kunst die Mannigfaltigkeit schnell wechselnder Stile und gab ihren Werken im Vergleich mit denen des Alterthums vorwiegend das Gepräge des Geistreichen. Denn so dürfen wir wohl den Eindruck nennen, den uns die Phantasie macht, wenn sie nicht, von der allgemeinen Stimmung der Zeit getragen, unbefangen das Weltbild wiedergibt, das uns zur zweiten Natur geworden ist, sondern selbständig forschend und

zergliedernd eindringt, um eine neue Deutung der Wirklichkeit zu finden, deren Wahrheit anzuerkennen dieſe ſelbſt nicht verſagen kann. Unſtreitig iſt dieſes freie Schalten der Phantaſie äſthetiſchem Mißlingen öfter ausgeſetzt, als ihre durch ein feſtſtehendes Ideal gebundene Thätigkeit; unbegnügt an der Darſtellung der allgemeinen typiſchen Gattungsſchönheit, in alle früher unberührt gebliebenen Tiefen der menſchlichen Exiſtenz ſich verſenkend, den großen Zuſammenhang der Welt mit mancher leidenſchaftlichen Frage nach ſeiner Bedeutung verfolgend, war die neue Kunſt in Gefahr, theils zu launenhaften Auffaſſungen zu kommen, welche die Wirklichkeit nicht als berechtigt anerkannte, theils über der vorwiegenden Selbſtthätigkeit ihrer Reflexion die Formenſchönheit der Darſtellung zu vernachläſſigen. In manchen Gebilden des Humors der Ironie und übermüthiger Charakteriſtik hat dieſe Willkür der Phantaſie ohne Zweifel die Grenzen der Schönheit überſchritten; andrerſeits, wenn die Poeſie eine Geſchichte der Entwicklungsgeheimniſſe der menſchlichen Perſönlichkeit verſucht, die Malerei ſich nur genügt, wenn ſie den Abglanz derſelben Geſchichte in die Erſcheinung eines Augenblickes einſchließt, die Muſik unſere Gefühle mit Abſtreifung der Erinnerung an ihre irdiſchen Veranlaſſungen zu namenloſem Spiel mit jenen allgemeinen Formen der Beziehung von Elementen erweitert, auf denen alles Glück und alles Leid einer Wirklichkeit beruht: ſo iſt es leicht, nach Abſtractionen aus dem einfacheren Alterthum einen großen Theil dieſer Fülle zu mißbilligen, ſchwer dagegen, ohne Vorurtheil der hohen Schönheit, die ſich in dieſer verwickelteren Geſtalt neue und eigene Formen der Erſcheinung gegeben hat, gerecht zu werden, unmöglich endlich in jedem Fall, wieder aufzugeben, was wir an ihr beſitzen, und zu dem Einfacheren zurückzukehren, das unſer Herz nicht mehr befriedigt.

Ungeachtet des geringen Zuſammenhangs mit den höheren Beſtrebungen der Kunſt fehlt es dem modernen Leben doch nicht an einem eigenthümlichen äſthetiſchen Element, das in mancherlei verſchiedenartigen Formen im Laufe der Zeit ſich gelten gemacht

hat. In Italien begann der moderne Geist der Kritik und der selbstbewußten Reflexion am frühesten sich zu entwickeln; allseitige Ausbildung aller Erkenntniß, formelle Virtuosität in allen Geschicklichkeiten und Feinheiten des Stils in Sprache und Lebensverkehr waren die Ziele, die er sich stellte und in vielen glänzenden Beispielen erreichte; die großen gehaltvollen Anschauungen, welche die bildende Kunst aus dem Mittelalter ererbt festhielt und mit schnell wachsender technischer Vervollkommnung darzustellen wußte, gaben der Ungebundenheit dieses Geistes der Subjectivität ein heilsames Gegengewicht. Politisches Mißgeschick unterbrach den Fortschritt dieser Entwicklung und Italien trat die lebendige Herrschaft über die beginnende moderne Welt, die es eine Zeit lang unbestritten besessen hatte, an Frankreich ab, wo die allmählich vollendete Centralisation der Herrschaft eine zusammenhängende exclusive Gesellschaft der Vornehmen gebildet hatte, die verhältnißmäßig zum Frieden unter einander genöthigt, eigener großer Lebenszwecke beraubt, aber mit reichen Mitteln ausgestattet, ihre geistige Kraft an Aufgaben des geselligen Verkehrs zu üben gezwungen waren. Die Zustände des Volks, welche die bedingende Unterlage dieser Gesellschaft abgaben, waren so elend wie möglich, und die ganze Epoche in keiner Weise ein goldenes Zeitalter, das zurückzuwünschen wäre, aber dem modernen Geiste hat die reiche zusammengedrängte und in sich abgeschlossene Wechselwirkung der begünstigtesten Elemente eines großen Staates allerdings zuerst einen charakteristischen ästhetischen Ausdruck gegeben.

Vor allem erfuhr die Sprache den Einfluß dieser günstigen Bedingungen. Zwar nicht wie einst in Griechenland, in der Oeffentlichkeit eines großen politischen Lebens, aber doch wie dort in lebendiger Conversation entwickelt, die alle denkbaren Stoffe des Nachdenkens von allen möglichen Gesichtspunkten erfaßte und ebenso zu kurzer und klarer Darstellung wie zu gefälligen Formen der Meinungsäußerung nöthigte, hat der französische Stil sich zu der vollendetsten Prosa ausgebildet, die dem menschlichen Geiste bis dahin gelungen war. Es ist wenig poetischer Hauch in ihm, wie

es dem Ausdrucksmittel einer Gesellschaft entspricht, welche ihre tieferen individuellen Regungen in sich verschließt; aber er hat die bestimmte klare gesetzliche Haltung, die bewußte Achtung vor allgemein anerkannten conventionellen Regeln, wie sie ebenfalls dieser Gesellschaft nothwendig war; er bietet uns nicht die interessante aber schwerfällige Originalität, mit der wir oft in antiker Prosa den mitzutheilenden Gedanken aus seinen Keimen entstehen und sich seine Form suchen sehen, sondern wie es dem Erben einer seit lange aufgehäuften Bildung der Reflexion ansteht, faßt er mit Gewandtheit das Verschiedenste unter bekannte Gesichtspunkte und kommt mit gemeingültigen Abstractionen und Verknüpfungsweisen der Gedanken darüber hinweg; in allem entspricht er der Weise des modernen Geistes, dessen Kraft nicht in einem künstlerisch ausgebildeten weit sichtbaren Schwunge, mit dem er sich, seine innerliche Erregung mitverrathend, auf seine Gegenstände stürzt, sondern in der Unscheinbarkeit besteht, mit welcher er Schwierigkeiten geschäftsmäßig abthut, für deren Lösung er sich bewußt ist allgemeine Verfahrungsweisen längst zu kennen. Es ist nicht wunderbar, daß durch diesen Geist der Klarheit und Präcision die französische Sprache die Herrschaft über die Welt erlangte; sie verlor diesen Vorzug nur allmählich. In Deutschland hat eine Blüthe der höhern Kunst, für welche ihr Stil nicht geschaffen war, ihre Geltung herabgesetzt, aber kaum noch einen Ersatz für ihre Prosa geschaffen. Es fehlte hier der lebendige Zusammenhang der Gesellschaft; das daraus entstehende Uebergewicht der gelehrten Bildung und der Erbfehler, vom Alterthum nicht bloß zu lernen sondern es nachzuahmen, ist Ursache gewesen, daß die Prosa lange ungeschickt und verwildert, die Sprache selbst mit ihren Hülfsmitteln dem Volke fremder als anderswo geblieben ist. Denn täuschen wir uns nicht: wenn auch das ganze Volk bei uns lesen und schreiben kann, glücklich bleibt doch, wer das eine nicht zu sehen, das andere nicht zu hören braucht; zwischen der Vollendung unserer Sprache in den Meisterwerken unserer Dichtung und dem Stil des gewöhnlichen Lebens bleibt die Kluft groß.

Sie wird nur langſam gefüllt werden, wenn die Bildung der Kreiſe, die nicht aus dem Alterthum ſchöpfen, ſo weit zugenommen haben wird, daß ſie ihren modernen Ausdrucksweiſen für moderne Anſchauungen und Intereſſen ſelbſt das geſetzliche Gepräge und die feſte Form geben kann, die man von alten Muſtern ganz vergeblich erwartet.

Einen wunderlicheren, doch nicht minder lebhaften Ausdruck fand die Eigenthümlichkeit jener Zeit an dem vielgeſchmähten Rococoſtil, der in dem Ceremoniell ihrer Verkehrsſitte, in ihrer Tracht ihren Gebäuden und Geräthen, bis zur Anordnung der Gärten und der Landſchaft hinab herrſchend wurde. Es iſt leicht, nach den Belehrungen, die uns künſtleriſch bevorzugte Epochen der Geſchichte darbieten, dieſem Stil vorzuwerfen, daß er ohne Gefühl für die eigne Wahrheit der Dinge ohne Ausnahme jeden Gegenſtand, den er zu verſchönern ſuchte, ſeiner eignen Natur entfremdete und jedem Gebiete des Lebens, in das er eindrang, mit bizarrer Laune willkürliche Formen und Geſetze aufdrängte; man wird jedoch nicht ſagen können, daß dieſe Laune unzuſammenhängend und ohne Folgerichtigkeit geweſen ſei. Allerdings hatte ſie kein anderes Princip als das einer ſouveränen Willkür, mit welcher der ſubjective Geiſt alles Gegebene zum Geſchöpf ſeines eigenen Beliebens macht; aber dieſen Grundſatz wandte ſie nicht bloß in ſeltener Conſequenz gegen alle Dinge, ſondern auch das eigene Leben beugte ſie in ſtrenger Disciplin unter die ſelbſtgegebenen Geſetze der Etikette; allerdings waren die Geſtalten, die ſie allen Gegenſtänden und Verhältniſſen aufdrang, nach keinem künſtleriſch berechtigten Formprincip zu begreifen, aber eben dies war der angeſtrebte Triumph, in der vollen Willkürlichkeit dieſes Gebahrens immer noch anmuthig zu ſein, und da wo alle in der Natur der Sache liegende Regel aufhört, durch die Kraft des ſubjectiven Geiſtes allein doch eine deutliche Geſetzlichkeit des Wohlgefälligen wieder zu erfinden. Es würde Schulpedanterie ſein zu leugnen, daß dies in vielen Fällen gelungen iſt; nicht nur in unzähligen einzelnen Geräthen Bauwerken und Trachten dieſer Zeit erfreut

uns der heitere graziöse obgleich bedeutungslose Schwung dieser Willkür, sondern der ganze Stil steht unter allen denjenigen, die jemals das Leben nach allen seinen Richtungen durchdrangen, unserer unbefangenen Empfänglichkeit noch immer am nächsten. Wer gäbe nicht zu, daß klassische und gothische Kunst eine ehrwürdigere und himmlische Schönheit entfalten? Aber zugleich möge man zugeben, daß sie uns fremd sind, und daß namentlich jede Erneuerung der Antike sich in unserem Leben wie eine gelehrte Verstandesprätention ausnimmt, während wir allen ästhetischen Systemen zum Trotz mit dem Rococo noch immer sympathisiren.

Auch dies ist vorübergegangen; weit unscheinbarer zeigt sich jetzt das, was der neuesten Zeit noch an ästhetischen Elementen im Leben übrig geblieben ist. Man führt noch häufig den Ausspruch an, daß Baukunst gefrorne Musik sei; dies läßt auch mich auf einige Unsterblichkeit hoffen, wenn ich noch einen Schritt weiter zurückthue und die Mathematik getrocknete Musik nenne. Denn was fehlt der Mathematik weiter als der frische Klang? alle übrigen Elemente und Hülfsmittel hat sie mit der Musik gemein, oder richtiger, diese entlehnt sie ja nur von ihr. Nun eben ein mathematisches Element der Genauigkeit der Reinlichkeit der compendiösen Nettigkeit und Einfachheit, der Beschneidung alles unnützen Ueberflusses, der gelenken Beweglichkeit, scheint mir der zurückgebliebene gute Genius unserer Zeit zu sein. Gegenüber der Umständlichkeit und dem Ungeschick unzähliger früherer Lebenseinrichtungen welche Vorliebe für die Eleganz der kürzesten Auflösung jeder Schwierigkeit! in dem Bau der Maschinen welche knappe saubere Einfachheit, wie große Effecte durch geistreiche Combination weniger Mittel! Auch darin ist unzweifelhaft Schönheit, und auch an dem nicht mehr antik drapirten, nicht mehr träumerisch langgelockten, sondern kurzgeschornen, kurz angebundenen Geist der Gegenwart kann man sich herzlich erfreuen und ihm wünschen, daß er aus diesem kleinen Keime einen großen Baum originaler Lebensschönheit aufziehen möge.

Viertes Kapitel.

Das religiöse Leben.

Natur und geselliges Leben als Quellen religiöser Begriffe. — Ueberwiegen des kosmologischen Elements im Heidenthum, des sittlichen im Judenthum und Christenthum. — Wiederkehrendes Uebergewicht der Kosmologie in der neuern philosophischen Dogmatik. — Die Kirche und das Leben.

Das Morgenland ist die Heimat aller Religionen, die für die Geschicke der Menschheit entscheidend gewesen sind. Und nicht allein als das gemeinsame Vaterland aller weltgeschichtlich gewordenen Völker hat der Osten die Anfänge der Religion, als eine der frühesten Entwicklungen des menschlichen Geschlechts, der Folgezeit vorweggenommen, sondern ein bleibender Unterschied der Anlage und des Bildungsganges trennt auch später in dieser Beziehung das abendländische Leben von dem des Orients. Dort war frühzeitig die Phantasie der Menschheit für die zahlreichen Analogien empfänglich gewesen, mit denen die sichtbare Wirklichkeit über sich selbst hinausweist, und hatte in großartigen Umrissen Bilder einer übersinnlichen Welt entworfen, die Anfang und Abschluß Ergänzung und Erklärung des Diesseits enthielt. Und der mannigfache Inhalt dieses Glaubens war kein machtloser Traum schwärmerischer Stunden geblieben; die Erinnerung an ihn durchdrang die kleinen Gebräuche des täglichen Lebens die Gewohnheiten des Verkehrs und die Ordnungen der Sitte; die verpflichtenden Gebote, die aus ihm zu fließen schienen, fanden hingebenden Gehorsam, mochten sie die fortgesetzte Entsagung einer büßerischen Lebensführung oder das Größte augenblicklicher Aufopferung verlangen; selbst die allgemeine Gliederung der Gesellschaft und die Ordnung des Staates wurde ohne Scheidung göttliches und menschliches Rechtes durch das stets lebendige

Andenken an das große Weltganze beherrscht, in welchem alles Irdische ein unselbständiger Theil ist. Dieser breite weitsichtig zusammenfassende Blick ist in vieler Beziehung dem Orient eigen geblieben und imponirt uns noch jetzt, aber das abendländische Blut erträgt nicht dauernd die Ruhe der Weltbetrachtung, in die er sich versenkt.

Je ausschließlicher die Phantasie sich darauf richtet, in der Einheit eines Planes die Mannigfaltigkeit des Wirklichen zu einem Ganzen zusammenzufassen, um so mehr wird, wenn dies Unternehmen gelungen scheint, in dem klar verzeichneten Umrisse dieses Ganzen jedes Einzelne an seinen Ort gestellt und aufgehoben, besorgt und untergebracht sein. Zum Fortschritte reizt uns die unbekannte Fortsetzung eines Wegs, der vor unsern Füßen liegt; die frühzeitig offene Aussicht über alle Fernen nährt nur den Wunsch, in der Unfriedigung der Stellung zu verharren, in der wir uns finden, und über deren Gesichtskreis hinaus nichts wesentlich Neues liegt. Zu diesem frühen Abschluß und zu dieser Ruhe ist der Orient gekommen; die Welt liegt im Großen ganz und fertig vor ihm; sie war es von jeher und auch die Zukunft wird ihr Nichts hinzufügen. Manches scheint, aber Nichts ist ungewiß in ihr; keine noch fragliche Fortsetzung des Weltlaufs gibt es, die von einer Handlung menschlicher Freiheit eine noch unvorherbestimmte Richtung empfangen könnte; kein Arbeitsfeld für eine erfinderische Thätigkeit, welche die Wirklichkeit durch neue Erzeugnisse bereichern oder etwas erstreben möchte, was, wenn es sein sollte, nicht von selbst käme; in der unabänderlichen Ordnung des Ganzen bleibt dem Menschen Nichts übrig, als was er nicht vermeiden kann: das Dasein der Welt zu seinem Theile mitzuleben mitzuleiden und mitzugenießen. Auch innerhalb dieser Grenzen freilich hat die menschliche Natur, die nie von der eigenen Weltansicht völlig durchgebändigt wird, Platz für ungezähmte Leidenschaften, aber für diese selbst doch kaum andere Ziele, als Traumbilder des Stolzes und der Genußsucht, die mit ihrem Urheber wieder zerfallen und hinter denen der alte und entwicklungslose

Weltlauf unverändert wieder anhebt. So bewegt daher auch der Verlauf des morgenländischen Lebens im Einzelnen sein mag: im Großen faßt ein breiter Schlußrahmen des entsagenden Quietismus alle seine Regungen ein.

Das Abendland entwickelte eine entgegengesetzte Neigung um so lebhafter, je mehr es sich von den Ueberlieferungen des Orients löste. Seine Phantasie war nie ebenso eifrig auf die zusammenfassende Anschauung des Ganzen der Welt, um so eifriger dagegen auf die allgemeinen Gesetze gerichtet, auf denen Wirklichkeit und Bewegung derselben in jedem einzelnen Punkte beruht. Jenes Bild des abgeschlossenen Bestandes der Welt und des Kreislaufs ihrer Erscheinungen hätte ein unwiderruflich Vollendetes dargestellt, dem Niemand etwas hinzuthun oder hinwegnehmen könnte: für die Kenntniß dieser allgemeinen Gesetze dagegen war die Welt ein Unvollendetes, an dessen Vollendung sich noch arbeiten läßt; denn sie lehrten nicht bloß den Bestand des Wirklichen, sondern auch die Möglichkeit vieles Unwirklichen begreifen, und eröffneten dem fortstrebenden Geiste die Aussicht, an ihrer Hand in engen Grenzen die äußere Natur, in viel weiteren das menschliche Leben nach eigenen Zwecken neu zu gestalten. Für diesen Geist gab es eine Geschichte, in welcher das Handeln der Menschheit die noch formlose Zukunft zu neuen vorher nicht bestimmten Fortsetzungen des Wirklichen ausprägen konnte.

Man sagt von der Philosophie, daß sie oberflächlich gekostet von Gott entferne, bis zur Tiefe erschöpft zu ihm zurückführe. Vielleicht gilt dieses Wort gleich zutreffend von dieser ganzen Sinnesart, welche der occidentalischen Cultur ihre eigenthümliche Unruhe, den rastlos alle Gebiete des Lebens umgestaltenden Fortschritt und eben jenen forschenden und zergliedernden Geist der Philosophie selbst erweckte. Denn deutlich fällt allerdings zuerst eine Anwendung von Gott und dem Göttlichen auf, an welcher im Großen der Verlauf dieser ganzen Culturepoche unablässig gearbeitet hat. Eine zunehmende Verengerung hat der Horizont der im Leben wirksamen menschlichen Phantasie in demselben

Maße erfahren, in welchem die Helligkeit des kleineren Gesichtsfeldes zunahm, auf welches sie sich beschränkte; mit der wachsenden Kenntniß der irdischen Natur und dem gesteigerten Geschick ihrer Bearbeitung ist die Einsicht in ihren Zusammenhang mit der übersinnlichen Welt nicht klarer geworden, sondern die Aufmerksamkeit hat sich entwöhnt, seiner als eines vorliegenden Räthsels zu gedenken; von dem Inhalte des religiösen Glaubens als Quelle der Verpflichtungen hat das Leben und die Sitte sich mehr und mehr getrennt und auf eigne weltliche Principien gestellt; den Idealen von umfassender und ewiger Bedeutung abgeneigt, wandte sich die ästhetische Empfänglichkeit vom Großen und Erhabenen zum Eleganten und Correcten, dem geistreichen Spiel; kaum das geschichtlich Große weiß die Kunst zu bewältigen, aber die Atome des Lebens bildet sie im Genre charakteristisch ab; in der Wissenschaft trat der Anschluß an die Erfahrung an die Stelle der Speculation, Elemente und allgemeine Wirkungsgesetze verdrängten als Erklärungsmittel die vorherbestimmenden einheitlichen schöpferisch gestaltenden Ideen; ganz entsprechend wird auf praktischen Gebieten immer eifriger das atomistische Recht der Persönlichkeit vor den Pflichten hervorgehoben, welche die Rücksicht auf das Ganze gebietet; immer allgemeiner endlich kommt der Grundsatz zur Geltung, jede einzelne Kraft ungehemmt gewähren zu lassen und von dem Gleichgewicht, in welches die verschiedenen alle sich durch ihre Wechselwirkungen von selbst setzen werden, die befriedigendste Gestaltung menschlicher Verhältnisse zu erwarten.

Alle diese Züge lassen dem Orient gegenüber die abendländische Bildung als ein völlig profanes oder weltliches Leben erscheinen, das zwar den allgemeinen Bedingungen und Gesetzen, die den Lauf der Dinge treiben, sich willig unterwirft und sie mit Geschick für sich arbeiten läßt, aber eines nothwendigen Zusammenhangs seines ganzen Dichtens und Trachtens mit dem Bau einer übersinnlichen Welt sich wenig bewußt ist und von allem Göttlichen nur so viel zu bedürfen und achten zu müssen meint, als sich ebenfalls in Gestalt allgemeiner Gesetze zur

Regelung des sittlichen Verhaltens ausprägen läßt. Unzweifelhaft war das Eindringen des Christenthums in die abendländische Welt eine mächtig aufsteigende Welle, welche diesen Rückgang unterbrach, aber sie hat ihn nicht verhindert wiederzukehren. Dogma und Cultus sind in gleichmäßiger Verarmung begriffen und absichtliche Versuche ihrer Wiederbereicherung finden sich steigendem Widerwillen gegenüber; die religiöse Frömmigkeit entweicht aus der Sitte, selbst während diese an humaner Ausbildung zunimmt; nicht nur die Gliederung der weltlichen Gesellschaft entzieht sich jeder kirchlichen Aufsicht, sondern auch der Bestand der kirchlichen Gemeinschaften wird durch die wachsenden Selbständigkeitsansprüche der individuellen Meinungen gelockert. Sind nun diese Zustände Zeichen eines allgemeinen Rückgangs der Menschheit oder verbirgt sich in ihnen ein Fortschritt, den wir nur zunächst beschäftigt sehen, alte Formen des religiösen Lebens zu zerbrechen, der uns aber nicht hoffnungslos über einstige Wiedererzeugung neuer läßt?

Die Natur pflegt uns als erste Führerin zu religiösen Anschauungen zu gelten. Auf verschiedenen Wegen leitet ihre Beobachtung zu Versuchen, den wahrnehmbaren Inhalt der Wirklichkeit durch Fortsetzungen zu ergänzen, die nur dem Blicke des Glaubens sichtbar werden. Theils nach der Vergangenheit gewandt sucht die Phantasie in Geschichten der Weltentstehung Aufklärung über die Wunderbarkeit des Vorhandenen, die aus dem noch fortgehenden Laufe der Ereignisse unentspringbar scheint, theils auf die Zukunft gerichtet forscht sie nach einem Zusammenhange der Dinge, in welchen das vergehende irdische Leben einmündet um fortzudauern; beide Ahnungsreihen verknüpft die mehr oder minder umfassende Kenntniß des Wirklichen zu einem Ganzen von größerer oder geringerer Geschlossenheit. Wären in diesem Werke mythischer Weltauffassung nur theoretische Interessen der Erklärung thätig, so würde es keine größere Theilnahme auf sich ziehen,

als die geologiſchen Lehrmeinungen der Neptuniſten und Vulcaniſten, oder als die einſt nicht minder verſchiedenen Vermuthungen, welche die unvollendete Aſtronomie über den Bau des geſtirnten Himmels wagte. Aber immer ſpricht in jenen kosmologiſchen Anſchauungen das menſchliche Gemüth zugleich ſein Urtheil über den Werth der Welt und über die Erfüllung, welche ſeinen eignen ununterdrückbaren Bedürfniſſen der Zuſammenhang der Dinge gewährt oder verſagt; und immer knüpft ſich an die Bilder, die von den ſchaffenden erhaltenden und lenkenden Kräften entworfen werden, eine mehr oder minder entwickelte Meinung über die Stellung, die zu ihnen der Menſch hat oder handelnd ſich geben ſoll. Nur um deswillen mag man mit Recht in jener Verknüpfung Ausdeutung und Ergänzung der Naturerſcheinungen die erſten Anfänge der Religion ſuchen; den vollen Werth des Namens wird man erſt Weltauffaſſungen zugeſtehen können, in denen zum maßgebenden Ausgangspunkte wird, was hier nur verſtohlen mitwirkt: die bewußte Anerkennung der unbedingten Geltung und Wahrheit des Sittlichen und des Heiligen gegenüber alle dem, was Thatſache iſt oder Thatſache zu ſein ſcheint.

Läge nun das Ganze der Natur vor uns, ſo würden wir ihre Mannigfaltigkeit in eine Einheit verknüpft ſehen, die als vollſtändiger Widerſchein deſſen, was ſein ſoll, uns über ihren eignen Sinn unſere Stellung in ihr und über die Ziele unſers Lebens belehrte. Aber dieſe Einſicht iſt dem Ende aller Tage vorbehalten. Jedem Volke, das ſeine Bildung begann, hat die Natur nur einen kleinen Ausſchnitt ihres Ganzen zugewendet, verſchieden nach Zone und Klima, in ſeinem Zuſammenhange unverſtändlich ohne die Ergebniſſe noch fehlender Forſchung, zur ſicheren Grundlegung einer Geſammtanſicht der Welt um der Zweideutigkeit der verſchiedenen Ergänzungen willen untauglich, welche der Beſtand des Beobachteten mit gleicher Leichtigkeit geſtattet. Immer findet die Phantaſie in dem Weltlauf Spuren einhelliger und gütiger Weisheit; immer neben ihnen auch andere der Zwietracht der Härte und Grauſamkeit; Vieles, wodurch

sie zum Glauben an eine heilige Vorsehung geleitet wird, Vieles, dem nur zu Trotz sie diesen Glauben festhalten kann. In die bunte Verwirrung dieser Thatsachen haben die Völker sich mit verschiedenen Graden geistiger Regsamkeit mit verschiedenem Temperament und unter dem Einfluß sehr abweichender Lebensweisen versenkt, und nach dem Maßstabe dieser Begabung haben sie Weltansichten von mehr oder minder Reichthum und Klarheit gewonnen. Aber selbst die größte Fülle mit feinsinnigem Naturblick ausgebildeter kosmologischer Weisheit, wie sie uns die Mythologien der klassischen Völker darbieten, war kaum jemals ein Segen für sie selbst. Dem fernen Beobachter erscheint ihre farbenreiche und anschauliche Ausführlichkeit als eine beneidenswerthe Sättigung des ganzen Lebens mit Gedanken, die alle seine Kleinheiten unablässig an das Große der übersinnlichen Welt anknüpfen, und sie erhöht für uns die ästhetische Bedeutsamkeit der Völker, in denen sie lebendig war; aber diese Völker selbst sind durch die Fülle ihrer naturphilosophischen Religionselemente kaum je zu einem nützlichen Fortschritt des Lebens und der Humanität, zu großen Verirrungen und zu nutzloser Vergeudung menschlicher Kräfte öfters angeleitet worden.

Zur Ahnung irgend einer übersinnlichen Macht, welche die Ereignisse beherrscht, führt die Naturbeobachtung leicht, aber keine Naturbeobachtung lehrt sittliche Wahrheiten. Sie kann lehren, daß der Untergang jedes Einzelnen im Plane des Ganzen seinen Sinn habe, daß jedes niedergetretene Leben der Ursprung eines andern werde, daß in unaufhörlichem Kreislauf alle Kräfte der Natur sich zu beständiger Erzeugung Wiedervernichtung und Neuerzeugung der Erscheinungen mit nie fehlender Regelmäßigkeit verbinden; mit alle dem läßt sie es aber ganz unentschieden, ob die Schonung des Fremden und die Aufopferung des eignen Selbst und ob nicht umgekehrt die Niedertretung des Andern und das Geltenmachen des eignen Daseins unsere sittliche Bestimmung sei; als bewußte Fortsetzung des Weges, auf dem die Natur unbewußt wandelt, läßt die eine Handlungsweise so gut sich als die

andere deuten. Das, was ist, klärt uns nicht auf über das, was wir sollen, wenn wir nicht vorherwissen, was das soll, was ist. Darüber aber, wie der Mensch diese zweideutige Erscheinungswelt nehmen und verstehen, ob er sie sich zum Segen oder Unsegen auslegen und verwerthen wird, darüber entscheidet das Auge, das er für sie mitbringt; der Grad der Humanität, welchen die sittlichen Wechselwirkungen in der Gesellschaft ihm zu entwickeln verstattet haben, und auf dessen Entwicklung, nicht als Lehrerin, sondern als begünstigende oder hemmende Summe realer Bedingungen, allerdings die Natur selbst einen nicht geringfügigen Einfluß ausübt.

Haben die geselligen Beziehungen nur ärmlich für die Ausbildung des sittlichen Bewußtseins gesorgt, so fehlen der Natur und dem Weltlauf gegenüber Bedürfnisse und Gesichtspunkte für eine zusammenhängende, einzelne Widersprüche ausgleichende Auffassung und damit auch das heilsame Gegengewicht, welches die Phantasie hindern könnte, sich dem Eindrucke einzelner auffallender Erscheinungen widerstandlos hinzugeben. Von dem unberechenbaren Windhauch zufälliger Vorstellungsverknüpfungen hängt es dann ab, zu welcher Deutung dieser Erscheinungen zuerst, und dann von ihr rückwärts zu welchen Maximen des Handelns, ob zu solchen von zweckloser Empfindsamkeit oder zu andern von greuelhafter Roheit, das haltlose Gemüth hingerissen wird. Und eben diese Gefahr ist eigentlich eine bleibende; sie droht auf jeder Culturstufe in wechselnden Formen von Neuem. Sie droht auch dann, wenn eine lebhaft entwickelte Intelligenz, längst im Besitz vielseitiger Erfahrung und vielfacher Gesichtspunkte der Beurtheilung der Dinge, sich gar nicht mehr einseitig durch einzelne Erscheinungen imponiren läßt, sondern über manche Widersprüche der Einzelheiten hinweg den allgemeinen und ewigen Rhythmus des Weltlaufs sich zum Bewußtsein bringt. Denn auch wenn dieser Versuch fehlerlos gelänge, so schließt die richtige Erkenntniß des Thatsächlichen nicht unbedingt die richtige Schätzung seines Werthes ein. Im Gegentheil, je höher unsere Gedankenreihen

zu immer allgemeineren Zusammenfassungen aufsteigen, um desto labiler pflegt ihr Gleichgewicht zu werden; es bedarf nur einer leisen Verschiebung der Stimmung, und unsere bewegliche Phantasie erblickt dieselben Thatsachen, ohne daß sie selbst sich verändert hätten, in einer gänzlich entstellenden Beleuchtung. Nur eine sichere sittliche Durchbildung des Lebens bietet dann ein Gegengewicht von hinlänglicher Schwere, um dem praktischen Einflusse der abenteuerlichen Theorien zu widerstehen, zu denen in ihren Versuchen zusammenfassender Weltbetrachtung die Speculation nur zu leicht hingerissen wird. Und endlich selbst wenn die Ehrfurcht vor dem Inhalte der sittlichen Ideen von keinem Zweifel getrübt den allgemeinen Geist beherrscht und der unbestrittene Ausgangspunkt aller Versuche ist, den Zusammenhang der Welt im Glauben dahin zu verfolgen, wohin keine Erfahrung reicht: selbst in diesen Zeitaltern eigentlich religiöser Bildung wird immer die alte Gefahr in der Vorliebe für den kosmologischen Ausbau der Weltansicht liegen. Von der Stimme unsers Gewissens und von dem, was wir als Offenbarung verehren, führen nur sehr schwankende Brücken, die dadurch nicht fester werden, daß man sie mit übermüthiger Zuversicht betritt, zu unsicheren Fernsichten auf den Bau und die Gliederung des Weltganzen. Noch unsicherer werden die Rückschlüsse sein, die von dieser Anschauung der Welt, als böte sie ein zweifelloses Bild, sich auf das Leben zurückwenden, um für die Gesinnung heiligere Vorschriften und Ziele aus einer überirdischen Metaphysik des Weltbaues abzuleiten, und vielleicht um ihretwillen den einfachen unbedingten und nicht universumskundigen Geboten des Gewissens Schweigen aufzulegen.

Will man deshalb den Namen der Religion jener Richtung des geistigen Strebens ausschließlich vorbehalten, welche in der Erkenntniß der göttlichen Weltordnung und in der Einordnung unsers Lebens in sie die Bedingung des Heiles sieht, — und in diesem Sinne pflegt Religion der ungläubigen Sittlichkeit gegenübergestellt zu werden, — so würden wir nur einen Theil der Wahrheit sagen, wenn wir die Vervollkommnung des menschlichen

Geschlechts durch den Einfluß der Religion priesen; wir werden eben so sehr zugestehen müssen, daß der Fortschritt der Humanität, den die Wechselwirkungen der Gesellschaft und die eigne Entwicklung des weltlichen Lebens erzeugten, theils dem religiösen Glauben neue Fragen und Gegenstände seiner Beachtung zugeführt, theils durch seinen allgemeinen stillen und hartnäckigen Widerstand die schädlichen Spitzen abgebrochen hat, in welche hinein sich der weltausdeutende weltnachschaffende Flug der gläubig inspirirten Speculation übertrieben hatte.

Welcher Faden zusammenhängender Ueberlieferung oder welches erkennbare Gesetz fortschreitender Entwicklung die Reihenfolge der Religionsformen bestimme, die nach und nach unter den Culturvölkern unserer Erdhälfte aufgetreten sind, lasse ich als eine hier nicht zu erschöpfende Frage dahingestellt. Aber selbst der flüchtigen Blicke, die wir zu der Bestätigung der gemachten Bemerkungen auf sie werfen wollen, dürfen nur wenige sein.

Wo das gesellige Leben sehr wenig entwickelt war und der Reflexion die Weite des Gesichtskreises fehlte, welche ihr nur ein bewegtes Leben und die stete Wechselwirkung eigner Gedankenreihen mit fremden verschafft, sind die Ahnungen des Uebersinnlichen, die auch das Alltäglichste erwecken kann, formlos und unzusammenhängend geblieben. Mit sehr natürlicher Unklarheit verehrt der Fetischdienst die geheimnißvolle Kraft in jedem Gegenstande, der den Sinnen zufällig auffällt, indem er sie eben so wenig mit diesem ihrem Träger identificirt, als sie deutlich von ihm scheidet. Nicht dieser Mangel an begrifflicher Klarheit setzt in der Reihe der Religionsformen den Fetischismus so tief, sondern die völlige Unbestimmtheit, die er über das Wesen jener übersinnlichen Macht bestehen läßt. Sie ist nichts als ein gewisses Maß geheimnißvolles Könnens überhaupt, aber keine angebbare Art eines beständigen Wollens oder Wirkens. Man kann sie in jedem Gegenstand sehen, und jeder andere kann sie in noch

höherem Maße besitzen; sie dem eigenen Nutzen durch Bitten und Opfer geneigt zu machen, ist nur die natürliche Gewohnheit menschlicher Sitte menschlichem Willen gegenüber: in der Natur des unberechenbaren Dämon selbst liegt nicht einmal für diesen einfachsten Cultus ein verständlicher Beweggrund. Dieselbe Armuth der Gedanken betrügt um den Gewinn, den die Ahnungen der Unsterblichkeit dem Leben bringen könnten. Die Vorstellung völliger Vernichtung dessen, was einst in großer Fülle anschaulicher Wirksamkeit beobachtet wurde, ist dem unentwickelten Gedankengang eben so schwer eingänglich, als die einer völligen Entstehung aus Nichts; der Glaube an eine Fortdauer der Seele nach dem Tode ist natürlicher und älter als der an ihre Vernichtung, der zu den ersten Leistungen einer schon fortschreitenden Bildung gehört. Aber einen Inhalt weiß die arme Weltansicht dieser Stufe jener Fortdauer eben so wenig zu geben, als ihrer Ahnung einer übersinnlichen Macht in den Dingen; wo das künftige Sein nicht als ein Nachbild der irdischen Beschäftigungen aufgefaßt wird, zerfließt die Seele in die Reihe jener dunkeln Naturgewalten, sie lebt als Gespenst, d. h. mit den allgemeinen Formen des menschlichen Seelenlebens, aber ohne menschlich verständliche Zwecke fort. So trostlose Vorstellungen können weder zu Quellen sittlicher Ueberzeugungen werden, noch lassen sie solche leicht an sich anknüpfen; aber sie selbst würden anders ausgefallen sein, wenn eine größere sittliche Ausbildung das Gemüth veranlaßt hätte, Anderes als die unbestimmten Bilder eines fremdartigen Seins und Könnens hinter der Oberfläche der Erscheinungen zu suchen. Was Furcht und Mitleid lehren, das allenfalls kann diesem Glaubensinhalt gegenüber zur praktischen Vorschrift, zu Anfängen eines Cultus werden; was dies aber sein wird, darüber entscheidet der zufälligste Lauf einer zügellosen Einbildungskraft und der Antrieb des Temperaments; gedankenlose Zaubereien und blutige Greuel der Todtenopfer sind der gewöhnliche Unsegen dieses Aberglaubens.

Eine der fremdartigsten Verirrungen scheint für uns die göttliche Verehrung der Thierwelt, und doch hat sie natürliche

Veranlaſſung in dem erwachenden religiöſen Gefühl. Der geſellige Verkehr lehrt die Menſchen einander von ſehr profaner Seite kennen; ſie finden einander durch kleine wechſelnde widerſprechende Intereſſen beſchäftigt, die vollkommen verſtändlich ſind und die Nichts von der unklaren Großartigkeit haben, welche die Phantaſie ſchon in den bewußtlos wirkenden Mächten der Natur bewundert. Nachdem der Menſch einmal ſich und ſeines Gleichen mit allen ſeinen Intereſſen in Gegenſatz zu der Welt und einer fremden Macht in ihr, dem erſten Gegenſtand ſeiner unklaren Verehrung geſtellt hat, kann er für dieſe Macht keine ausdrucksvollere Erſcheinung finden, als die Lebendigkeit der Thierwelt, die, in allen ihren Aeußerungen typiſcher, durch ihre Stummheit und durch unſern Mangel an Verſtändniß für ihre auffallenden Inſtincte uns imponirt. Allerdings kann auch dieſe Anſicht nicht ohne zufällige Sprünge der Phantaſie ihrer Vorſtellung von dem Ueberſinnlichen einen beſtimmten Inhalt geben, aber ſie faßt es doch wenigſtens in der höheren Form eines Seelenlebens, das nur über fremdartigen uns unverſtändlichen Zwecken brütet. Solchen Betrachtungen entſprang dann in einem Leben, das noch nicht durch Mannigfaltigkeit eigenthümlich menſchlicher Verhältniſſe von der Aufmerkſamkeit auf das natürliche Daſein abgezogen wurde, leicht die Vorſtellung der Seelenwanderung, für den vergleichenden Scharfſinn und die geſtaltende Phantaſie ein reicher Gegenſtand der Uebung. Ohne Zweifel beherrſchte einſt dieſe Vorſtellung im Ernſt die Gemüther und verſchwendete eine Menge menſchlicher Aufmerkſamkeit und Thätigkeit an ganz bedeutungsloſe und künſtliche Zwecke. Nicht die Wiſſenſchaft hat ſie für uns widerlegt, ſondern in der Mitte unſerer Bildung, die ihren Schwerpunkt in dem Werthe der geſelligen und ſittlichen Verhältniſſe hat, iſt ſie an ihrer Intereſſeloſigkeit abgeſtorben. Kaum achten wir die Thiere noch anders, als ſofern ſie für uns wirthſchaftliche Objecte, Zierden der Landſchaft, Gegenſtände der Naturgeſchichte ſind; daß ſie ein mannigfaches Seelenleben führen, dem unſeren verwandt, bringen wir zuweilen ſchüchtern als eine glaubhafte

Vermuthung vor. Und eben so gleichgültig wenden wir uns von allem ab, was erinnerungslos vor unserem irdischen Leben liegt; für das aber, was darüber hinausliegt, verschmähen wir irdische Analogien wenigstens so weit, als das bleibende Bedürfniß irgend einer Versinnlichung des Uebersinnlichen zuläßt.

Ueberall, wo reich entwickelte Culturen sich zu umfassenden Religionssystemen gipfelten, in Aegypten in Indien in Vorderasien, führt die Untersuchung auf die großen das ganze Naturleben umspannenden Erscheinungen am Himmelsgewölbe als Ausgangspunkte religiöser Vorstellungen zurück. Unfaßbar für irdische Berührung und schon dadurch in ihrer glänzenden Fremdartigkeit die Ahnung reizend, zogen die Gestirne noch mehr durch die Regelmäßigkeit ihrer Bewegungen die Aufmerksamkeit auf sich; ihre Verehrung galt nicht allein dem erfreuenden Glanze, sondern war die erste Huldigung, die dem Gedanken einer Wahrheit, eines Gesetzes, dem Gedanken der Ordnung, als dem wahrhaften Inhalt des Uebersinnlichen gebracht wurde. Aber dieser fruchtbare Keim scheint für die Entwicklung der Religion verloren gegangen zu sein.

Aegypten verdankte ihm achtbare Anfänge der Astronomie und den Versuch einer Construction der Weltordnung durch systematische Verknüpfung zu göttlichen Wesen personificirter Naturkräfte. Von der Ausbildung dieser Weisheit, an welcher die Priesterschaft ihren Scharfsinn übte, hatte das Leben keinen Gewinn, als die Ueberlastung mit einem Ceremoniendienst, der höchstens das allgemeine Gefühl, daß er einer übersinnlichen Welt geleistet werde, unterhalten konnte, dessen symbolische Bedeutung aber dem Volke fremd war. Zusammenhängend mit dem Laufe der Gestirne mußten dagegen die wunderbaren Naturerscheinungen des Nilthals allgemein die Aufmerksamkeit auf die regelmäßige Wirksamkeit der Naturkräfte lenken, die in stetem Wechsel das Leben hervorlocken und unterdrücken. Der Gegensatz der zeugenden und der vernichtenden Macht reizte nicht nur das mystische Nachdenken der Speculation, sondern wurde der Gegenstand volksthümlicher

Mythologie und zahlreicher feierlicher Culte. Doch scheint nicht der ganze religiöse Gedankenkreis so von ihm beherrscht worden zu sein, wie in Babylonien, wo ähnliche Anlässe die Phantasie zu den ausschweifendsten Culten der allgemeinen Zeugungskraft der Natur hinrissen. In Aegypten hatte sich neben diesen kosmologischen Mythen und für uns in keinem mehr als äußerlichen Zusammenhange mit ihnen eine religiöse Ansicht des menschlichen Lebens ausgebildet. Die Ueberzeugung von der persönlichen Unsterblichkeit der Seele zeichnete sie aus; verbunden mit der Vorstellung eines Gerichtes, welches die Geister der Guten zu seligem Leben beruft, die Bösen zu höllischen Strafen und zu der reinigenden Buße verurtheilt, in thierischen oder menschlichen Leibern das irdische Dasein aufs Neue zu durchwandern, hat der Kreis dieser Glaubenssätze sich am erfreulichsten von der Ueberwucherung durch naturphilosophische Speculation befreit und die Elemente sittlicher Ueberzeugung gesammelt, welche das reiche vielgegliederte Leben des uralten Culturvolkes entwickelt hatte.

Diesem verhältnißmäßig gesunden Realismus gegenüber, der das menschliche Dasein zwar an eine umfassende Weltordnung anknüpfte, aber seiner eignen Entwicklung und nicht der kosmologischen Speculation die Bestimmung seiner Zwecke überließ, führte in Indien das Uebermaß der letzteren zu einem Idealismus, der mit der Bedeutung der Welt auch die des menschlichen Lebens aufhob. Von der ursprünglichen Verehrung der himmlischen Erscheinungen wandte sich hier die Phantasie nicht zur Hervorhebung ihrer Gesetzmäßigkeit, sondern zur einseitigen Betonung ihrer Veränderlichkeit und Vergänglichkeit und hob mit verhängnißvollem Scharfsinn die Nothwendigkeit eines einzigen ewigen Urseins hervor, das unrichtig gedacht würde, wenn es als irgend ein bestimmter Inhalt, und am unrichtigsten, wenn es als beharrliches ewig Ruhendes gefaßt würde. Von diesem bestimmungslosen Sein fand die indische Speculation den Rückweg zur Welt so wenig als die spätere Philosophie. Sie verschmähte den Weg mythischer Genealogien göttlicher Wesen, die anderswo die Reihenfolge der

Stufen der Weltentstehung feststellen, und zugleich unter dem Bilde das Fehlen der Erklärung verstecken, wie und von wem dieser Stufengang zurückgelegt werde. So kam sie dahin, unsern Mangel an Einsicht in den Grund der Weltentstehung in eine grundlose Entstehung der Welt zu verwandeln: getäuscht durch Mißverstand seiner Sehnsucht entwickelt sich das Ursein in eine Welt, die nicht wahrhaft ist und nur ihren eignen vereinzelten Gliedern wirklich scheint. Metaphysisch unzulänglich, — denn ein Schein, der grundlos entsteht und seinen eignen Bestandtheilen in gesetzlicher Weise erscheint, ist nur ein anderer Name für eine Wirklichkeit, die unerklärt geblieben ist, — enthält diese Vorstellungsweise andrerseits ein entscheidendes Urtheil über den Werth der Welt; sie ist nicht Schein, weil sie nicht wirklich wäre, sondern weil sie nicht sein soll. Gegen das Nichtseinsollende gibt es keine andere Pflicht als das Bestreben, es wieder aufzuheben; in der allgemeinen Nichtigkeit der Welt, deren Urtheil das Ursein selbst durch beständige Wiedervernichtung alles Geschaffenen spricht, hat das menschliche Leben keinen Werth und keine eigenen Zwecke; das Heil liegt nur darin, sich von ihm abzuwenden, durch Ertödtung aller Leidenschaften, zuletzt aller Vorstellungen und alles Denkens, sich dem Einfluß der nichtseinsollenden Scheinwelt zu entziehen und in den leidlosen Zustand des bewußtlosen Urseins zurückzukehren. Diese Verzweiflung am Leben kann nicht als Folge jenes speculativen Irrthums der Welterklärung gelten; sie mußte auf psychologischen Motiven der allgemeinen Stimmung und des Lebensgefühls beruhen, die wir nicht mehr zergliedern können, denn sie durchdrang alle indische Gedankenwelt und selbst das praktische Leben mit einer Gewalt, die keinem durch den Volksgeist ununterstützten Lehrsatz eigen ist. Auch der Buddhismus, nachdem er die Geister von den Fesseln des Brahmanenthums, dem Ceremoniendienst den Kastenunterschieden den Schrecken der Seelenwanderung, die eine immer erneute Pein des Daseins verhießen, zu erlösen gesucht, endete mit demselben Gedanken und strebte nur den Rückgang zum Nichts zu erleichtern. Die Gewalt aber,

welche dieser Glaube über die Gemüther übte, bezeugt die Lust am ascetischen Leben, die Unzählige zum Stande der Büßer und zu unerhörter Selbstqual begeisterte. Die großen geistigen Anlagen des Volks verzehrten sich fruchtlos unter der Herrschaft dieser Ansichten. Das Wissen entwickelte sich wenig; die Sittlichkeit, bei großem Zartgefühl des Gemüths, erkannte doch nicht die unbedingte Heiligkeit des Guten; sie wußte auch nicht eigentlich vom Bösen, sondern nur vom Uebel, das die Ursache der Gemüthsunruhe ist; alle Tugend war demgemäß Ausbildung der Fertigkeit, diesem Uebel zu entgehen. Endlich wie alle Ueberspannungen im Lauf der Zeit, da sie doch sich auf ihrer Höhe nicht halten können, einen Bodensatz von gewohnheitsmäßigem Mechanismus der Schwärmerei niederschlagen, so hat Brahmanismus und Buddhismus, der letztere schließlich noch umfangreicher, in dem Klosterleben und bedeutungslosem Ceremonienpomp sich zum zwecklosesten Dasein verweltlicht.

Ein kräftigeres Naturell ließ die iranischen Stammverwandten der Indier aus dem gemeinsamen Religionskeime bessere Früchte zeitigen. Zoroasters Lehre fügte zu dem verehrten Lichte einen kräftigen Schatten; statt der Täuschung, die das Ursein verwirrt und zur Weltschöpfung verleitet, hat hier das Dunkel des bösen Princips die berechtigte wahre Entwicklung des lichten Guten nur oberflächlich beschränkt; am Ende des Streites zwischen beiden, der die Welt füllt, wird das Böse dem Lichtreich unterliegen und dann das allein sein, was allein sein soll. An diesem Streite hat der Mensch Theil zu nehmen. Die natürliche Symbolik, die für alle Zeiten das Licht zum Bilde des Guten, die Finsterniß zum Gleichniß des Bösen gemacht hat, erlaubte, jede schädliche zweideutige häßliche Naturerscheinung dem Reiche der Ahriman zuzurechnen, und an den klaren Dualismus der Principien, der mit dem endlichen Siege des Ormuzd auch der Zukunft einen klaren Abschluß gab, eine Menge praktischer Gebote anzuschließen, die dem täglichen Leben verständige Ziele, dem sittlichen Verhalten vernünftige Pflichten vorschrieben. Auch diese Religionsform unter-

lag indeſſen dem Schickſale, ihre großen Gedanken durch die emporkommende Prieſterſchaft und ihre Ceremonialgelehrſamkeit unter ein Uebermaß äußerlicher Formen verhüllt zu ſehen.

Andere Erſcheinungen begegnen uns auf europäiſchem Boden. Auch die Griechen haben früher das Göttliche in ſeiner natürlichen Erſcheinung geahnt, ehe ſie es in dem Geſetz in unſerem Innern wiederfanden. Aber ihre Gedanken verloren ſich weder in dem Abgrund des allgemeinen Seins, in dem alle Geſtalt verſchwindet, noch in den begrifflichen Geheimniſſen, die jedes Einzelne an ſeinem Ort anzudeuten berufen wäre: ſie hafteten an der Schönheit des Ganzen und jedes ſeiner Theile; je mehr ihre Bildung vorſchritt, um ſo mehr verſchwand der lehrhafte Inhalt der Mythen, den ſie einſt mit ihren morgenländiſchen Stammverwandten getheilt, hinter der charakteriſtiſchen Schönheit, zu welcher ihre Götterwelt ſich verklärte. Stetige ruhige Entfaltung, Beherrſchung bunter Vielheit durch die Einheit eines ſich wiederholenden Rhythmus, alle Gemeſſenheit Klarheit und Reinheit, die uns die Sinnenwelt entgegenhält, alles dies ſind an ſich noch nicht ſittliche Begriffe, aber es ſind Formen des Seins und Benehmens, die wir als Vorbedingungen oder Folgen des Sittlichen in uns zu verwirklichen, in der Außenwelt dann wiederzufinden ſtreben. Günſtige Naturumgebungen, welche dieſe Eindrücke darbieten, mögen daher ihren Beitrag zur Zähmung der wilden Triebe, zur Mildigkeit und ſchönen Haltung des Gemüths geben, aber den größeren gibt ohne Zweifel eine glückliche Entwicklung des ſittlichen Lebens in der Geſellſchaft; durch ſie erſt wird dem Auge der empfängliche Blick und das Intereſſe für die Schönheit der äußeren Welt gegeben. Durch ſie wurde den Griechen frühzeitig die Aufmerkſamkeit von der Naturbedeutung ihrer Götter abgezogen, die ſich für religiöſe Entwicklung ſtets unfruchtbar gezeigt hat; ihre Phantaſie erſetzte die verſchwindenden Myſterien

dieſes Geheimſinns durch die Offenbarkeit der ausdrucksvollen Schönheit von Idealgeſtalten, deren charakteriſtiſche Verſchiedenheiten das unendlich viel höhere Geheimniß der Mannigfaltigkeit des geiſtigen Lebens wiederſpiegelten. Dieſe Vermenſchlichung der Götterwelt führte, allerdings nicht ohne häufigen Mißbrauch der dichtenden Phantaſie, zugleich zu ihrer Verſittlichung. So oft das volksthümliche Gewiſſen eine neue moraliſche Verpflichtung, eine neue ſittliche Idee, in ihrer Schönheit und Dringlichkeit erkannt hatte, ſuchte man theils aus dem natürlichen Bedürfniß, das Größte in der Welt auch als das Vollkommenſte faſſen zu dürfen, dieſe Schönheit auch der Götterwelt als eine vorher nur unbekannt gebliebene Seite ihres Reichthums zu ſichern, theils dadurch, daß man die erkannte Pflicht aus dem Willen der Götter ableitete, ſie über die Schwankungen des individuellen Urtheils und der veränderlichen Stimmung hinauszuheben. So veredelten die Griechen durch die Ergebniſſe der lebendigen Bildung ihren Glauben; die tiefſinnigſten Dichter rangen darnach, den überlieferten Inhalt deſſelben mit ihrem Bewußtſein heiliger Gebote und Wahrheiten zu durchdringen und zu vertiefen. Und eben dadurch ward zuletzt das Gefühl von der Unzulänglichkeit der Grundlage übermächtig, die man ſo zu veredeln ſuchte; man fand, daß Alles, was dem menſchlichen Leben Werth gibt, ſich zwar äußerlich an den Namen der mythiſchen Götter knüpfen laſſe, aber in ihrem Begriffe doch nicht wurzele. Da kam der einfache Name Gottes oder des Göttlichen überhaupt zu Ehren, um die wahre Quelle des Werthvollen zu bezeichnen, zu der ſich ſuchend die lebendige Sehnſucht der edleren Geiſter zurückwandte.

Zu dieſem Abſchluß kam die Religion Einzelner, nicht die des Volkes; vor ihrem gänzlichen Untergang hat dieſe niemals die zuſammenhängende Einheit eines orientaliſchen Religionsſyſtems gehabt. Die Mythologie war weder aus einem einzigen noch aus ſtetig fortwirkenden Antrieben entſtanden. Anſchauungen, die ſchon die aſiatiſche Vorheimat nicht ganz übereinſtimmend erzeugt hatte, waren in den europäiſchen Sitzen, in denen die einzelnen

Stämme längere Zeit abgeschlossen von einander hinlebten, noch weiter auseinandergegangen; Einwanderung und Ueberlieferung hatten fremde Gottesbegriffe eingeführt, örtliche Erlebnisse manches früher gemeinsame Götterbild in mehrere Einzelgestalten aufgelöst, früh endlich war das Ganze dieser Anschauungen in die Hände der umbildenden Poesie gefallen. Diese ganze Summe charaktervoller Idealgestalten symbolischer Figuren altvolksthümlicher Sagen und freier Dichtung war eine zu unermeßliche Welt geworden, als daß vollkommne Uebereinstimmung über ihren Inhalt denkbar, ein dogmatischer Unterricht als Grundlage eines abgeschlossenen Glaubensbekenntnisses möglich gewesen wäre. Die Götterwelt stand in ihrer Grenzenlosigkeit dem Bewußtsein wieder gegenüber, wie ihm gleich von Anfang die sinnliche Natur gegenübersteht; auch diese kennt Niemand ganz, jeder ihre großen Umrisse; für jeden gibt es einen kleinen Bereich, in dem er sich anbaut und dessen eigenthümlichen Werth er aus eigner Erfahrung begreift. So gab es auch in der weiten Götterwelt für jeden einen besondern Kreis von Stammesgottheiten, an die mit überlieferten Gebräuchen der Verehrung sich zu wenden, allerdings der Staat die Familie oder eine alte Cultgenossenschaft allen vorschrieb, die zu ihren Angehörigen zählen wollten. Aber es gab keine Kirche als Bewahrerin der reinen Lehre oder als Aufseherin über ihre Befolgung, keinen geschlossenen Priesterstand mit irgend welcher Macht über die Gewissen. Der Priester war der Sachverständige, der die Geheimnisse des einzelnen Heiligthums kannte, dem er diente, und der dem frommen Verehrer als Vermittler seiner Darbringungen zur Seite stand. Wo eine religiöse Censur über Meinungen erging, war es die politische Gemeinde, welche sie übte; die nationale Gottesverehrung, auf der wie auf einem uralten heiligen Vertrag die Wohlfahrt des Staates beruhte, wurde von ihr theils gegen das Eindringen unsittlicher Culte des Auslands, theils gegen die auflösende Aufklärung der heimischen Philosophie vertheidigt.

Ehe noch die sittliche Vertiefung des Begriffs der Gottheit

eine stetige Verehrung derselben durch die Weise der Lebensführung möglich machte, blieben Opfer Lobgesänge und Gebete wie überall die einzigen Ausdrücke der Dankbarkeit der freien Bewunderung und der scheuen Furcht, welche die Götter als wohlthätige als erhaben schöne endlich als bedrohende Naturgewalten erweckten. Eine Mischung jener Gefühle blieb die Stimmung, welche das griechische Gewissen als Frömmigkeit, als Eusebie, den Göttern gegenüber verlangte. Von dieser Stimmung ist noch ein weiter Weg zu den bestimmten Handlungen, in denen sie sich im Leben zu bewähren hatte. Den Willen der Götter kannte man nicht; ihn unbekannt zu ehren, auch die zerstreuten Offenbarungen zu achten, in denen er zuweilen sich verkündet, in keiner Sache sich zu überheben und zu vermessen, sondern sich zu mäßigen in dem Bewußtsein, daß die Lenkung aller Dinge in höheren geheimnißvollen Händen liege: das allein war die weitere Entwicklung, die das griechische Gewissen jener Eusebie geben konnte. Eine inhaltvollere Beziehung des menschlichen Lebens zu göttlichen Rathschlüssen konnte die Mythologie nicht lehren; dazu hatte sie allzusehr die Erinnerung an die umfassende Weltgeschichte verloren, in welche die orientalische Phantasie die Menschheit verflochten hatte; Alles war ihr zu einer schönen Gegenwart geworden, deren Vergangenheit in wenigen dunkeln Sagen verklang und die keine unausdenkliche Zukunft außer ihrer stets gleichmäßigen Fortdauer hinter sich hatte. Wie verklärt man die Götter fassen mochte, sie waren doch nicht Schöpfer der Welt; sie blieben bedingte Wesen, die glücklichen Erstlinge einer verborgen schaffenden Kraft, ideale Geschwister der Menschheit, die stärkeren Helfer in Schwierigkeiten, die doch auch für sie Schwierigkeiten waren. Und eben darum störten die sittlichen Mängel, die ihre Bilder befleckten, nachdem die ursprüngliche Naturſymbolik der Sagen sich in Geschichte persönlicher Wesen umgedeutet hatte, die Aufrichtigkeit ihrer Verehrung nicht in sonst zu erwartendem Maße. Als ausdrucksvolle Charakterfiguren von edlerem oder unedlerem, immer lebensfrischem Naturell lebten sie im Bewußtsein und man

ſah auf ſie als die überſinnlichen Vorkämpfer mit derſelben hingebenden hoffnungsvollen Anhänglichkeit, mit welcher ein Heeresgefolge ſeinen Feldherrn verehrt.

In den äußern Formen des Cultus hat der griechiſche Geiſt die feierliche Schönheit der myſtiſchen Erhabenheit vorgezogen und den ſinnlich ſchwärmeriſchen Taumel aſiatiſcher Gottesverehrung bis auf wenige Spuren gemieden. Von den althergebrachten Gebräuchen war vieles dem Volke unverſtändlich geworden. Obgleich jede Gottheit überall angerufen werden konnte, ſo war doch ihr feierlicherer Dienſt an beſtimmte Orte gebunden, wo ihre Hülfe den Menſchen in beſonders denkwürdigen Augenblicken zu Theil geworden war, deren Gedächtniß nun in beziehungsreichen Begehungen erhalten werden ſollte, aber der Vergeſſenheit doch nicht entging. So blieben heilige Ceremonien als pflichtmäßiges Herkommen an einzelnen Cultſtätten haften, faſt wie die ſonderbaren Lehensverpflichtungen, die ſeit irgend einem vergeſſenen Abenteuer der Vaſall des Mittelalters gegen ſeinen Lehnsherrn hatte. Sie dennoch gewiſſenhaft aufrecht zu halten, trieb die Griechen eben jene Euſebie, mit der ſie überall den unverſtandenen Willen der Götter ehren zu müſſen meinten.

Unverſtanden aber blieb in ſeinen letzten Geheimniſſen den Griechen dieſer Wille allerdings. Es iſt eine milde ſchöne unbefangene Natürlichkeit in ihren religiöſen Anſchauungen, aber ſie vertreten nicht gegen die Welt ein Himmelreich, ſondern gegen den Glanz orientaliſcher Herrſchermacht und dumpfe Ueppigkeit die Schönheit eines maßvollen klaren und friedlichen Lebensgenuſſes, der aus der ſinnigen und verſtändigen Ausbeutung und Vervollkommnung irdiſcher Verhältniſſe entſpringt. Nur dies iſt es, was Solon dem Krösus entgegenhält, indem er des Tellos friedliches Leben und Kleobis und Bitons durch frühen ſeligen Tod ſchön abgeſchloſſene Jugend dem gerühmten Herrſcherglück des Lydiers vorzieht. Keine Hindeutung liegt in ſeinen Worten auf ein Glück, das nicht von dieſer Welt wäre, oder, in der Ruhe des Gewiſſens gelegen, äußerliches Unglück aufwöge. Mit Dring-

lichkeit ermahnt Solon den König das Ende zu bedenken, nicht als ob ihm ein Gericht über Werth und Unwerth des Lebens folgen werde, sondern weil nicht wahrhaft glücklich ist, wer es nicht immer ist. Auch ein spätes Mißgeschick schändet in der Vorstellung des Griechen das ganze Glück des früheren Lebens, wie die Schönheit des ganzen Kunstwerks durch das Mißlingen des kleinsten Theils gestört wird. Auch dem Ende, das wirklich für das Ende galt, suchte das merkwürdige Volk einen künstlerisch befriedigenden Abschluß; eine Anknüpfung des Ganzen an ein Jenseits lag nie in seiner herrschenden Stimmung. Es mag sein, daß die Mysterien alte Unsterblichkeitslehren des Morgenlandes fortpflanzten, und gewiß war dem gebildeten griechischen Volke die Vorstellung einer Fortdauer nicht unbekannt, die ja das arme Leben so vieler rohen Stämme erleichtert. Aber eine tiefgreifende Wirksamkeit dieses Glaubens würde, wenn sie vorhanden gewesen wäre, ohne Beweis aus dem unmittelbaren Eindruck des ganzen nationalen Lebens uns entgegenspringen. Dieser Eindruck jedoch spricht entschieden nur für das völlige Begnügtsein mit dieser irdischen Welt. Die tiefe Kluft zwischen der griechischen Lebensanschauung und der des Christenthums kann nicht durch Aufsuchung einzelner Schönheiten der Ahnung ausgefüllt werden, von denen wir nie recht gewiß werden, ob sie einen festen herzlichen Glauben ausdrückten oder ob sie als poetische Bilder ohne ernstliche Meinung dem ästhetisch gesittigten Volke nur als Verzierungen des Lebens dienten.

Als den ersten unbewegten Beweger aller Dinge, als den werkthätigen Inbegriff der Ideen des Wahren des Schönen und Guten hatte die griechische Speculation Gott in ihren edelsten Vertretern kennen gelernt; nur daß dem hellenischen Geiste, dessen einseitige Verehrung der Erkenntniß durch das Selbstgefühl seiner wissenschaftlichen Thaten unterhalten wurde, und dem Sünde nur als Irrthum begreiflich war, eben jenes höchste Gute ohne eignen

Inhalt in Schönheit und Wahrheit wieder zerfloß. Mit welcher Theilnahme wir immer dieses letzte religiöse Ergebniß der klassischen Welt betrachten mögen: groß als Frucht menschlicher Forschung gleicht es doch einem sehr bescheidenen Bache gegenüber dem vollen rauschenden Strome des Gottesbewußtseins, der schon lange vorher das Leben des hebräischen Volks durchdrang und in der heiligen Poesie desselben mit einer Mächtigkeit flutete, gegen deren zweifellose Realität der höchste Schwung griechischer Ahnung als problematische Vermuthung erscheint.

In einzelnen Zügen der Sage und der Sitte, in der künstlerischen und ceremoniellen Ausbildung des hebräischen Cultus mag die gelehrte Forschung Spuren ausländischer Einflüsse auffinden; den Kern ihrer religiösen Weltansicht haben die Israeliten völlig der Einwirkung der heidnischen Cultur entzogen, mit der sie zum Theil in langdauernder Berührung standen. Die naturphilosophischen Elemente, welche die Religionen des Orients verderblich überwucherten, sind fast völlig aus ihr verschwunden, ethische Ideen, die dem Leben jener andern Völker zwar nicht fremd waren, aber ihnen nicht den Ausgangspunkt der religiösen Vorstellung bildeten, sind in ihr die treibende Kraft der Entwicklung geworden. Mit welchem Scharfsinn mögen die Aegypter, wenn dem ebenbürtigen Scharfsinn moderner Ausleger ihrer Weisheit zu trauen ist, die Reihenfolge der kosmischen Potenzen bestimmt haben, aus denen die Weltordnung hervorging! Für religiöses Leben hat Dies alles ungefähr gleichen Werth mit den Lehren, welche unsere Geologie ungleich besser begründet über die Schichtenfolge der Erdrinde aufstellt. Die mosaischen Schöpfungsberichte, die nur ein sonderbares Mißverständniß für Naturgeschichte auszubeuten suchen kann, glänzen durch die Verachtung, die sie dieser kosmologischen Speculation beweisen. Keine Erscheinung machen sie zur Entwicklungsgrundlage der andern; mit der höchsten Einförmigkeit wiederholen sie von jedem Geschöpf, daß Gott es gemacht habe, und selbst in der Reihenfolge dieser Schöpferthaten sind sie kaum nothdürftig auf eine Ordnung bedacht,

die der Abhängigkeit entspricht, in welcher einzelne Theile der Wirklichkeit zu andern stehen. Genug, daß Alles von Gott geschaffen ist und daß Alles gut war, so wie er es schuf; genug, daß der Mensch als der Erwählte dieser Schöpfung, sie selbst als der Garten begriffen ist, in dem er nach Gottes Vorbild zu leben bestimmt war. Zu höheren Ehren kam die Natur auch später nicht; dem einen lebendigen Gotte gegenüber hatte keine ihrer Erscheinungen einen andern Sinn, als den, Zeichen seiner Güte und Allmacht oder seines Zornes zu sein, und als solche wußte sie die Poesie in den ergreifendsten Ausdrücken zu schildern; nie vertiefte sich dagegen die Phantasie anders als in flüchtigen Bildern in den Versuch, Gottes Wesen, als wäre ihm diese Ausgestaltung nothwendig oder könnte ihm genügen, in der Ordnung der Natur symbolisirt zu sehen. Aber dieser Gott, der in der Natur selbst keine ernsten Zwecke verfolgte, sondern mit ihr nur in großartigem Spiele schaltete, hatte mit der Menschenwelt seine Absichten; indem der kosmographische Gesichtskreis der Hebräer sich fast idyllisch verengte und alle Aussicht auf die Natur im Großen gleichgültig aufgab, hob sich das gelobte Land zur Heiligkeit eines besondern Wirkungskreises der Allmacht und wurde zum Schauplatz einer Geschichte göttlich-menschlicher Wechselwirkung.

Mit jener Abwendung der Aufmerksamkeit von der eigenen Gliederung der Natur war die Gefahr vermieden, welche die kosmologisch begründeten Religionen verlockt hatte: die Gefahr, zunächst die natürlichen Uebel, dann das sittlich Böse als nothwendige Bestandtheile der Weltordnung und als metaphysische Consequenzen des Wesens Gottes zu fassen. Dem hebräischen Glauben war Gott nur das Gute, und weder in ihm, noch in der Schöpfung, wie sie aus seiner Hand kam, war ein Keim des Uebels; die menschliche Freiheit hatte, eben frei und durch kein metaphysisches Schicksal genöthigt, die Sünde in die Welt gebracht und als ihre Strafe den Tod und die Uebel des Lebens. Dies nun entstandene Reich des Bösen war kein denknothwendiger Bestandtheil der Welt; es hätte auch nicht sein können, und es sollte

nicht ſein; das Gebot, heilig zu ſein wie Gott heilig iſt, galt dem Menſchen, und galt ihm als ein erfüllbares in der Furcht des göttlichen Geſetzes. Die Zweifel, zu denen die Betrachtung dieſer höchſten Dinge das menſchliche Gemüth immer wieder zurückführen wird, waren durch dieſen Glauben nicht theoretiſch gelöſt; aber dem Leben gab ihre Zurückdrängung die erſte vollſtändig religiöſe Grundlage. Die ſittlichen Verpflichtungen, deren Bewußtſein überall die ſocialen Wechſelwirkungen aus dem Gewiſſen entwickeln, erſcheinen hier zuſammengefaßt als ein Wille Gottes, den nicht der Einzelne allein durch innere Geſinnung und äußere Werke, ſondern den zugleich die Geſammtheit in theokratiſch geordnetem Gemeindeleben zu erfüllen und zu verherrlichen hat; die Geſchichte des Volks iſt der Verlauf einer beſtändigen Wechſelwirkung mit dem Gotte der Gerechtigkeit, der an die Heiligung ſeines Willens Verheißungen der Gnade geknüpft hat und die Verſtocktheit gegen ihn züchtigt.

Weder die äußern Schickſale der Nation brachten die Erfüllung des Verheißenen, noch fand das Volk in ſeinem Gewiſſen ein Zeugniß der eigenen Gerechtigkeit; das Ende des Kampfes, den das Streben der Selbſtrechtfertigung gegen Gott führte, lag in der Zukunft und erſchien als eine irdiſche Herrlichkeit des ganzen Geſchlechtes, das als ſolches, mit unklaren Hoffnungen auf eine ewige Bedeutung des einzelnen Geiſtes, das Reich Gottes auf Erden zu bilden ſich berufen fühlte. Als die Verwirklichung dieſer Weiſſagungen erſchien ſich ſelbſt das Chriſtenthum, von den Juden mißkannt; in der Perſon Chriſti war in vertiefter Bedeutung vereinigt, was vom Meſſias gehofft worden war: die abſchließende Prophetie der endgültigen Offenbarung, das hohprieſterliche Mittleramt der Verſöhnung durch das Opfer, welches der Mittler ſelbſt iſt, die königliche Gewalt des Herrn über die Gemeinde aller Zeiten.

Scheiden wir einen Augenblick, was die Lehre der chriſtlichen Kirche zu ſcheiden nicht verſtattet, den Inhalt, der durch Chriſtus geoffenbart iſt, von dem Glauben an den geſchichtlichen Vorgang ſeiner Offenbarung, ſo werden wir in jenem ausſchließlich religiöſe Wahrheit in eben ſo ausſchließlich religiöſer Faſſung ihres Ausdrucks finden. Die Ordnung der ſichtbaren Natur iſt kein Gegenſtand der Deutung und Erklärung; durchdrungen in allem Großen und in allen ihren Kleinheiten von dem vorſehenden und erhaltenden Willen Gottes bildet ſie in ihrer Geſammtheit wohl den Hintergrund unſers Lebens, auf den der Geiſt, Zeugniß ſuchend für die Wahrheit ſeines Glaubens, ſich auch berufen kann; aber ihren Bau zu kennen und ihre Gliederung gehört nicht zu dem Einen, was Noth thut. In den Beſtimmungen des Geſetzes hatte ſelbſt das Judenthum noch der natürlichen Wirklichkeit eine Bedeutung gegeben, die ihr nicht zukommt; obgleich es auf die Heiligung der Geſinnung drang, ſah es doch immer noch in dem Vollzug der Handlung eine Leiſtung, die für ſich etwas bedeutete, und ohne deren Vollendung an dem Thatbeſtande der Welt das fehlen würde, was menſchliches Thun hinzufügen ſollte. Von dieſer bald trotzigen bald verzagten Verehrung der Werke wendet ſich das Chriſtenthum ab und ganz der Geſinnung und ihrer Heiligung ausſchließlich zu; nicht irgend ein Zuſtand der Dinge, ſelbſt nicht ein Zuſtand der Menſchheit, in deren äußeren Ordnungen ſich das Reich Gottes durch das Zuſammenſtimmen der einzelnen Lebenskreiſe offenbare, iſt in erſter Linie das Ziel des Strebens, ſondern die Verklärung und Wiedergeburt des einzelnen Menſchen, deſſen unendliche Perſönlichkeit der Tempel Gottes werden ſoll, für welchen auch das Judenthum doch nur die theokratiſch geordnete Geſammtheit des auserwählten Volkes genommen hatte. So wenig kosmologiſche Weisheit daher das Chriſtenthum entwickelte, ſo wenig auch unmittelbar ſociale Theorien; in dem neuen innern Leben, das es forderte und möglich machte, gab es dagegen den weſentlichen Kern, aus welchem nicht zwar die Kenntniß, wohl aber die Würdigung der Natur, nicht

eine bestimmte Form menschlicher Gesellschaftsverhältnisse, aber die Fähigkeit, jede vorgefundene Lage der Umstände im rechten Sinne zu benutzen und zu gestalten, sich entwickeln konnte.

Lag dieser Eigenthümlichkeit der christlichen Offenbarung der Gedanke eines nur bedingten Werthes alles irdischen Lebens zu Grunde, während die früheren Religionen des Orients es nicht als Vorbereitung und Schule, sondern als das eigentliche Dasein in den Plan der Welt eingereiht hatten, so könnte man erwarten, wenigstens den Zusammenhang der irdischen Wirklichkeit mit dem Geheimnisse des göttlich geordneten Weltganzen, des Thatsächlichen mit dem Heiligen, um so deutlicher von ihr entwickelt zu sehen. Diese Erwartung wird getäuscht, wenn sie auf eine erklärende Erkenntniß des Baues der übersinnlichen Welt gerichtet war; sie wird, wie die Geschichte von Jahrhunderten zeigt, vollkommen erfüllt, wenn sie Nichts begehrte als Gewißheit über die beseligende Bedeutung des Zusammenhangs, den jene Welt, welches auch ihre bestimmtere Gestalt sein mag, in sich selbst und mit der irdischen hat. Von Gott als dem persönlichen Geiste, der die allmächtige Liebe ist, spricht die Offenbarung, aber sie vertieft sich nicht in Beantwortung der Fragen nach der metaphysischen Form seiner Existenz, welche die menschliche Erkenntniß aufwirft, um in ihrer Weise die Möglichkeit, daß er dies sei, zu begreifen; sie schildert das Antlitz, das Gott der Menschheit zuwendet, aber die Herrlichkeit, die nur die Engel im Himmel sehen, deutet sie an, ohne sie zu zergliedern. Sie betrachtet die Welt als die Schöpfung dieses Gottes; aber über ihre Entstehung und über ihr Ende fügt sie dem alten Glauben keine wesentliche Erweiterung des Wissens hinzu; sie ist durchdrungen von der Voraussetzung der Unsterblichkeit des einzelnen Geistes, aber die vorgreifenden Fragen nach der Gestalt des künftigen Daseins beantwortet sie ablehnend; Vieles sei zu sagen, was wir noch nicht tragen können. Denn eben je gewisser jenes künftige Dasein ist, um desto weniger ist es nöthig, die Früchte der höheren Erkenntniß, die es uns bringen wird, vorweg auf Erden zeitigen zu wollen, um so einziger thut

es Noth, für dieſe größere Zukunft uns zu bereiten. So kann es ſcheinen, als offenbarte die Offenbarung eigentlich wenig, und in der That iſt ſie als Lehre weder weitläufig noch umſtändlich; ſie bereichert nicht das Wiſſen durch eine Fülle einzelner Wahrheiten, ſondern ſtiftet ein neues Leben auf dem Grunde einer Wahrheit, die nicht beſeſſen wird, wenn ſie bloß gewußt wird, ſondern nur wenn ſie als beſtändiges Lebensgefühl den ganzen Menſchen durchdringt.

Dieſen weſentlichen Kern des Chriſtenthums ausführlicher zu bezeichnen, als wir in der kurzen Ueberſicht des Verlaufs der Geſchichte verſucht haben, kann nicht unſere Aufgabe ſein, aber nach einzelnen Seiten hin möchten wir ſeines Verhältniſſes zu anderen Weltanſchauungen gedenken. Die menſchliche Natur iſt ſo gleichartig überall, daß bei hinlänglichem Reichthum der geſelligen Berührungen, durch welche ihre Anlagen entfaltet werden, auch die ſittlichen Ueberzeugungen ſich im Weſentlichen gleichartig überall entwickeln. Aber zugleich iſt die Fähigkeit, die Conſequenzen der eignen Grundſätze allſeitig zu ziehen, und das Streben nach vollſtändiger Uebereinſtimmung des Charakters ſo gering in uns und wird erſt ſo ſpät durch die wachſende Reflexion geweckt, daß wir faſt überall in der menſchlichen Bildung, wie ſie naturwüchſig als nationale Cultur des Lebens entſtanden iſt, harte Widerſprüche der ſittlichen Grundſätze finden, über welche die Gewohnheit täuſcht. Es mag deshalb einerſeits leicht ſcheinen, als habe auch das Chriſtenthum keine anderen ſittlichen Ideale in die Welt gebracht, als die, welche die Menſchheit durch ſich ſelbſt ſchon entdeckt hatte, aber man wird andrerſeits doch finden, daß ſeine Wirkſamkeit nicht darin aufgehe, Zuſammenhang und Vollſtändigkeit in die unfolgerichtigen Ueberzeugungen der heidniſchen Ethik zu bringen.

Der Grund aller ſittlichen Verpflichtung wird anders von ihm gefaßt, als von dem Heidenthum, das in ſeinen rohen Anfängen theils durch natürliche Gutartigkeit, theils durch die Erfahrung des Nutzens zu ſittlichen Gewohnheiten geleitet wurde,

in seiner höheren Bildung den sittlichen Geboten sich eben so unbedingt um ihrer selbst willen verpflichtet fühlte, wie es sich den Naturgesetzen unbedingt unterworfen fand. Für das Christenthum war das Gebot, Gottes Willen zu thun, nicht bloß ein zusammenfassender Ausdruck für den Inbegriff, sondern zugleich ein rechtfertigender oder doch ein erklärender Grund für die verpflichtende Kraft der einzelnen sittlichen Ideale. Die gewöhnliche Meinung einer mehr oder minder wissenschaftlichen Reflexion pflegt hierin einen Rückschritt zu sehen gegen die philosophische Auffassung des Heidenthums, dem das Schöne und Gute durch seine eigne Kraft und Würde, nicht als Satzung, sei es auch des höchsten Willens, verpflichtend schien. Das gläubige Gefühl des Christen wird anders urtheilen. Es wird zugeben, die Auslegung des göttlichen Willens nur durch die Aussprüche des Gewissens zu empfangen, und wird die Furchtbarkeit der Folgen scheuen, die stets aus dem Vorgeben einer andern Quelle seines Verständnisses entsprungen sind; es wird sich nicht verhehlen, daß seine Ueberzeugung dem Denken neue Schwierigkeiten bereitet, die schwer zu beseitigen sind; aber dennoch wird es behaupten, erst durch sie die Thatsache des Gewissens zu verstehen. Denn dies wird ihm schlechthin unbegreiflich scheinen, daß durch eine unvordenkliche ursprungslose Nothwendigkeit Gesetze beständen, die unser Handeln zwecklos verpflichten, zwecklos so, daß ihre ganze Aufgabe nur in dem Dringen auf ihre eigene Erfüllung und Verwirklichung läge, dann aber, wenn die Erfüllung erfolgt ist, es bei ihr als einer neuen Thatsache sein Bewenden hätte, ohne daß ein Gut entstände, das früher nicht war. Diesem Arbeiten im Dienste unpersönlicher Gesetze, dieser bloßen Herstellung von Thatsachen sucht das christliche Gefühl zu entgehen; nur in dem Wohlgefallen, welches Gott an dem Gethanen hat, liegt ihm das endliche Gut, um deswillen alle sittliche Arbeit Werth hat. Ist die Liebe das höchste Gebot, so gehört zu ihm die Ergänzung, daß es auch um der Liebe willen ausgeführt werde; weder die Realisirung irgend einer Idee um ihrer selbst willen, damit sie, die empfindungslose, nun verwirklicht sei, noch

die Häufung aller Vortrefflichkeiten in uns, dieſe egoiſtiſche Verherrlichung des eigenen Ich, ſondern nur die Liebe zu dem lebendigen Gott, die Sehnſucht, nicht von uns, ſondern von ihm gebilligt zu werden, iſt der Grund der chriſtlichen Sittlichkeit, und nie wird die Wiſſenſchaft einen klareren oder das Leben einen ſicherern finden.

Und mit dieſem Grunde hängt es nah zuſammen, daß dem chriſtlichen Gebote nirgends die Verheißung fehlt; auch dies ein Stein des Anſtoßes für jenen Heroismus der reinen Vernunft, der ſein Streben faſt für beſchimpft achtet, wenn das Himmelreich und die ewige Seligkeit ihm als Lohn geboten wird. Es würde frevelhaft ſein, zu leugnen, daß das menſchliche Herz, auch ohne dieſe Hoffnung ſich einzugeſtehen, der größten Aufopferung fähig ſei; denn wir haben kein Recht an den Beiſpielen, die uns Geſchichte und Leben dafür geben, zu zweifeln oder in ſie hinein Vorausſetzungen zu deuten, durch die ſie uns erklärlicher würden. Allein indem wir das Verdienſt der Tugend anerkennen, die in aufrichtiger Hingebung an das ſittliche Ideal den Untergang der Befleckung vorzieht, halten wir eine Weltanſicht für unvollſtändig, die ein unvergoltenes Verſchwinden des Guten für möglich hält und durch dieſe Ueberzeugung, die ja für ſich ſelbſt nie ein Motiv des Handelns ſein kann, die Freudigkeit zum Handeln verkümmern läßt. Doch freilich, nicht allein damit die Welt in ſich zuſammenſtimme und vollkommen ſei, knüpft das Chriſtenthum die Seligkeit als Folge an die ſittliche Treue, ſondern allerdings ſtellt es die Krone des Lebens, die es verſpricht, als das Motiv hin, welches jene Treue bis zum Tode ſtärken ſoll. Können wir alſo denen, die gegen allen Eudämonismus eifern, das formelle Recht beſtreiten, unter dieſen Vorwurf auch die chriſtliche Lehre zu begreifen und als erhabener ihr die andere vorzuziehen, die Tugend und Aufopferung ohne Lohn gebietet? Erhabener nun mag dieſe letztere Forderung ſcheinen; aber von dem Erhabenen iſt nicht bloß zum Lächerlichen, ſondern auch zum Leeren und Widerſinnigen nur ein Schritt. Nicht den erſten gewiß, aber

den zweiten zu thun wird jener Rigorismus der Vernunft Gefahr laufen, wenn er mit sich selbst Ernst macht. Denn ohne ein höchstes Gut, dem das geringere geopfert würde, und nur als beständige Arbeit zur Herstellung eines bestimmten äußeren Thatbestandes oder eines bestimmten Zustandes des innerlichen Menschen, — wodurch würde sich dann unser sittliches Streben von jeder blinden Wirksamkeit einer Naturkraft unterscheiden, außer durch das begleitende, dann aber unerklärliche Gefühl, etwas zu sollen, was, wenn es nun ist, Niemandem zu Gute kommt? In Wahrheit thut jedoch auch jener Tugendeifer diesen Schritt doch nicht; er weiß, daß auch er im Grunde einem höchsten Gute nachstrebt, der Selbstachtung; und gewiß würde er jegliches sittliche Streben aufgeben, wenn ihm nicht dieses Ergebniß zum Lohn fiele. Ja vielleicht würde gerade er weit weniger als der offenere Eudämonismus des Christenthums geneigt sein, im Dienste sittlicher Gebote zu handeln, deren Befolgung ihm das, worin er sein höchstes Gut sieht, nicht auf dem kürzesten Wege möglichst unmittelbar sicherte. Darin also liegt der Unterschied, daß der spröde und stolze Eudämonismus der Selbstachtung, die sich selbst genug ist, dem Eudämonismus der Demuth gegenübersteht, die sich nicht genügt und die ihr höchstes Gut darin sucht, nicht vor sich selbst sondern vor Gott zu bestehen und von ihm geliebt zu sein. Aufopferungen gebietet zur Erwerbung der Seligkeit das Christenthum dem menschlichen Herzen nicht geringere, als jene selbstgenügsamere Lehre ihm auferlegt; aber während diese vom Streben nach dem Erhabenen beginnt, und von ihm aus wenig Rückweg zu dem Weichen und Milden findet, beginnt jenes von dem Frohen und Süßen, das doch gewaltig genug ist, um das Erhabenste nebenher aus sich zu erzeugen. Und daß dieser Weg allein der wahre ist, würde uns, da nun doch einmal unser sittliches Urtheil von ästhetischen Eindrücken nur zu sehr abhängt, auch die Ueberlegung jener Begriffe selbst bestätigen. Sie würde uns zeigen, wie hohl alles Erhabene, das nur erhaben sein will, und wie unvollständig es überhaupt gedacht ist, wenn es außer-

halb ſeiner nothwendigen Beziehung auf ein beziehungslos Gutes, deſſen Macht es bezeugt, verſelbſtändigt wird. Dies Gut ſieht das Chriſtenthum nicht in dem bloßen Vorhandenſein einer nach ſittlichen Ideen geordneten Welt des Seins und Handelns, ſondern allein in der Seligkeit, die der Genuß dieſer Welt iſt; dadurch, daß es bis zu dieſer letzten Conſequenz die Verehrung alles blinden thatſächlichen Seins aufhebt und den ſüßen Kern der Seligkeit als das letzte Geheimniß offenbart, um deswillen der ganze Aufwand einer Schöpfung und eines Weltlaufs gemacht iſt: dadurch iſt das Evangelium eine frohe Botſchaft; eine erhabene Botſchaft, eine grandioſe, hat es nie ſein wollen, und iſt es doch geworden, weil es jene war.

Das Judenthum und die Religionen des Heidenthums, ſie alle haben auch die Gebote der Sitte, die das Leben gelehrt hatte, als Forderungen Gottes oder der Götter gedeutet und Segen von ihrer Erfüllung verheißen. Aber die Götter des Heidenthums hatten zu viel in der Natur zu thun; ihre Sorge um das Geiſterreich und die Menſchheit verſchwand neben ihrer Naturherrlichkeit, für deren dem menſchlichen Leben fremdartige Bedeutſamkeit ſie Verehrung forderten; in dieſer Welt, die eigentlich keine Beſtimmung hat, erkämpfte der Menſch durch vorſichtige Pietät gegen die reizbaren unbekannten Mächte Duldung für ein vergängliches Glück. Auch dem Judenthum war Gott die unbeſchränkte Macht, deren Thaten, welche ſie auch ſein mögen, immer gerecht ſind, weil ſie an keinem höheren Maße des Rechten gemeſſen werden; Segen verhieß dieſe Allmacht der eifrig verlangten Unterwerfung der Sterblichen, die Nichts ſind vor ihr. Das Chriſtenthum hob nicht allein das Geiſterreich als die allein wahre Welt hervor, in der Gott wirkt, ſondern der Menſch iſt auch nicht mehr Nichts vor ihm. Die Hoffnung freilich, durch eigne Kraft ſelig zu werden, iſt ihm genommen; aber in der Kindſchaft Gottes weiß der Geringſte ſich als Gegenſtand ewiger Beachtung der höchſten Macht, die jetzt der Glanz der ſichtbaren Natur nur nebenher offenbart. Die Spuren dieſer Verkündigung

sind durch die Geschichte hin überall sichtbar. Als Einzelne ihrer Gattung, als Glieder ihres Volks hatten sich sonst die Menschen gefühlt und in der äußerlichen Ordnung der politischen Gesellschaft hatten sie die höheren Güter des Lebens zu verwirklichen gesucht, an denen der Einzelne nur als an dem gemeinsamen Werke seines Geschlechts Theil nahm. Das Christenthum hat diesen Charakter theils zum kosmopolitischen erweitert, theils zum individuellen vertieft. Vor dem einen Gott verschwanden alle Unterschiede der irdischen Herkunft und des irdischen Berufs als unerheblich; die unmittelbare Beziehung zu Gott, die jedem gläubigen Gemüth möglich ist, gab dem Einzelnen einen unaufhebbaren Werth, der nicht erst aus seiner Stellung in der Gliederung der menschlichen Gesellschaft entspringt, und doch auch nicht das Werk der Natur, sondern sein eigenes ist. Der Eine galt nun dem Andern nicht mehr als Beispiel der Gattung, durchsichtig und wohlbekannt in seinem ganzen Wesen, sondern es gab in dem Einzelnen ein Unberechenbares, ein Heiligthum, das Schonung verlangte. Verschiedenheit des Charakters und des ganzen Gepräges der Persönlichkeit hat unter günstigen geselligen Verhältnissen die Menschheit freilich immer entwickelt; einen tieferen Grund, für sie Achtung zu fordern, die Reizbarkeit für die Anerkennung der persönlichen Ehre hat erst das Christenthum durch die ewige Bedeutung gegeben, die es dem Geiste des einzelnen Menschen zugestand.

Die herzliche freudige Zuversicht zur Wahrheit dieser Lehren, die demüthige Unterwerfung aller eignen Kraft unter die Gnade Gottes, das Bewußtsein nicht nur der natürlichen Unvollkommenheit, die ihren Sinn in der Ordnung der Welt hat, sondern der Sündhaftigkeit, die immer ist und niemals sein sollte, das Bekenntniß der Unzulänglichkeit alles eignen Verdienstes und die Hoffnung auf Erlösung von allem Uebel durch die Liebe

Gottes, die Niemand verdienen und doch Jeder erwerben kann: dieſe Verfaſſung des inneren Menſchen haben zu allen Zeiten Viele für den berechtigenden Grund angeſehen, ſich nach Chriſti Namen zu nennen. Die chriſtliche Kirche hat anders geurtheilt. Sie hat das Recht auf dieſen Namen an einen Glauben geknüpft, der nicht nur die Lehre, ſondern auch den ganzen Zuſammenhang des geſchichtlichen Hergangs bekennt, durch den ſie als Offenbarung in die Welt gekommen. Nicht die Lehre enthalte für ſich allein ſchon den Keim einer Erlöſung, die jedem Gemüth in jedem Augenblicke durch gläubige Aneignung ſich erneuern könne, vielmehr einmal durch eine That, die nicht der irdiſchen, ſondern der allgemeinen göttlichen Weltgeſchichte angehöre, ſei die Erlöſung vollzogen worden, und ihr Gewinn falle freilich nicht ohne die lebendige Aneignung der Lehre, aber auch nicht durch ſie allein, ſondern nur durch den Glauben an die Mittlerſchaft Chriſti den zukünftigen Geſchlechtern zu. Die ſittlichen Lehren des Chriſtenthums haben keine andere Anfeindung erfahren, als diejenige, welche Bosheit und Unverſtand von jeher jeglicher Religion entgegenſetzten, und die beſte Bildung der neuern Welt beruht mit Bewußtſein oder unbewußt oder mit Widerwillen auf ihnen. Die Forderung dagegen, die ſegenbringende Kraft derſelben durch den Glauben an die heilige Geſchichte zu verdienen, hat die wachſenden Widerſtände erfahren, die der Gegenwart den Vorwurf zunehmender Irreligioſität zuziehen.

Dem weſentlichſten Punkte, der Anerkennung einer geſchichtlichen That der Vorſehung, begegnet von Seiten dieſer Bildung kaum Abneigung, eher heimliches Bedürfniß. Nur einſeitige Gewöhnung an Naturbeobachtung könnte den Gedanken einer einmal für immer feſtgeſtellten Weltordnung, nach deren conſtanten Bedingungen nur ein kurz in ſich zurückkehrender Kreislauf der Erſcheinungen möglich wäre, dem Begriff einer Weltgeſchichte vorziehen, in deren einzelnen Augenblicken Gott nicht gleichartig wirkt, ſondern Neues, vorher nicht Vorhandenes, dem Beſtande der Welt durch ein wahrhaftes Wirken hinzufügt. Die Schwierigkeiten, welche dieſe Vor-

ſtellung einer Geſchichte der Welt einſchließt, wird die unbefangene religiöſe Stimmung des Menſchen geneigt ſein ſich zu verhehlen, oder für eine ſpätere Löſung zu hoffen. Da einmal in den wechſelvollen Schickſalen der Menſchheit eine zeitliche Reihenfolge der Dinge vorliegt, die auf einen Kreislauf des Alten ſich nicht ganz zurückführen läßt, ſo wird kaum ein ernſtliches Widerſtreben der Forderung begegnen, auch das Verhältniß Gottes zur Welt als ein geſchichtlich veränderliches zu faſſen, und daran zu glauben, daß er der Welt in einzelnen Augenblicken der Geſchichte näher als in andern geweſen und daß ſeine Einwirkung einer zeitlich begrenzten Periode in völlig unvergleichlicher Weiſe zu Theil geworden ſei. Aber die Bereitwilligkeit zu dieſem Bekenntniß befriedigt nicht; und dann freilich, wenn entweder die ungeſchmälerte Aufnahme der Berichte der heiligen Schrift oder die Anerkennung der Lehren gefordert wird, welche die Dogmatik der Kirche an ſie geknüpft hat, beginnt der Zwieſpalt, der nicht zu ſchlichten iſt.

Durch die Majeſtät ihres Inhalts und durch die großartige Schönheit ihres Ausdrucks, deſſen Einfachheit wirkſamer iſt als jede bewußte Kunſt, wird die heilige Schrift ſtets die Gemüther völlig gefangen nehmen. Die gänzliche Hingabe an ihren Buchſtaben jedoch hindert zuerſt nicht die Unglaublichkeit ihrer Berichte, ſondern die Bildlichkeit ihrer Lehrdarſtellung, welche zum Verſtändniß Deutung verlangt. In zweiter Linie erſt, denn nur die Verehrung der Lehre feſſelt uns an die Schrift, erheben ſich die Zweifel gegen die Geſchichte der wunderbaren Begebenheiten, deren Glaubwürdigkeit für uns nicht die gleiche ſein kann, wie für die Zeit, aus der ihre Erzählung ſtammt. Durch Wunder und Zeichen die Gegenwart Gottes beſtätigt zu ſehen, war für dieſe Zeit eine natürliche Forderung, deren Erfüllung dennoch weniger für ſie bedeutete, als ſie uns bedeuten würde. Denn dem Alterthume war der Gedanke einer Naturordnung fremd, die nach allgemeinen Geſetzen ihre Erſcheinungen verknüpft; jede Kraft, die in der Natur zu ſchaffen hat, galt als ein Trieb, der unmittelbar von ſeinem Zwecke geleitet auch die Macht der Verwirklichung beſ-

ſelben beſitzt. Das Wunder lag daher nicht als Widerſpruch außer der Einrichtung der Natur, ſondern war die ſelbſt natürliche Bethätigung einer größeren Macht, die örtlich und zeitlich ungewohnt in den Wirkungskreis kleinerer Kräfte tritt. In dieſem Sinne war die Naturordnung auch den heidniſchen Göttern gegenüber nicht ſelbſtändig; jeglicher Dämon konnte ihr Gewalt thun; ſelbſt dem Menſchen ſtanden Zaubermittel zu Gebot, ihren Lauf zu ändern; und eben deswegen konnte ſchon jener Zeit das Wunder nicht als der überzeugende Beweis für die Gegenwart und Wirkſamkeit des höchſten, des wahrhaftigen Gottes gelten. Der modernen Naturauffaſſung erſt, welche keinen Trieb kennt, deſſen Erfolg nicht nach allgemeinen Geſetzen durch den Zuſammenhang der vorhandenen Vorbedingungen nothwendig wäre, würde das Wunder als wirkliches Wunder erſcheinen. Gleichwohl iſt gerade ſie im Stande, ſeine Möglichkeit im Allgemeinen ſo zuzugeben, wie ſein Begriff einem Bedürfniſſe des Gemüths entſprechen mag, obgleich ihr der Glaube fehlt, es ſo anzuerkennen, wie es berichtet wird. Denn aller Naturlauf iſt auch für ſie doch nur begreiflich durch die beſtändige Mitwirkung Gottes, die allein den Uebergang der Wechſelwirkung zwiſchen den einzelnen Theilen der Welt vermittelt. Nur ſo lange dieſe Mitwirkung in gleichartigen Formen erfolgt, tritt ſie, eine conſtante Bedingung in dem Lauf der Ereigniſſe, nicht als eine Bedingung der Aenderung deſſelben hervor, und ſo lange erſcheint der Naturlauf als ein abgeſchloſſenes Ganze, das fremde Eingriffe weder bedarf noch erfährt noch zuläßt. Aber jede Anſicht, die ein Leben Gottes bekennt, welches nicht in beſtändiger Identität erſtarrt, wird auch jene ſeine ewige Mitwirkung als eine veränderliche Größe faſſen können, deren umgeſtaltender Einfluß in einzelnen Augenblicken hervortritt und die Unabgeſchloſſenheit des Naturlaufs bezeugt. Dann wird das Wunder ſeine vollſtändig bedingenden Gründe in Gott und der Natur zuſammen und in der ewigen, nicht principloſen, obgleich vielleicht nicht ſchlechthin nach allgemeinen Geſetzen geordneten Wechſelwirkung beider haben; und dies allein, nicht die völlige

Zufälligkeit und Willkürlichkeit ist der Begriff, den sich das Gemüth von dem Wunder macht, wenn es in ihm einen Gegenstand seiner Verehrung sehen will. Aber die Anerkennung dieses allgemeinen Gedankens führt die Naturwissenschaft noch nicht zur Anerkennung der Wirklichkeit des Wunders in der Form, in welcher das religiöse Bedürfniß es zu verlangen pflegt. So unermeßlich überwiegend spricht der Eindruck aller Erfahrung für stetige, Schritt für Schritt vorbereitende Entwicklung aller Naturereignisse, daß auch jenes allgemeine Zugeständniß doch nur dem stillen unablässigen Wirken Gottes in der Natur, aber nicht den plötzlichen Unterbrechungen des natürlich begründeten Geschehens durch augenblickliche Eingriffe der göttlichen Macht Glauben verschafft. Nur dann würde dieser Glaube entstehen, wenn die ideale Bedeutung des Wunders im Zusammenhange des Weltganzen groß und deutlich genug wäre, um es als geschichtlichen Wendepunkt des Geschehens zu fassen, zu dessen Herbeiführung sich unbemerkt die wirkenden Kräfte des Weltalls stetig vorbereitet hätten.

Und diesen Gedanken würden an sich allerdings die wunderbaren Ereignisse erwecken, die in der heiligen Schrift das Leben Christi verklären, wenn nicht theils die inzwischen veränderte Naturanschauung, theils die Auffassung des geistigen Sinnes, den sie darstellen sollen, uns ihre physische Realität zweifelhaft machte. Als der sichtbare Himmel über der flachen Erdscheibe noch für den Wohnsitz Gottes galt, konnte die Auffahrt zum Himmel dem Gemüthe als eine reale Rückkehr des Göttlichen zu Gott erscheinen; nachdem die Astronomie um die kugelförmige Erde einen unermeßlichen gleichartigen Weltraum kennen gelehrt hat, fehlt dem Aufschwunge das verständliche Ziel. Eine Zeit, die das Uebersinnliche noch schwer vom Sinnlichen trennte, konnte die körperliche Auferstehung des Heilandes als Bürgschaft der eigenen Unsterblichkeit verehren; uns ist nicht diese leibliche Wiederbelebung Gegenstand der Hoffnung; auch wirklich geschehen würde sie uns nur die Fortdauer dieses Lebens gewährleisten, so lange sein Träger, ein Körper, besteht; was uns trösten könnte, wäre der Be-

weis eines fortdauernden Lebens des Geistes, nachdem er in die unsichtbare Welt zurückgetreten ist, die uns in der sichtbaren verborgen umgibt. Der Rationalismus, indem er diese Ereignisse, die uns als äußere Thatsachen berichtet werden, als Gesichte der Erzählenden deutete, übersah indessen den Punkt, der hier der Vision mehr Werth geben kann, als der äußerlich realen Thatsache. Einzig aus dem psychologischen Vorstellungsverlauf durch Erinnerung und subjective Stimmung erregter Gemüther ließ er Anschauungen entstehen, denen objectiv Nichts entsprach: eben dieser intellectuellen Welt hätte er sich erinnern sollen, die überall ungesehen da ist und in welcher das, was in körperlicher Realität nicht existirt, nicht minder real vorhanden ist. Zwischen dieser Welt und der sinnlichen können Wechselwirkungen, die dem gewöhnlichen Naturlauf fremd sind, ausgetauscht werden, und aus ihnen, die ein wahrer wirklicher lebendiger Eindruck des wirklich gegenwärtigen Göttlichen auf die Seele sind, konnten jene Visionen entstehen, nicht als Gesichte des Nichtvorhandenen, sondern des Vorhandenen, aber als unmittelbare innere Wirkungen des Göttlichen, nicht vermittelt durch Mittel des physischen Naturlaufs, deren Aufgebot keinen selbständigen Werth hat, oder durch Störungen desselben, die uns unbegreiflich sind. Nicht darin liegt die Bedeutung der Auferstehung, daß der Auferstandene wieder wie sonst einen Körper trägt, der Lichtwellen in das Auge sendet, sondern darin, daß ohne diesen Umweg seine lebendige eigene Gegenwart, nicht nur die Erinnerung an ihn, die Seele innerlich ergreift und auf sie wirkend ihr in einer Gestalt erscheint, deren wirklicher Wiederaufbau geringeren Werth haben würde, als diese Kraft des Erscheinens.

Aber der religiösen Stimmung, aus der solche Versuche der Erklärung entspringen, verbietet sich ihre Fortsetzung von selbst; es erscheint unfromm, zum Uebungsfelde eines theoretisirenden Scharfsinnes zu machen, was unzergliedert hingenommen nie seines tiefen Eindrucks verfehlt, durch Zergliederung nie zur Gewißheit im Einzelnen zu bringen ist. Nicht gleiche Scheu erwecken die Dogmen, in welche

im Laufe der Geſchichte der chriſtliche Inhalt gefaßt worden iſt. Zur Vertheidigung gegen ungläubige Bildung und zur Befriedigung des eignen Bedürfniſſes nach Einheit und Klarheit ſeiner Weltauffaſſung wird das Gemüth immer zur Erneuerung des Verſuchs genöthigt ſein, die im Glauben angeeignete Wahrheit in Formen des Wiſſens feſtzuhalten; dieſe Arbeit menſchlicher Speculation liegt uns in der Dogmatik vor, ehrwürdig durch den Ernſt ihrer Beſtrebungen und durch den Zuſammenhang, in welchen ſie alles irdiſche Leben mit dem Himmelreich und der göttlichen Ordnung der Welt bringt, aber als alte Philoſophie der Kirche der Kritik ebenſo, wie jeder erneute Verſuch philoſophiſcher Welterklärung unterworfen. Der modernen Bildung, die durch große Fortſchritte in weltlichen Dingen den religiöſen Intereſſen abgewandt iſt, hat ſich ihr Inhalt entfremdet und erſcheint ihr häufig als ein Gebäude von Ueberlieferungen ohne Wurzel in der Wirklichkeit und ohne Bedeutung für das menſchliche Leben; eine wohlwollendere Aufmerkſamkeit würde ſich bald überzeugen, daß im Gegentheil die Dogmatik doch nur wenige künſtliche Aufgaben behandelt; ihre meiſten Gegenſtände ſind ernſte und ſchwere Fragen, deren ſich unſere Bildung oberflächlich entſchlagen kann, aber auf die doch jedes eindringende Nachdenken über die Beſtimmung des Menſchen und ſeinen Zuſammenhang mit Gott zurückführt. Aber ebenſo einfach darf man behaupten, daß eine dem Erkennen genügende Beantwortung dieſer Fragen der Dogmatik weder gelungen noch eigentlich von ihr erſtrebt iſt; ſie formulirt in ihren Sätzen das brennende und unauslöſchliche Intereſſe, das wir an jenen großen Räthſeln nehmen und drückt unſere Bedürfniſſe nach Erklärung aus, ohne ſie zu befriedigen.

Man mißdeutet dies Geſtändniß des Unbefriedigtſeins, wenn man ſeinen Grund in der Forderung findet, das an ſich die Erklärungsverſuche menſchlicher Vernunft Ueberſteigende in ſeiner Möglichkeit und dem Hergang ſeiner Verwirklichung erklärt zu ſehn, und wenn man dieſer Ueberhebung gegenüber den Glauben verlangt, welcher fehle; vielmehr der vorhandene Glaube findet ſeinen eignen Inhalt nicht durch das Dogma gedeckt. Er ver-

langt nicht Erklärungen des Wie, die nicht zu geben sind, aber er muß die deutlichste Bestimmung des Was verlangen, welches ihm dogmatisch als der feste Wahrheitskern seiner eignen undeutlichen Ahnung dargeboten wird. Und dies eben wird ihm nicht geleistet; das, dessen wir uns im dunkeln Drange des Glaubens als des Rechten und Wahren wohl bewußt sind, erfährt auch in den Dogmen fast überall nur eine bildliche Wiedergabe, die nicht unmittelbar das Was des Glaubens fixirt, sondern eine neue Interpretation verlangt, für welche die Grenzen, innerhalb deren sie sich bewegen darf, doch wieder nur durch jenen dunklen Drang bestimmt werden. Wenn die christliche Dogmatik Christus den Sohn Gottes nennt, spricht sie damit ohne Zweifel den unterscheidendsten Satz ihres Bekenntnisses aus; aber sie thut es in einer bildlichen Bezeichnung, deren eigentlichen Sinn sie auf keine Weise genau bestimmen kann; was damit gesagt ist und gesagt sein soll, ist ohne die dogmatischen Bestimmungen, die sich an das Bild geknüpft haben, dem gläubigen Gefühl deutlicher als mit ihnen, denn es besteht nur in einer Werthbestimmung über die Innigkeit des Verhältnisses zwischen Gott und Christus, die dem Gefühle klar ist, nicht in einer Erörterung der Form jenes Verhältnisses, von welcher es für uns keine adäquate Erkenntniß gibt. Für die erlösende Kraft des Versöhnungstodes Christi bringt das unmittelbare religiöse Gefühl der kirchlichen Lehre bereitwilligen Glauben entgegen, aber es wird von ihr durch keine Bereicherung der Erkenntniß belohnt; an die Stelle der Vorstellung von einem Opfer, zu welcher die unklare Gemüthsbewegung zuerst flüchtet, tritt keine andere, welche, ohne den Werth jenes Versöhnungstodes zu schmälern, seine erlösende Kraft für uns verdeutlichte. Von dem Bösen fühlen wir uns alle zugleich ergriffen und durch unser ganzes Geschlecht geht wie eine unerklärbare Erbschaft die Sünde; aber die Gedanken, die sich an dies Bewußtsein knüpfen und zu keinem klaren Schlusse kommen, finden diesen Schluß auch dogmatisch nicht; Vorstellungen, die sich bis zu solidarischer Zusammenfassung der Menschheit und zu stellvertretender auf das

ganze Geschlecht fallender Versündigung des Stammvaters verirren, können nicht durch ihr eignes Dunkel unsere Gedanken aufklären; sie sind nur eine schneidende Bezeichnung des Problems, an dem wir erfolglos uns bemühen.

Außer den früh übereinstimmend entwickelten Lehren, welche die Kirche als Theile des Bekenntnisses aufnahm, hat der speculative Trieb unzählige Versuche zur Welterklärung im Sinne des Christenthums gemacht, deren größere Divergenz sie von gleicher Geltung ausschloß. Die protestantische Theologie unserer Zeit, theilweis in der Ueberzeugung, an den Ergebnissen der modernen Philosophie neue früher unbekannte Hebel der religiösen Wahrheit zu besitzen, theils von einem Erkenntnißmuthe beseelt, für dessen Zuversicht ich die Quellen nicht kenne, ist thätiger, als sie seit langem in dieser Richtung gewesen ist. Die Selbstbeschränkung, mit der die Philosophie am Ende des vorigen Jahrhunderts auf die Erkenntniß des Uebersinnlichen ganz verzichtete, hatte zu rationalistischer Hervorhebung einer Moral geführt, die eben, weil ihr zuletzt jede Ansicht über die Stellung der sittlichen Welt im Zusammenhang des Ganzen abhanden kam, aller religiösen Färbung am Ende ganz entbehrte. Darin aber kann die höchste Weisheit nicht bestehen, daß wir allgemeinen Pflichtgesetzen folgen, gänzlich unbekümmert darum, was schließlich aus ihrer Erfüllung Gutes entstehe; irgend eine Ueberzeugung über den vernünftigen Zusammenhang der Welt müssen wir besitzen, in welchem das Leben eine Bestimmung, die sittlichen Bestrebungen eine unverlierbare Bedeutung haben. Eine natürliche Reaction ließ diesen Drang zu kosmologischer Ausbildung der Weltansicht nach seiner Unterdrückung wieder hervortreten und hat ihn jetzt, wie mir scheint, weit über die Grenzen hinausgetrieben, innerhalb deren er Hoffnung auf Erfolg und auf heilsame Wirksamkeit für das christliche Leben hat.

Denn nicht nur daran zweifeln wir, daß die Methoden der neuern Philosophie möglich machen, was stets unmöglich war, sondern wir beklagen auch, daß dogmatische Untersuchungen selten

selbst den bescheidenen Gewinn, den diese Philosophie vielleicht wirklich gebracht, gewissenhaft verwerthen. Unmittelbare Offenbarung über den Bau der Welt gibt das Christenthum nicht; der ethische Kern seiner Lehre und Worte der heiligen Schrift, die nur nebenher auf kosmologische Vorstellungen deuten, sind die benutzbaren Quellen christlicher Weltconstruction. Aus sittlichen Ideen aber wird die vorsichtigste Forschung immer nur die allgemeinen Forderungen entwickeln können, denen der Weltbau genügen muß, um nicht mit dem höchsten Princip des Guten in Widerspruch zu sein; die bestimmten concreten Formen seines Zusammenhanges aber, durch welche er jene Forderungen befriedigt, wird nur eine sehr willkürlich schaltende Phantasie aus jener Quelle errathen zu können glauben; nicht einmal der Erfahrungswelt, die vorliegt, wird man auf Grund jener Ideen ihre Verlängerung über das Gegebene hinaus und den Abschluß mit Sicherheit geben können, den sie unserer Beobachtung verbirgt. Solchen Versuchen liegt daher die Gefahr sehr nahe, nicht mehr zu fragen, was sein *muß*, oder auch nur, was sein *kann*, sondern was am schönsten sein würde, *wenn* es wäre; über dieses Schönste aber entscheiden die undisciplinirbaren Vorurtheile ganz individueller Stimmung. Und diese Neigung wird noch durch eine Philosophie unterstützt, die ausdrücklich die Bedeutung der Dinge, ihre Idee, zugleich ohne Einschränkung für ihr werkthätiges Wesen ansieht, in der Aufsuchung und Bestimmung dieser Ideen aber anstatt des strengen Beweises die poetische Gerechtigkeit in dem Zusammenhange der Gedankenentwicklung als hinlängliche Bürgschaft der Wahrheit betrachtet. Unter solchen Umständen hat die dogmatische Forschung unserer Zeit theils mit großem Aufwand philosophischen Tiefsinns, theils mit wenig Methode und viel Behagen sich in Untersuchungen vertieft, in welche auch nur einzutreten der Geist unserer allgemeinen Bildung verweigert, nicht bloß im Bewußtsein der Erfolglosigkeit, sondern doch auch aus Scheu, göttliche Geheimnisse, die er ehrt, durch übermüthige Zudringlichkeit des Alleswissens zu verletzen. Uebereinstimmung auch der Erkenntniß über Fragen,

über die das gläubige Gefühl stets einig war, versprechen die auseinandergehenden Ergebnisse dieser Versuche nicht; sie geben dem Ganzen der neuern Dogmatik nur den Charakter der Anarchie, gemildert durch Unfruchtbarkeit.

Denn unfruchtbar für das Leben sind doch alle diese Versuche, durch ungewisse Deutung ungewisser Schriften den Hergang der Schöpfung im Widerspruch mit den Ergebnissen der Naturforschung zu detailliren, oder den Untergang der Welt und die genaue Gestalt des verklärten Lebens zu errathen, ohne Rücksicht auf unsere fortschreitende Kenntniß der physischen Welt, die zwar nie solche Räthsel lösen, aber doch unseren Gedanken über sie einen Hintergrund geben könnte, der allzu willkürliche Ausschweifungen einengte. Unfruchtbar endlich und dem Geiste des Christenthums wenig angemessen ist die Vorliebe für die Speculationen über die Dreieinigkeit Gottes, in welcher den Schlüssel aller religiösen und weltlichen Erkenntniß gefunden zu haben, Viele zu tiefem Erstaunen der Hörenden behaupten, ohne bisher durch die That Hoffnung auf Erfüllung ihrer Versprechungen zu erwecken. In dem lebendigen Christus sah das gläubige Gemüth zwar nicht Gott, denn er selbst sagte es, der Vater sei größer als er, aber den Sohn Gottes, der mit ihm Eins ist auf eine Weise, deren Erkenntniß uns mangelt, und der gekommen ist, nicht weil sein Kommen von Anfang an die nothwendige Consequenz eines Naturgesetzes der Weltordnung gewesen wäre, sondern weil die Liebe Gottes, die größer ist als aller Mechanismus nothwendiger Entwicklung, ihn sandte, den sie auch hätte nicht senden können. Zu dieser Zweiheit göttlicher Persönlichkeit konnte der Glaube als Gegenstand der Verehrung noch den Geist des Trostes fügen, den Christus zu senden versprochen; aber weder eine geschichtliche Erscheinung hatte dieser Geist in persönlicher Gestalt gehabt, noch gab es eine Nöthigung, ihn anders denn als eine der göttlichen Wirksamkeiten zu fassen. Mit schwacher Begründung in Stellen der heiligen Schrift, die nur das frühe Eindringen der Speculation in den christlichen Gedankenkreis bezeugen, hat die Dogmatik aus diesen

Grundlagen eine Metaphysik des göttlichen Wesens zu entwickeln versucht, die je weiter sie fortschreitet, um so mehr von dem sich entfernt, was der unmittelbare Glaube als den Segen des Christenthums festhält.

Ein natürliches Bedürfniß führt dennoch zu diesen Versuchen. Als unberechenbar geschichtliche Zuthat zu einer für sich abgeschlossenen Ordnung der Welt schien die göttliche Offenbarung, die das Gemüth zunächst nur nach ihrem Werthe ergriff ohne nach ihrem Hergang zu fragen, doch auch in ihrem Werthe nicht voll erfaßt; sie schien rückwärts und vorwärts in die ganze Oekonomie der Welt verflochten sein zu müssen, so daß Nichts in dieser wäre, was nicht in der Art und Wirklichkeit seines Daseins von ihr abhinge. Das Bild des geschichtlichen Christus erweiterte sich so zu dem Gedanken einer vorweltlich wirksamen Macht in Gott; derselbe Wille der Liebe Gottes, der in der geschichtlichen That der Erlösung zur Erscheinung kam, war von Anfang an auch der ordnende Wille gewesen, durch den die Dinge sind, was sie sind. Diese Sehnsucht des Gemüthes nun, Einheit in dem Wesen und den Thaten Gottes zu sehen, wäre erfüllbar gewesen, wenn man in Gott den bewegenden Grund zur Erlösung als einen ewigen, nicht zeitlich veranlaßten Gedanken gefaßt und geglaubt hätte; sie nöthigte nicht, dieselbe Einheit durch die unausführbare Forderung des Einsseins zweier Personen wieder zu gefährden; noch weniger lag in dem Inhalt des Glaubens für sich ein zwingender Grund zu gleicher Personification des heiligen Geistes. Die weltliche Speculation der Philosophie führt dagegen, wie wir später sehen werden, zu einer Dreiheit der Weltanfänge allerdings, zu Gesetzen, *nach* denen, zu Kräften, *durch* welche, zu Zwecken, um deren *willen* die Dinge sind, wie sie sind. Die Anerkennung dieser Dreiheit ist kein Triumph der Philosophie, denn sie ist eigentlich ein Bekenntniß der Unfähigkeit, im Erkennen das zu identificiren, was nach der eigenen Forderung des Erkennens nothwendig Eins sein muß; wie man übrigens jene drei fassen möge, sie sind nie etwas Anderes, als auf einander nicht zurück-

führbare Formen der göttlichen Thätigkeit. Diese Dreiheit hat die Philosophie als ein verhängnißvolles Geschenk der Theologie angeboten, und sie ist angenommen worden, obgleich weder mit dem geschichtlichen Christus und mit dem versprochenen heiligen Geiste, noch mit den drei Personen der Dreieinigkeit, wie sie das kirchliche Bekenntniß kennt, ihre einzelnen Glieder zusammentreffen. Nun mag es sein, daß die Theologie im engsten Sinne, die dogmatische Begriffsbestimmung des Wesens Gottes, nicht ohne Rücksicht auf jene philosophische Dreizahl wesentlich verschiedener Principien vollendbar ist, aber alle Beihülfe der Philosophie wird stets nur dem ersten Artikel unseres Glaubensbekenntnisses gelten können; die Christologie gewinnt nichts durch sie wissenschaftlich und büßt an Bedeutung für den lebendigen Glauben ein. Denn an den lebendigen Christus, an die volle, nicht bildliche, nicht in irgend symbolischem Sinne genommene Persönlichkeit des Erlösers schließt sich das gläubige Gemüth an; wird diese uns als irgend ein nothwendiges Wesensmoment Gottes, als irgend eine zweite Potenz des göttlichen Begriffs, als eine Antithesis innerhalb Gottes, als ein weltordnender Logos gedeutet, so wird unser Glaube nur gestört. Denn wir sehen nicht, warum wir Wirksamkeiten, die wir als Eigenschaften Gottes selbst zu denken gewohnt sind, von ihm trennen sollen, und wir können nicht finden, daß die metaphysische Herrlichkeit Christi als eines höchsten übernatürlichen Naturgottes größer sein würde, als die ethische Majestät des Erlösers. Von diesem Boden, auf den uns das Christenthum gestellt hatte, von dem Glauben an die alleinige letzte Realität des Guten und Heiligen, scheint uns diese Speculation auf den alten heidnischen Boden der Kosmologie zurückzuführen, für welche Gott nicht in unergründlichen Thaten der Liebe, sondern nur in naturgesetzlichen Emanationen seines Wesens begreiflich ist. Es *scheint* uns so; denn nicht im mindesten verhehlen wir uns, und mögen es eben so wenig hier verschweigen, daß den Versuchen, die in dieser Richtung gemacht worden sind, das entgegengesetzte Bedürfniß, eben alle Welt und alles Welt-

liche der ethischen Ordnung des Heils zu unterwerfen, maßgebend gewesen ist: weder die christliche Gesinnung, in der diese Versuche unternommen sind, noch der Ernst ihrer Durchführung ist uns zweifelhaft; nur dies bestätigen wir, daß auf viele Gemüther der Eindruck ihrer Ergebnisse vollkommen der entgegengesetzte des beabsichtigten ist. Mit Geringschätzung schweigen wir dagegen über Bestrebungen, die mit dem Begriffe der Dreieinigkeit nur noch in pythagoreischer Zahlenmystik spielen und beinahe die christliche Trinität deswegen hochzuhalten scheinen, weil sie ein Beispiel der Dreizahl ist. Mit gleichem Recht könnte man die Verehrung der Primzahlen oder der Quadratwurzeln in das Glaubensbekenntniß aufnehmen.

Unfruchtbar nannten wir großentheils diese Speculationen; auf diesen Vorwurf uns beschränken zu können, verdanken wir dem Widerstande, den die weltliche Bildung der Macht der Kirche seit langem geleistet hat. Es ist jetzt mit Auswanderungen chiliastischer Träumer gethan, sonst lägen wohl noch andere Consequenzen in dem Rococo des Teufelsglaubens und ähnlicher Lehren, zu denen die dogmatische Renaissance unserer Zeit zurückneigt; der Humanismus, der mit der wiedererwachten Wissenschaft und der steigenden Ausbildung des Rechtsgefühls im Leben auch die Theologie längst heilsam durchdrungen hat, wird, wie wir hoffen, der Zukunft keine praktische Durchführung theoretischer Verirrungen gestatten. Aber diese größere Sicherheit des persönlichen Glaubens ist eben mit der zunehmenden Unsicherheit des Gebäudes der Kirche verknüpft, über dessen Niederreißung oder Neubefestigung die Gegenwart streitet.

Das Heidenthum war durch die überwiegende Naturbedeutung seiner Götter verhindert, das ganze Leben der Menschen als einen fortwährenden Dienst ihrer Herrlichkeit anzusehen; die Vielheit der Gottheiten, an die einzeln die einzelnen Stämme sich anschlossen, erschwerte die Zusammenfassung der ganzen Mensch-

heit oder auch nur des Volkes zu der engen Einheit einer für das innere Leben verbundenen religiösen Gemeinde; wo größere Einheit der mythologischen Lehre dies nicht verbot, trat doch die religiöse Zusammengehörigkeit nicht selbständig neben der politischen hervor, sondern das Glaubensbekenntniß war selbst national: es verlangte neben bürgerlicher Sittlichkeit nur ceremonielle Werke und hatte keine Kraft, die Einzelnen als Angehörige einer höheren Welt zu verknüpfen; in Indien, wo sich am meisten das religiöse Gefühl des Heidenthums in die Noth und die Beängstigung des Gemüths vertieft hatte, war die Verzweiflung am Leben, zu der es kam, kein Bindemittel einer Lebensgemeinschaft. Die Kirche ist dem Christenthum eigenthümlich. Ueber alle Unterschiede der Nationalität des Geschlechtes des Standes und der Bildung hinweg will sie die gesammte Menschheit zu einem Gottesdienste verbinden, der in der Führung des ganzen Lebens geleistet wird.

Sie begann als eine freie Gemeinschaft, ohne ein anderes Band, als das des gemeinsamen Glaubens und der Liebe; sie entwickelte wie jede wachsende Gesellschaft Formen des inneren Verkehrs und der Verwaltung, verbindlich für sie selbst, ohne Anspruch der Macht über die Menschheit außerhalb, obgleich schon damals durch das Gefühl, für Zwecke der Ewigkeit verbunden zu sein, über alle zeitlichen Vereinigungen der Menschen erhaben. Als die römische Bedrückung der Anerkennung gewichen war, gewann die Kirche das Bewußtsein einer Institution, in deren Gliederung sich zu fügen das irdische Leben der Nation verpflichtet ist, und von der sich zu lösen kein formelles Recht freier Entschließung mehr, sondern ein der Strafgewalt erreichbares Verbrechen der Abtrünnigkeit ist. Mit noch kühnerem Aufschwung erhob sie sich endlich aus der Stellung der irdischen Institution zu der Bedeutung einer kosmischen Macht, der nicht nur auf Erden alle Hoheit über die Gewissen der Menschen, über die Gewalt der Obrigkeiten, über die Länder der Heiden gegeben ist, sondern die mit ihren Gnadenmitteln, die sie allein verwaltet und spendet, über das Leben hinausreicht, und den Zugang zur Seligkeit und

zur Verdammniß nicht nur finden und vermeiden lehrt, sondern selbst öffnet und schließt. So ist die Kirche der großartigste und merkwürdigste Bestandtheil jener zweiten Weltordnung geworden, welche der Geist der Menschheit zu dem Bestande der Naturordnung ergänzend hinzufügt. Selbst die Gliederung des Staates beruht auf Objecten der sichtbaren Welt, auf dem Lande und seinen Grenzen, auf dem Ertrag des Bodens, dem Rechte an ihm und der Vertheilung der gewonnenen Güter, und nirgends reichen seine Machtansprüche über die Erde hinaus; die Kirche allein verknüpft die geistige Menschheit und sättigt das ganze Leben mit dem durchdringenden Bewußtsein des Zusammenhanges mit der jenseitigen Welt. Sehr begreiflich ist daher die Bewunderung, mit welcher der blendende Eindruck dieser gewaltigen Erscheinung immer von Neuem empfängliche Gemüther gefangen nimmt, und die Sehnsucht, in dem festen Schirm dieser starken Gliederung der Zerrissenheit des ungewiß seine Ziele suchenden Lebens zu entgehen.

Allein je vollständiger der Begriff irgend einer Einrichtung einen idealen Zustand ausdrückt, um so schädlicher pflegt diese Einrichtung zu wirken, wenn sie als gebietende Form einem Leben aufgedrängt wird, welches zu ihrer freiwilligen Verwirklichung nicht geartet ist. Der verhängnißvollste Irrthum menschlicher Bestrebungen besteht darin, *Abbilder* des Vollkommnen voreilig da realisiren zu wollen, wo es sich nur um Organisation der *Mittel* handelt, dem Vollkommnen sich nach der Lage der Dinge so weit als möglich *wirklich* zu nähern. Die Gliederung der Kirche enthielt diesen Uebergriff; sie suchte im Diesseits einen Zustand, der nur im Jenseits möglich ist, und unterdrückte die freie Regsamkeit der Kräfte, die hienieden jenes Ziel nicht erreichen, aber zu ihm vorbereiten können. Sie glaubte die Wahrheit abgeschlossen zu besitzen, und hinderte die Forschung nach ihr; sie übernahm im Glauben an diesen Besitz Sorgen, die nur der Vorsehung selbst zustehen; sie griff in die allgemeinen weltlichen Angelegenheiten der Menschheit und in die Gewissen der Einzel-

nen gebietend und verbietend ein als unmittelbare Bevollmächtigte Gottes und Bewahrerin der Gesetze, nach denen die ewige Weisheit die irdischen Dinge zu ordnen gedächte; sie schrieb sich ein Recht der Strafe und einer Verfolgung alles dessen zu, was irgend einem Theile der weitläuftigen Gliederung ihrer Lehre und ihrer Einrichtungen widerstrebte, und alle diese Weltherrschaft im Namen des heiligen Geistes konnte sie doch nur durch menschliche Persönlichkeiten führen, deren unabänderliche Gebrechlichkeiten an unzähligen Punkten im Widerspruch mit der Heiligkeit ihres Auftrages standen. Es ist der Geist des Orientalismus, der in diesem ungeheuren Unternehmen gipfelt, eine Weltordnung nicht nur zu lehren, sondern zu stiften, und das menschliche Leben mit der ganzen Mannigfaltigkeit seiner Interessen in sie einzuschalten. Aber wie nicht das Morgenland, sondern das Abendland diese letzte Höhe religiöser Kosmologie erstieg, so sind seitdem auch alle Kräfte der occidentalischen Bildung in beständigem Kampfe gegen dies von fern beglückende und in der Nähe unselige Traumbild einer irdischen Anticipation göttlicher Ordnung thätig gewesen.

Die protestantische Auffassung hat die kosmische Bedeutung der Kirche aufgegeben; die sichtbare wenigstens gilt uns wieder als irdische Institution zum Dienst des religiösen Lebens. Aber der Lauf der Dinge hat dafür die Kirche in eine Verbindung mit dem Staate gebracht, deren schwer zu hebende Mißstände ihr die Theilnahme der Gemeinde in steigendem Maße entzogen. Unter Einem Oberhaupte, mit fester Lehre und höchst gleichartigen Formen des Cultus, breitet sich die katholische Kirche über die verschiedenen Nationen aus und kann ihren Angehörigen als eine große objective auf sich beruhende Organisation erscheinen. Hätte die protestantische Christenheit eine ähnliche Einheit des Bekenntnisses des Gottesdienstes und der kirchlichen Gesetzgebung sich erhalten können, so würden die einzelnen Landeskirchen, in welche sie sich gespalten, der Lebendigkeit des religiösen Gefühls geringeren Eintrag thun: sie würden als die local verschiedenen weltlichen Organisationen erscheinen, welche die überall gleichen Heiligthümer

schützen. In der That ist nun dies die Betheiligung, welche die Staatsgewalt sich an religiösen Dingen zuschreibt, aber jene Einheit war nie vollständig vorhanden. Daher, obgleich die Zeiten nicht wiederkehren werden, in welchen die Confession und ihr Wechsel den Unterthanen geboten werden konnte, bleibt doch in der Interpretation des einmal herrschenden Bekenntnisses viel Spielraum für die politische Regierungsgewalt und für die veränderlichen Bevorzugungen, welche sie den verschiedenen von der protestantischen Freiheit zugelassenen Standpunkten zuwendet. Der Mangel der einheitlichen Lehre, das Gefühl, statt in ihrem Namen vielmehr durch die subjectiven Ueberzeugungen der einzelnen Geistlichen geleitet zu werden, die Wahrnehmung, daß der Charakter dieser Ueberzeugungen in nicht unübersehbaren Zeiträumen beträchtlich wechselt, der nicht stets gerechte, aber nicht stets falsche Verdacht, daß auf diese Veränderungen der Druck politischer Motive von Einfluß ist: alle diese Umstände lassen die Kirche als eine Staatseinrichtung erscheinen, deren Druck mit Abneigung empfunden wird, weil er ein Gebiet trifft, auf dem der Gehorsam nicht gegen die innerliche Ueberzeugung streiten darf.

Die Zukunft kann man nicht prophezeien, sondern sich nur auf sie vorbereiten. Es ist nicht zu hoffen und nicht zu wünschen, daß die protestantische Freiheit religiöser Ueberzeugung und Forschung wieder unterdrückt werde oder sich selbst aufgebe; es ist zu hoffen und zu wünschen, daß eine bescheidenere Zuversicht der Dogmatik in ihre Erkenntnißkräfte die Zahl der willkürlichen Deutungen des Undeutbaren vermindere und durch Fallenlassen unnützer Streitpunkte und größere Uebereinstimmung in dem, was Noth thut, das Gefühl der Zuverlässigkeit des christlichen Glaubens in der Gemeinde stärke; es ist zu hoffen und zu wünschen, daß das tiefsinnige Zartgefühl des Gewissens in der Behandlung aller Lebensinteressen, die gesundeste Frucht, welche das lebendige Christenthum in nicht wenigen Gemüthern getragen hat, für größer anerkannt werde, als die dem Schönsten und Besten

der neueren weltlichen Bildung ſich abwendende Vorliebe für das unergründliche Nutzloſe und für die Archaismen, die den Geſchmack beleidigen ohne den Glauben zu ſtärken; zu hoffen endlich und zu wünſchen, daß eine größere Betheiligung der Gemeinde an der Führung ihrer kirchlichen Angelegenheiten ihr die Theilnahme wiedergebe, die ſie in ihrer bisherigen Fernhaltung verloren hat. So gewiß indeſſen der Fortbeſtand der Kirche als einer objectiven Wirklichkeit, in welcher das religiöſe Leben des Einzelnen ſeinen Ausgang nimmt, Bürgſchaft der Richtigkeit ſeines Strebens, Belehrung und Troſt für ſein Irren findet, zu den wünſchenswertheſten Gütern der Zukunft gehört, ſo würden wir doch, wenn jene Vorausſetzungen ſich nicht erfüllen, den Zerfall der Kirche, den unſere Gegner uns als die unvermeidliche Conſequenz des proteſtantiſchen Princips bezeichnen, für heilſamer halten, als den erneuerten Verſuch, in äußerlicher Realität eine Inſtitution aufrecht zu halten, für deren Wahrheit die innern Bedingungen fehlen. Schön und wünſchenswerth wird die nächſte Zukunft, die dann folgt, ohne Zweifel nicht ſein; aber zuverläſſig können wir darauf hoffen, daß nicht nur die lebendige Religioſität wachſen wird, wenn ſie nicht mehr Streit mit unzutreffenden äußern Einrichtungen hat, ſondern daß das unvertilgbare Bedürfniß des Menſchen, mit ſeinem Glauben nicht unanerkannt allein zu ſtehen, zu freiwilligen Gründungen größerer kirchlicher Gemeinſchaften, ohne den undurchführbaren Anſpruch einer Gewalt über die Nichtangehörigen, zurückleiten muß.

Fünftes Kapitel.

Das öffentliche Leben und die Gesellschaft.

Familie und Geschlechterstaaten. — Die Reiche des Orients. — Der bevormundende Despotismus. — Das politische Kunstwerk der Griechen. — Das bürgerliche Gemeinwesen und das Recht in Rom. — Die Selbstherrlichkeit der Gesellschaft. — Rationales und historisches Recht. — Erfüllbare und unerfüllbare Postulate.

Am unmittelbarsten auf natürliche Beziehungen begründet, hat die Familie stets für die unentbehrliche Grundlage, häufig auch für die erzeugende Quelle, und ihre Gliederung für das stets nachzuahmende Musterbild aller geselligen Ordnung gegolten. So weit geschichtliche Wahrnehmung reicht, bestätigt sie das eine und nicht das andere. Ohne durch die bildenden Einwirkungen eines an mannigfaltigen Interessen reichen Lebens veredelt zu werden, haben für sich allein die Naturverhältnisse der Familie und ihre ausschließliche Beachtung weder eine tadellose Blüthe der Sittlichkeit noch gesellige Einrichtungen erzeugt, die dem Fortschritt förderlich oder den gerechten Ansprüchen der menschlichen Persönlichkeit gerecht geworden wären. Und dies ist nicht wunderbar; denn die Natur führt uns zwar in Verhältnisse, die in richtigem Sinn und Geist benutzt eine Fülle von Gelegenheiten zur Entfaltung sittlicher Schönheit geben: aber diesen Sinn und Geist erzieht in uns nur das Leben durch die vielseitige Selbstbesinnung, zu welcher uns die Mannigfaltigkeit seiner Aufgaben und seiner Conflicte nöthigt.

Vor uns liegt jetzt die Welt mit den verwickelten Verhältnissen des Daseins, welche die menschliche Gesittung in ihrem geschichtlichen Verlauf in sie gebracht hat, als ein unübersehbares Feld, das tausend Quellen des Glückes, tausend des Unheils verbirgt; in diese dunkle Ferne, in die unsere Träume längst sich ahnungsvoll vorgreifend gewagt haben, gemeinsam hinauszugehen,

mit dem Vorſatz, Freude und Leid zu theilen, und mit der Hoffnung, daß übereinſtimmende Beurtheilung deſſen, was die Zukunft bringen wird, die wechſelſeitige Treue ſtärken werde: dieſer Entſchluß, wenn er unſere Familien ſtiftet, veredelt allerdings den Zug der Natur, der ihn veranlaßt. Je ärmlicher dagegen das Leben und je eintöniger die Vorausſicht der Zukunft, um ſo gehaltloſer wird das Glück der Familie und wenig von dem verſchieden ſein, was die Natur auch den Thieren gewährt; um ſo deutlicher treten dann die unſittlichen Folgerungen hervor, zu denen die natürlichen Verhältniſſe dem rohen Sinne auch Veranlaſſung geben. Denn das Uebergewicht der männlichen Stärke über die weibliche Hülfsbedürftigkeit und der entwickelten Kraft der Erwachſenen über die Verletzlichkeit des kindlichen Alters, dies ſind Fingerzeige der Natur, welche von der Barbarei ungeſitteter Zeitalter ſtets verſtanden und ausgebeutet worden ſind. Je geringer noch die Sicherheit des Lebens und die Betriebſamkeit des Verkehrs iſt, deſto weitläuftiger häufen ſich für das unſelbſtändig auf den Schutz des Mannes angewieſene Weib die Dienſte, die es dem Unterhalt der Familie zu leiſten hat, und ſo entſteht, zwar nicht durch unmittelbaren Hinweis der Natur geboten, aber als nächſtliegende Folge der natürlichen Verhältniſſe, die Vielehe mit ihrer Entwerthung des weiblichen Geſchlechts überhaupt, den Abſtufungen des Anſehens zwiſchen den verſchiedenen Frauen und den Unterſchieden der Berechtigung, die ſich auf ihre Kinder forterben. Dieſelbe Unfähigkeit, Naturbeziehungen zu veredeln, mißgeſtaltet das Verhältniß zwiſchen Aeltern und Kindern. Das tiefſinnige Geheimniß der Weltordnung, welches die Geſchlechter der Menſchen aus einander werden läßt, und die Erzeugenden mit dem Wunder begnadigt, unſterbliche Seelen gleich ihnen ſelbſt in das irdiſche Leben einführen zu dürfen, iſt dem rohen Sinne Nichts als ein Beiſpiel der gewöhnlichſten Urſächlichkeit, und alle Gewalt, die dem Urheber über ſein Erzeugniß zuſteht, ſcheint ſelbſtverſtändlich den Aeltern, oder vielmehr, mit früher Nichtachtung des Mutterrechts, dem Vater zuzukommen. Jene väterliche Gewalt, die das

Recht über Leben und Tod des Kindes ebenso unbeschränkt besitzt, wie das der Verfügung über unlebendiges Eigenthum, die keinen Unterschied unmündiger Jugend und beginnender Selbständigkeit kennt, nicht die heranreifende Persönlichkeit achtet, nicht durch Eingehen auf neu sich bildende Lebensansichten die Bande der Verwandtschaft stets geistig von neuem knüpft, sondern immer nur auf die eine Thatsache der Vergangenheit, die leibliche Erzeugung, zurückkommt: diese väterliche Gewalt ist die unmittelbare Ausnutzung der natürlichen Verhältnisse, welche die Familie begründen; wir finden sie deutlich in den Anfängen jeder Civilisation, und sehen sie in der Ausübung in dem Maße sich verlieren, in welchem die steigende Vielseitigkeit der Lebensverhältnisse zu feinerer Abwägung der menschlichen Rechte anleitet.

Auch abgesehen von so rohen Mißdeutungen erzieht die Familie nicht zu geselliger Sittlichkeit. Besondere und unvergleichbare Naturbeziehungen verknüpfen ihre Mitglieder durch Gefühle, die nicht aus allgemeinen Verpflichtungen der Menschen gegeneinander fließen; durch das Nebengeschenk einer leidenschaftlichen Innigkeit, in der ohne Zweifel ein Element des schönsten menschlichen Glückes liegt, bereichern diese Gefühle wohl das Leben, aber das Bewußtsein der allgemeinen sittlichen Verpflichtungen klären sie nicht auf, sondern trüben es. Sie hemmen die Gerechtigkeit durch verzeihende Nachsicht und vorsorgende Zucht; sie verkürzen erziehend dem Einzelnen die Freiheit die ihm zusteht, und gestatten ihm manche auf die er nicht Anspruch hat; selbst wo sie in Gewährungen und Forderungen mit dem allgemeinen Gebote der Sittlichkeit übereinstimmen, liegt in ihrem Beweggrund der Pietät und Liebe eine der verpflichtenden Kraft der sittlichen Gesetze fremde Beimischung. Denn was wir aus Pietät leisten, d. h. aus einem frommen Gefühl, das sich der Gründe und Grenzen wechselseitiger Verbindlichkeiten nicht klar bewußt ist, das erscheint uns, wie es denn in der That nur aus unserer Gemüthsstimmung entspringt, als Ausfluß unserer frommen Persönlichkeit, und selbst wo jede Eitelkeit der Selbsterhebung fehlt, doch immer als

Etwas, das gar nicht in der Welt zu sein brauchte und in der That nicht in ihr sein würde, wenn unsere gute Gesinnung nicht wäre, keineswegs aber als ein Recht des Andern, das ewig gültig bliebe, auch wenn Niemand seiner achtete. Niemand verkennt den Segen, den diese Grundlage der Pietät für das innere Leben der Familie hat, aber die öffentliche Sittlichkeit wird durch sie nicht begründet. Was der Mensch dem Menschen schuldig ist, begreift er nur im Zusammenstoß mit denen, die ihn nichts angehn; nur wo alle auf jene besondern Naturbedingungen gegründeten Ansprüche auf Beachtung Freundschaft Liebe und Verehrung hinwegfallen, werden die allgemeinen Pflichten und ihre nothwendigen allgemeinen Motive klar. So lange deshalb die geselligen Verhältnisse eines anwachsenden Volksstamms nach dem Muster der Familienbeziehungen geregelt werden, begegnen wir zwar manchem schönen poetischen Zuge des Lebens, aber kaum einem Fortschritte zur Gerechtigkeit, sondern finden manche Spuren des Gegentheils. Ganz allgemein zum Beispiel zeigt sich in den Anfängen der Cultur selbst bei sonst mildem Temperament der Völker eine ungemeine Härte der Strafbestimmungen; ohne Abwägung des verschiedenen Gewichtes der Vergehen und noch weniger auf die Milderungsgründe achtend, die dem besonderen Falle zu Gut kommen, verfährt die einmal verletzte Pietät der Volkssitte mit unabgestufter Schonungslosigkeit, ganz natürlich für eine Gemüthsstimmung, die in ihren positiven Forderungen sich nicht durch anerkannte Rechte Anderer, sondern nur durch ihr eigenes Gesammtgefühl leiten ließ, und die daher auch dann, wenn sie sich beleidigt fühlt, eben nur ihre eigene Beleidigung empfindet und in der unbedingten Abwehr derselben durch keine Erwägung verschiedener Sachverhalte mehr gemäßigt wird.

Mit dem Erwachsen eines zahlreichen Stammes aus der Vervielfältigung der Familien verliert sich das Gefühl der Verwandtschaftsbande und verwandelt sich in das andere einer durch gleiche Sprache Sitten und Gedankenkreise begründeten Zusammengehörigkeit. Je mehr sich ein solcher Stamm auf der Grundlage

sehr eigenthümlicher Lebensbedingungen in sich selbst abschließen kann, um so weniger entspricht sein Zustand der Bestimmung der menschlichen Gesellschaft. Dem ästhetischen Gefühle mag im Vergleich mit den unsicheren Halbheiten, die jede verwickelte Cultur zahlreich erzeugt, die Festigkeit und Sicherheit der Volkscharaktere gefallen, die sich bei der Zweifellosigkeit der ganzen Lebenslage leicht in allen Einzelnen gleichartig ausbilden; an sich aber ist dieser Vorzug nicht höher anzuschlagen, als die Racenschönheit der Thiergattungen, die unter ähnlichen Verhältnissen sich auch stets erneuert. Es liegt in ihr kein Keim des Fortschritts; die Sitte, die nur durch Gewohnheit entstanden ist, hat nicht die Biegsamkeit, welche ihr nur allgemeine Prinzipien geben könnten; als starres Vorurtheil drückt sie auf die Einzelnen und verurtheilt jede individuelle, der Engherzigkeit des Herkommens entgegenlaufende Regung, welche die nicht zu tilgende Verschiedenheit menschlicher Naturen hin und wieder dennoch entstehen läßt. Ein Zug verständnißloser Unduldsamkeit ist daher allen solchen rein nationalen Culturen der Vorzeit eigen; er verliert sich erst, wenn die aufgenöthigte Wechselwirkung mit fremder Sitte den Wahn von der Alleingültigkeit der eigenen zerstört und die Menschen zwingt, sich der allgemeinen sittlichen Verbindlichkeiten, ohne deren Anerkennung keine menschliche Gesellschaft bestehen kann, auch in allgemeiner Fassung bewußt zu werden.

Nomadisirende Stämme, deren Einheit überwiegend in der Erinnerung ihrer Geschichte beruht, haben diesen Zusammenhang der Blutsverwandtschaft am meisten hochgehalten, und vielfach haben sie im Alterthum, als sie zum seßhaften Leben übergingen, auch die politische Gliederung, die aus der beginnenden Beziehung zu dem Erdstück hervorging, welches künftig das bleibende Object ihrer Thätigkeit werden sollte, in diesem Sinne entworfen. Indem sie erobertes nun herrenloses Land in abgemessenen Ackerlooſen an die Familienväter die Häupter der Geschlechter die einzelnen Stämme vertheilten und durch mannigfaltige Künstlichkeit der Gesetzgebung dieser Vertheilung ewige Dauer zu geben suchten,

prägten ſie die genealogiſche Gliederung des Staates, als eines Familienſyſtems aus gleicher Wurzel, auch in ſeiner natürlichen Grundlage aus. Sie kannten, als ſie ſolche Verſuche machten, noch wenige reale Lebensaufgaben und ſahen nicht vorher, daß die neue Beziehung zum Grund und Boden, in die ſie eintraten, mit den Stimmungen und Plänen ſtritt, von denen ſie noch beherrſcht wurden. Den Hebräern, als ſie noch wandernde Hirten waren, galt die Erhaltung ihres Geſchlechts als die heiligſte Pflicht, und ihr Gott hatte ihnen, als dem auserwählten Volke, die Vermehrung ihres Samens als urſprünglichen Segen verheißen. In der That, der Wanderſtamm läßt keine Zeichen ſeines Lebens und ſeiner Thätigkeit zurück, denn er erzeugt nichts Bleibendes; er würde ſpurlos von der Erde, aus der ganzen Wirklichkeit verſchwinden und ſein als wäre er nie geweſen, wenn er nicht in der immer wiederquellenden Ueberlieferung einer nie abbrechenden Nachkommenſchaft fortlebte. Auch die Griechen kannten dieſe Sehnſucht nach Unſterblichkeit in der Fortdauer des Geſchlechts; aber ihre Geſchichte hatte ihnen keinen ſo ununterbrochenen Rückblick auf die Reihe ihrer Vorfahren gelaſſen. Doch erſcheinen die Dorier, als ſie den ſpartaniſchen Staat gründeten, ebenſo eifrig bemüht, durch künſtliche Regelung der Beſitzverhältniſſe einen eiſernen Beſtand gleichbegüterter Familien zu ſichern, die für ewige Zeiten das ſpartaniſche Volk bilden ſollten. Beide, Semiten und Griechen, ſuchten ihre Gebäude durch mancherlei Verhinderung freier Selbſtbeſtimmung zu befeſtigen und den Fortbeſtand jeder Familie zum Theil ſelbſt durch Rechtsfictionen zu ſichern; beide hielten dadurch die ſociale Entwicklung der Ihrigen lange auf, und beider politiſche Kunſtwerke unterlagen zuletzt dem natürlichen Laufe der Dinge. Denn das ſeßhafte Leben bringt den Menſchen in zu mannigfaltige Berührung mit der Natur der Dinge, erweckt in ihm zu mächtig Vorſtellungen von Rechten, die ihm aus ſeiner auf die Sachen gerichteten Thätigkeit entſpringen, als daß eine Familienſitte, welche dieſe Selbſtändigkeit perſönlicher Rechte mißkennt, nicht zuletzt von ihm durchbrochen werden ſollte;

den ewig gleichen äußern Bestand der Familie aber will die Natur nicht; Kinderreichthum hier, Aussterben dort wird unter der Beihülfe von Gesetzen, die das Familieninteresse bevorzugen, viel eher zu unerträglichem Gegensatz von Reichthum und Armuth führen, als er ohne diese Einmischung eingetreten wäre.

Starkes Einheitsgefühl hatte den blutsverwandten Stamm belebt; dies Gefühl war nicht mehr möglich, als Bedürfniß und abenteuernder Thatendrang Völker feindlich auf einander trieb, und die Unterjochung vieler durch eines Gesellschaften bildete, die kaum so, noch weniger Staaten, sondern nur Reiche zu heißen verdienen. Denn nur die Herrschaft von oben, nicht Beweggründe, die von den Einzelnen her solche Gemeinschaft verlangt hätten, verband diese politischen Gestaltungen, die das Morgenland am häufigsten, doch nicht ausschließlich hervorgebracht hat. Daß ein siegreicher Stamm Ueberwundene als rechtlos betrachtet und ihr Leben durch willkürlichen Befehl bestimmt, versteht sich leicht aus der allgemeinen menschlichen Natur; aus den besseren Seiten derselben Natur und aus den Umständen begreift sich ebenso, daß doch nicht schlechthin Sklaverei die Besiegten traf, vielmehr die Einzelheiten ihrer Lebensführung ihren angewohnten Sitten überlassen blieben und nur in wenigen Beziehungen unbedingte Unterwerfung verlangt wurde. Daß jedoch innerhalb des herrschenden Stammes das Ansehn eines einzigen Gebieters sich ausbilden konnte, macht nur das Zusammenwirken mehrerer Bedingungen erklärlich. Der Friede des Stammeslebens konnte eine patriarchalische Autorität begründen, glückliche Heereszüge dem Führer noch lebhaftere Anhänglichkeit verschaffen; die Steigerung dieses Ansehens zur Majestät des Herrschers scheint dauernd nur durch den Uebergang zu seßhaftem Leben möglich, und durch eben jene Unterdrückung fremder Gemeinschaften erleichtert. Denn wie gering auch sonst noch die politische Einsicht sein mag, irgend eine Thätigkeit der Ordnung und Verwaltung gebietet ihr der Anspruch der Herrschaft über weite Länder mit verschiedenen Lebensweisen doch immer; die gemeinsame Sicherheit empfiehlt den Unterjochten

gegenüber die Einheit des gebietenden Willens; die größere Verwicklung der Verhältniſſe endlich erlaubt dem Führer, aus dem täglichen Verkehr in erhabene Unnahbarkeit zurückzutreten. Dieſe ſchien dem orientaliſchen Herrſcherthum ſtets dienlich, die Ehrfurcht vor dem Gebieter zu begründen und zu erhöhen, und dem eigenen Stamme freilich ſchwer, leichter den Gedanken der unterworfenen dieſe Herrſchaft des Einen über Alle als unwiderrufliches Naturverhängniß einzuprägen. Aller Gehorſam der Menge gegen eine Macht, gegen welche ſie weder ſittliche Verpflichtung noch gemüthliche Anhänglichkeit fühlt, und die doch dem vereinigten Willen aller Einzelnen niemals eine hinlänglich zwingende phyſiſche Macht entgegenſtellen könnte, beruht am meiſten auf der Unklarheit, in der ſich jeder Einzelne in Bezug auf die Geſinnungen und Intereſſen der anderen befindet. Wenige Regierungen hätten den Augenblick, wenn er je gekommen wäre, überdauern können, in welchem eine allgemeine Durchſichtigkeit Jedem das Innere des Andern enthüllt hätte; es wäre offenbar geworden, wie wenig das Gebot mit dem wirklichen Willen der Menſchen ſtimmt, und mit dieſer Entdeckung hätte der wirkliche Wille ſich ihm entzogen. Aber ſolche Kenntniß einer vielleicht vorhandenen Uebereinſtimmung iſt nur in ſehr einfachen Zuſtänden ganz gleichartiger Lebensverhältniſſe oder bei großer Leichtigkeit des Gedankenaustauſches und fortgeſchrittener Entwickelung der öffentlichen Meinung möglich. Den Führern von Nomadenvölkern gelang es daher noch ſpät, durch den begeiſterten Gehorſam ihrer Horden gegen ihren unumſchränkten Willen die Welt in Schrecken zu ſetzen; ihr Wille war Nichts als der zur Einheit verdichtete Ausdruck der Begierden, die ſie in ihren ungebildeten bedürfnißloſen Stämmen gleichartig vorgefunden und geſteigert hatten; einer dauernden Despotie im Frieden entziehen ſich dagegen Völker dieſer Culturſtufe überall. Wo aber dieſe Uebereinſtimmung der Sitten bereits vorübergegangen, die Gemeinſchaft einer öffentlichen Meinung noch nicht entſtanden iſt, da zieht die Herrſchſucht des Gebieters ihre Macht aus der lähmenden Ungewißheit der Menſchen über ein-

ander. Denn immer wird die Fügung unter ein ausgesprochnes Gebot, das an Alle gerichtet ist, dem die meiste Sicherheit versprechen, der die zum Widerstand fähigen und bereitwilligen Gegenkräfte in der Gesellschaft nicht kennt, weil sie sich nicht äußern, der nie wissen kann, welche seinem eignen Gesichtskreise fremden Interessen die sonst wohl als gleichartig vorauszusetzenden Gesinnungen der Anderen umstimmen, und der endlich, wüßte er dies Alles, doch nicht im Stande wäre, die ihm bekannten Kräfte im passenden Augenblick zum Handeln zusammenzufassen. Hierin liegt das große Uebergewicht, welches jede bestehende Ordnung, welche sie auch sei, über alle Neuerungsversuche zu haben pflegt: das sichere Uebel, in das man sich zu finden gelernt hat, wird dem unsicheren vorgezogen, welches sich nicht übersehen läßt.

Andere Gesinnungen, als diese, konnten die Völker der asiatischen Despotien gegen ihre Gebieter kaum hegen. Nur die Macht der Gewohnheit kam noch hinzu und ließ dem Beherrschten das Beherrschtwerden als unwegdenkliches Schicksal, dem Herrscher das Herrschen als natürliches Recht erscheinen, jenem die Geduld, diesem die Zuversicht stärkend. Der Inhalt, mit dem diese Form der Gesellschaft ausgefüllt wurde, fiel verschieden aus nach dem Temperament der Völker und der Herrscher. Im Orient brachte die schwindelnde Höhe, zu welcher die Stellung des Gebieters hinaufgeschraubt war, kraftvollen Geistern fast nur die Träume der Weltherrschaft, die mit bewußter Absicht für die Organisation der Gesellschaft nichts leisteten, aber in unbewußter geschichtlicher Wirksamkeit doch den Gesichtskreis und die Verbindungen der Völker erweiterten und die Vorstellung einer umfassenden Ordnung überhaupt in den Menschen erweckten. Da diese Träume doch nur durch die Kraft der Unterthanen ausführbar waren, mußten die Hülfsmittel dieser geschont und in geordneter Verwaltung zusammengehalten werden; im Einzelnen konnten dies nur die unterworfenen Völker selbst ausführen, die ihre eignen Verhältnisse kannten; deshalb ließ der Despotismus volksthümliche Einrichtungen meist unangefochten und behielt sich nur die unbeschränkte

Verwendung der durch sie erzeugten Mittel vor. Der Zerfall der Reiche und der Uebergang der Herrschaft an andere Stämme änderte deshalb die allgemeine Physiognomie der Gesellschaft wenig; sie war nur in kleineren Kreisen, die sich forterhielten, organisirt, das Ganze des Reichs hatte ihr keine Gliederung gegeben.

Weit mehr als diese asiatischen Reiche verdienen den Namen der Staaten die alten politischen Gesellschaften Chinas und der Indianer Amerikas; an die Stelle einer inhaltlosen Willkür ist in ihnen der Gedanke einer geordneten Verwaltung der menschlichen Dinge getreten, zu deren Ausführung der Wille des Herrschers bevollmächtigt ist. Der asiatische Despotismus hatte das Leben der Völker seinem eignen Stern oder Unstern überlassen; er hatte wohl geherrscht, aber nicht regiert; China dagegen, Mexico und Peru entbehrten weder einer ins Einzelne geregelten Administration, noch allgemein gültiger Gesetze und Traditionen, welche den Inhalt des Einzellebens mit der Wohlfahrt des Ganzen in Uebereinstimmung zu bringen suchten; mit vorsichtiger Klugheit und zuweilen feinsinnigem Gefühle waren Pflichten und Befugnisse der Unterthanen Sitte und Erziehung bestimmt und an Regeln gebunden, denen ebensowohl natürliche Billigkeit als zweckmäßige Politik zu Grunde lag. Peru namentlich hatte manches von dem verwirklicht, was das platonische Urbild des Staates verlangte, und zwar mit dem interessanten Ueberschuß charakteristisch praktischer Einrichtungen, welche die aus gegebenen Umständen wirklich hervorgegangenen Institutionen der Gesellschaft immer vor den logischen Folgerungen aus allgemeinen Grundsätzen voraushaben. Dennoch haben alle diese Staaten nicht lange dem Fortschritt gedient; China hat seine Isolirung bis jetzt erhalten, Mexico war dem innern Zerfall schon nahe, als der Untergang von außen kam; Peru konnte trotz der Hingebung des Volks für die heimische Ordnung dem Andrang der Europäer nicht widerstehen. Denn alle diese Staaten beruhten auf gutmeinender Verwaltung und geheiligten Traditionen, nicht auf einer Grundlage des Rechtes.

Sie hatten Geſetze, und dieſe waren nicht bloß willkürliche Verordnungen, aber doch floſſen ſie nur aus Gründen der Billigkeit der Zweckmäßigkeit und des Herkommens, nicht aus der Anerkennung allgemeiner rechtlicher Grundſätze. Sie hatten ein Ideal des ſocialen Lebens und ſuchten es als Aufgabe des Staats in vielgliedriger Organiſation und ſtraffer Centraliſirung zu verwirklichen; aber die Geſellſchaft ruhte ihnen nicht auf perſönlichen Einzelrechten, die immer Anerkennung erlangen, auch wo auf ihre Ausübung zum Wohl des Ganzen zu verzichten iſt; jenen Staatsgedanken ſetzten ſie vielmehr als das unabänderliche Ziel voran und leiteten aus ihm alle Befugniß des Einzelnen und das Maß jeder Berechtigung ab. Als daher dieſe Form des Staates zerfiel, in welcher wirklich einmal, wie die gewöhnliche Rede vom Organismus geht, das Ganze früher war als die Theile, ſo hatten die Theile keine eigne Lebenskraft zum Verſuch neuer politiſcher Geſtaltungen. Ein Gebilde, das aus den eignen Kräften der Atome entſteht, erneuert ſich durch deren ſtets friſche Wechſelwirkungen in irgend einer neuen Form, wenn die alte vergeht; jene organiſchere Geſtaltung der Geſellſchaft, in welcher alles Einzelne durch eine einzige Idee des Ganzen bevormundet wird, mag prächtiger ausſehn, ſo lange ſie beſteht, aber ſie verfällt unſchöpferiſcher Fäulniß, wenn ihr Beſtand einmal gelöſt iſt. Die europäiſchen Völker, denen theils eignes Naturell theils römiſcher Einfluß ein ſtarkes Bewußtſein perſönlicher Rechte gegeben, haben ſich aus großen Verwirrungen der geſellſchaftlichen Zuſtände wieder retten können; für den Peruaner beruhte die Möglichkeit des ſocialen Daſeins auf der Exiſtenz ſeiner Incas und auf der Fortdauer von tauſend geſchichtlich überlieferten Inſtitutionen; gewöhnt an eine beſtimmte Form des Ganzen, wußte er nichts von der Macht des Allgemeinen, das unaufhörlich neue Ganze möglich macht. Unter der Herrſchaft ihrer wohlwollenden politiſch klugen, ſtaatswirthſchaftlich nicht ungewandten Fürſten mögen dieſe Indianer ſich immerhin erheblich glücklicher gefühlt haben, als das Scepter der Begriffskünſtler, die Platon zum Throne berufen

wollte, sie wahrscheinlich gemacht hätte; aber die Probe der Widerstandsfähigkeit gegen unvorhergesehene Störungen hat dieser Organismus der bevormundenden Despotie nicht bestanden.

An den Ufern des Eurotas hatten sich die Dorier als kriegerischer Wanderstamm niedergelassen. Der rings von Feinden eingeschlossenen Fremdlingsgemeinde war es natürlich, auch im bleibenden Wohnsitze jene Gewohnheiten steter Waffenbereitschaft straffes Zusammenhaltens und strenger Zucht beizubehalten, welche ihnen während ihrer Wanderung die Pflicht der Selbsterhaltung gelehrt hatte, und die zugleich alte Einrichtungen ihres Stammes waren. Ein großer Theil der spartanischen Staatsverfassung, dessen was sie befahl und dessen was sie verbot, ist hieraus erklärlich; als bleibende Ordnung des Gemeinwesens verfestigte sie das, was für die Anfangsstellung des beginnenden Staates eine dem augenblicklichen Bedürfniß entsprechende Einrichtung gewesen war.

Moderne Gesinnung erwartet vom Staate nicht, daß er der Gesellschaft inhaltvolle Lebenszwecke lehre und durch seine Anordnungen den Einzelnen zu ihrer Erreichung leite; es genügt und erscheint wünschenswerther, daß die öffentlichen Institutionen nur einen schützenden Schirm für jede berechtigte freie Regung der Persönlichkeit bieten und daß sie nicht mehr als die Möglichkeit einer allgemein menschlichen Ausbildung gewähren, welche jeder Einzelne dann nach seinem eignen Genius weiter besondern mag. Der griechischen Auffassung war völlig allgemein die unabläßige Erziehung und Leitung des Einzellebens sowohl Recht als Pflicht des Staates; sie war in Sparta so geordnet, daß im Dienste der Erhaltung des Ganzen jede individuelle Kraft sich erschöpfen mußte, für ihre Sonderbestrebungen dagegen weder Berechtigung noch Aufmunterung fand. Es wurde nicht der blinde Gehorsam des Sklaven, sondern die bewußte Hingebung des Bürgers an

das Gemeinwesen gefordert, dessen Gesetze und Ueberlieferungen eine sorgfältige Erziehung Allen einprägte; aber Freiheit gab es für den Einzelnen weder gegenüber diesem Geiste des Staates, noch auch nur neben ihm; jede der willkürlichen Selbstbestimmung überlassene Regsamkeit der Kräfte schien die Sicherheit des Ganzen zu bedrohen. Es gab keine Wahl des Berufs, dessen mögliche Verschiedenheiten alle vor der einförmigen Staatsaufgabe beständiger Kriegsbereitschaft verschwanden; bis in kleine Nebendinge hinab war das Betragen des Einzelnen, die Verhältnisse der Familie, selbst der Lebensgenuß des geselligen Verkehrs öffentlichen Anordnungen unterworfen.

Man würde völlig irren, wollte man um deswillen dem spartanischen Leben jeden geistigen Gehalt und jedes Glück absprechen, an dem menschliches Gemüth sich erfreuen kann. Eben jene strenge Zucht entwickelte so viele und so anerkennenswerthe Tugenden der Mannhaftigkeit, der Standhaftigkeit Mäßigkeit Besonnenheit und Treue, daß schon das Bewußtsein so kräftig entwickelter Existenz ein hoher Genuß des Daseins war, wie sie denn für Mitwelt und Nachwelt ein Gegenstand aufrichtiger Bewunderung geworden ist. Dennoch erhebt sich die Frage nach dem unabhängigen an sich werthvollen Gut, das dieser Staat, der dem Einzelnen die Wahl seines Lebenszieles entzog, um so mehr verpflichtet scheint, Allen als ein gemeinsam zu erstrebendes darzubieten. Denn alle jene Tugenden, die wir nannten, sind doch formale Vortrefflichkeiten, Vorbereitungen wirksamer Kräfte, die sich nach einer Aufgabe sehnen, in deren Dienst sie ihre menschliche Weihe empfangen; an sich stellen sie den Menschen nicht entscheidend höher, als manche bevorzugte Thiergeschlechter, die auch mit angeborner Stattlichkeit ihrer Gattung und mit der ganzen Anmuth vollendeter Kraft über die Erde wandeln. Dieser geistige Lebensinhalt fehlt dem spartanischen Staate. Schrankenloser Trieb nach Erweiterung der Erkenntniß beseelte ihn nicht, sondern war ihm verdächtig; für die tausend kleinen Interessen, in deren Verfolgung die freie menschliche Bildung sich oft spielend verliert, doch selten ohne selbst im

Kleinen einen Bruchtheil ewiger Güter sich zu beglückendem Genuß zu bringen, hatte der dorische Geist keine Milde der Theilnahme, sondern nur die geringschätzige Ueberlegenheit des Bedürfnißloseren über seiner organisirte Naturen; selbst die sittlichen Vollkommenheiten, die er lehrte, schienen weniger aus liebevoller Hingabe an das an sich Edle und Schöne fließen zu sollen, sie wurden mehr noch aus dem Gesichtspunkt verlangt, formale Bedingungen zu sein, deren Erfüllung die Sicherheit des Gemeinwesens Göttern und Menschen gegenüber gewährleistet; der intellectuellen und künstlerischen Ausbildung wenigstens räumte Sparta mißtrauisch nicht mehr Platz ein, als dieser Gesichtspunkt zu gestatten rieth.

Den sonderbaren Zirkel dieses Staatslebens, dieses Allgemeinen, das keine Besonderheiten duldet, dieses Ganzen, dessen Theile nur die Bestimmung haben, das Ganze zu bilden, drückt sehr verständlich Platon aus, indem er bei der Verzeichnung seines an die dorische Wirklichkeit erinnernden Idealstaates die aufrichtige Bemerkung hinwirft: es komme hier nicht auf irgend ein Wohlbefinden der Theile, sondern darauf an, daß das Ganze, der Staat als solcher, die größtmögliche Kraft der Selbsterhaltung besitze. Beide, Sparta und Platon, lassen uns die Frage übrig: wozu es denn eigentlich gut sei, daß etwas, wie ein solcher Staat, in der Welt existire, und welches Interesse man an einer Maschinerie nehmen könne, die alle ihre Kräfte zu ihrer Selbsterhaltung verbraucht, ohne eine nützliche Arbeit zu liefern?

Die Geschichte sorgte dafür, daß wir die erste Frage nicht ebenso unbeantwortet lassen müssen, wie die zweite. Es ließe sich recht wohl ein Indianerstamm mit spartanischer Verfassung, mit vielen einzelnen ihrer Einrichtungen und manchen der von ihr geforderten Tugenden denken, ohne daß mit Dem allen die Indianer, umgeben von ihren Stammverwandten, die gewöhnliche Bildungshöhe ihrer Race weit überschreiten würden. Aber die Spartaner waren Griechen und lebten in Griechenland. Ihre Verfassung begünstigte geistigen Fortschritt nicht, aber sie unter-

drückte in ihnen die natürlichen Anlagen des helleniſchen Stammes um ſo weniger, je häufiger die Berührungen mit der fortgeſchrittenen Entwicklung des übrigen Griechenlands waren. Die Veranlaſſungen, entgegengeſetzte politiſche Richtungen in ihren ſchädlichen Ausſchreitungen zu bekämpfen, ſchufen dem Volke die begeiſternde Erinnerung gemeinſam vollbrachter Großthaten und feſtigten ſeinen Stolz auf die dabei erprobten Vorzüge ſeiner formalen Tugenden; ſie erweiterten zugleich ſeinen Geſichtskreis durch die Kenntniß der Bildung, deren politiſche Conſequenzen es bekämpfte. Beſtändiger Friede oder dauernde Iſolirung würden das ſpartaniſche Staatsleben durch zunehmende Geiſtloſigkeit und durch das wachſende Bewußtſein ſeiner Zweckloſigkeit untergraben haben; dieſe geſchichtlichen Beziehungen nach außen, die Nothwendigkeit, als Oppoſition aufzutreten, gaben ihm eine Zeit lang einen Beruf, zu deſſen Durchführung die Unterwerfung unter ſeine Zucht gefordert werden konnte und willig geleiſtet wurde. Allmählich, zuerſt langſam dann mit Beſchleunigung, wirkten dieſelben Urſachen auflöſend; die ununterdrückbaren Begierden der menſchlichen Natur wurden durch die eindringende Kenntniß eines Luxus geweckt, den die alte Verfaſſung mit Anſtand zu entbehren, aber nicht mit Anſtand zu genießen gelehrt hatte.

In den Ländern ioniſcher Zunge hatten Anfangs die gewöhnlichen Mißſtände, ungleiche Gütervertheilung und Mißbrauch ererbten Anſehens, Verſuche zur Neuerung hervorgerufen, die nicht bei der Erreichung der nächſten Zwecke ſtehen blieben. Das bewegliche Naturell der geſelligeren durch Handel und Betriebſamkeit früh mit mannigfacher Bildung vertrauten Bevölkerungen drängte zu allgemeiner ſelbſtthätiger Betheiligung an der Verwaltung und Leitung der öffentlichen Angelegenheiten. Die Natur des Landes ſtand in Einklang damit; ſie begünſtigte die unabhängige Entwicklung kleiner Volksgemeinden, deren geiſtige Kräfte, in ſteter zuſammengedrängter Wechſelwirkung geübt, an ein beſchränktes Gebiet vielfältige Erinnerungen gemeinſamer ruhmvoller Arbeit knüpften: die Vaterſtadt, geſchmückt mit den Denk-

mälern ihrer Kunstbestrebungen, wurde die allen sichtbare Erscheinung eines geistigen Eigenthums, das zu erhalten zu vertheidigen zu vermehren die von den Vorfahren übernommene Ehrenpflicht der Nachkommen war. Diese Grundlage ihrer politischen Entwicklung hielten sie mit Bewußtsein fest; sie verlangten für den Staat ein Gebiet, groß genug, um in wesentlichen Bedürfnissen unabhängig vom Ausland zu sein, aber klein genug, um die persönliche Wechselwirkung aller Bürger möglich zu lassen. Eine Vergrößerung des Staates, welche bei gleicher Berechtigung der vervielfachten Bevölkerung die Führung der Geschäfte der Kenntniß Aller entzogen und einer unübersichtlichen Regierung überliefert haben würde, schien ihnen der Anfang zur Unterdrückung der Freiheit. Zusammenwirken größerer Kräfte war ihnen nur in der Form der Bündnisse möglich, bei denen doch häufig die Freiheit der minder mächtigen dem Interesse der leitenden Stadt geopfert wurde.

Diese Kleinheit der Schauplätze, auf denen so lebhaft bewegte Gesellschaften ihre Wechselwirkungen austauschten, beschleunigte Blüthe und Verfall. Die Theilnahme des Volks an dem Gange der öffentlichen Angelegenheiten ist gefahrlos nur in Zeiten beginnender und vollendeter politischer Entwicklung; dort, wenn feste nationale Sitten noch die Willkür der Einzelnen wirksam hemmen und zugleich einfache stehende Aufgaben das politische Verhalten der Gesammtheit auf vorgezeichnete Wege verweisen; hier, wenn lange Erfahrung durch Achtung vor endlich zum Bewußtsein gekommenen nothwendigen Schranken auch den Mißbilligenden von voreiligem Eingriff in den Lauf der Dinge abhält. Die erste Periode duldet ohne Eifersucht die leitende Autorität Weniger; die zweite wird es nothwendig finden, daß der Staat, dies lebendige geschichtliche Ganze, welches Vorfahren und Nachkommen zugleich mit der Gegenwart begreift, der Gesellschaft, welche die Summe der Lebendigen ist, als ein eigner nicht ganz mit ihr zusammenfallender Organismus, in welcher Form auch immer, gegenüberstehe. Athen hatte die erste Periode durchlebt;

die zweite ist ihm nicht beschieden gewesen; die völlige Entfesselung der Demokratie führte eine politische Auflösung herbei, aus der sich wieder neuzugestalten das hereinbrechende äußere Unglück verbot. Noch im Elend hat allerdings das athenische Volk Beispiele bewundernswerther Aufopferung und Begeisterung gegeben, aber abwechselnd mit verhängnißvollen Uebereilungen zeigen sich diese schönen Augenblicke nur als Nachglanz besserer Vorzeit; allerdings trat eine große Anzahl der begabtesten Geister erst in der Zeit dieses Verfalls hervor, aber alle wandten sich der Gegenwart ab, und blickten auf die einfachere Vergangenheit sehnsuchtsvoll zurück; die ungezügelte Freiheit hatte keinen Fortschritt gebracht, aber nur langsam konnte sie alles Gute zu Grunde richten, was einst eine weise Gesetzgebung eine geistvolle Tyrannis und die besonnene Begeisterung einer weniger selbstsüchtigen Generation in dem hochbegabten Volke geschaffen hatte.

Durch dieses Doppelbeispiel entgegengesetzter Richtungen, deren Verdienst und Irrthum es spätern Zeiten begeisternd und warnend vorhielt, ist auch für die politische Entwicklung des Abendlandes Griechenland der entscheidende Wendepunkt geworden. Ihm gebührt der Ruhm, von stumpfer Fügung in überkommene Verhältnisse den menschlichen Geist zu bewußter Theilnahme an Wohl und Wehe eines Gemeinwesens geführt, das Kind eines Stammes zum Gliede eines Volkes, den Unterthan eines Gebieters zum Bürger eines Staates erzogen zu haben. Was andern Völkern Zusammenhalt und Ordnung gab, hatte auch bei den Griechen gewirkt; auch sie hatten mit dem Gehorsam gegen geschichtliche Ueberlieferung begonnen, aber nicht in blinder Gewohnheit, sondern mit bewußter Pietät hielten sie später davon fest, was die veränderten Verhältnisse festzuhalten gestatteten; auch sie kannten den Zauber sehr wohl, der in dem Rückblick auf eine lange Reihe der Vorfahren die Glieder einer Familie oder eines Geschlechtes verknüpft; allein langdauernde Theilnahme an demselben Gemeinwesen galt ihnen doch für ein mächtigeres Band als der Naturzusammenhang der Race oder des Blutes, und wenn sie ihr

vielgespaltenes Volk unter dem hellenischen Gesammtnamen der Barbarenwelt entgegengesetzten, fühlten sie sich als den einzigen staatsfähigen Zweig der Menschheit, nicht als Nachkommen irgendwelcher Stammväter; auf das Ansehn eines Gesetzgebers und Staatsordners endlich führten auch sie gern ihre Verfassungen zurück und heiligten sie durch Vorstellungen einer göttlichen Mitwirkung; aber nicht als fremde Satzungen hatten sie jene Ordnungen aufgenommen, sondern nach Art eines Vertrags Göttern und Menschen gegenüber anerkannt, was in dem Empfangenen ihre Anerkennung herausgefordert hatte. So erschien ihnen der Staat weder als eine Naturordnung noch unmittelbar als eine göttliche Stiftung, sondern als ein Kunstwerk der menschlichen Vernunft, welche mit selbstbewußter Ueberlegung die vorgefundenen Verhältnisse im Sinne des göttlich und menschlich Guten zu ordnen versucht, dessen Offenbarung das nationale Gewissen war.

Noch einmal auf die schönen Früchte dieser neuen Auffassung zurückzukommen, wäre Ueberfluß; kaum minder deutlich ist die große Gefahr, welche sie einschließt, und am meisten damals einschloß, als mit ihr zum ersten Mal in der Geschichte versucht wurde, das politische Leben, abgelöst von theokratischen Grundlagen und von der Befangenheit instinctives Gehorsams gegen hergebrachte Autoritäten, auf seine eigenen Prinzipien zu stellen. Es ist eine vielbehandelte Streitfrage der griechischen Sophistik, ob das Gerechte von Natur oder durch Satzung bestehe. Man knüpfte an sie die Folgerung, daß das Recht, wenn es an sich, verpflichtend für alle, wenn durch Satzung entstanden, nicht verbindend für die Macht sei, die es zu brechen vermöge. Die Frage erlaubte, so gestellt, keine reine Antwort. An sich gültige ewige Ideen mögen wohl die einfachsten Grundsätze der Gesinnung und des Handelns bestimmen, die durch die einzelnen Thätigkeiten des Lebens an einer durch die Umstände gegebenen Welt von Objecten zur Geltung zu bringen sind; aber über die Verbindlichkeit dieser sittlichen Ideen, so weit sie das griechische Volksgewissen kannte, war kein Zweifel, oder wurde wenigstens Zweifel nur

von der müßigſten Sophiſtik, nur in der Schule, nicht im Leben erhoben. Dasjenige Gerechte, um welches der Streit ſich bewegte, waren die beſtimmten, auf die vorhandenen Umſtände gegründeten Rechte und Pflichten Geſetze und Einrichtungen des geſellſchaftlichen Lebens. In Bezug auf dieſe aber kommt die Dialektik ſtets zu kurz bei dem Verſuche, ihre Verbindlichkeit aus ihrer unmittelbaren Herkunft von der Majeſtät der höchſten ethiſchen Ideen zu erweiſen. Der Einrichtungen, durch welche dieſe Ideen mit nahezu gleicher Vollkommenheit in das Leben eingeführt werden können, ſind im Allgemeinen mehrere; was davon beſteht oder beſtand, iſt allemal durch Satzung entſtanden, denn auch die allmähliche Entſtehung aus unbewußter Wechſelwirkung der Bedürfniſſe fällt in dieſer Streitfrage mit unter jenen Begriff einer durch menſchliche Willkür begründeten Lage der Dinge. Dieſe Herkunft der concreten Rechtsbildungen aber ſchien das Maß ihrer Verbindlichkeit zu vermindern, und je mehr die Griechen fühlten, dadurch, daß ſie auf bewußte Satzung und Anerkennung die Ordnung ihrer Geſellſchaft gründeten, den übrigen Völkern voraus zu ſein, um ſo näher drohte ihnen der Irrthum, das Anerkannte als ſtets widerrufliches Geſchöpf ihrer Willkür, ſich ſelbſt als nicht verpflichtet durch ſeine Gebote zu betrachten. Dieſer Irrthum, der nie wieder aus der Geſchichte des politiſchen Lebens verſchwunden iſt, verwechſelt die Gebiete des Wiſſens und des Handelns. Wahrheiten laſſen ſich nicht beſchließen, ſondern nur anerkennen, wie ſie an ſich gelten, und ſie gelten ſtets ganz und voll, nie halb und annähernd in Bezug auf das Wirkliche. Das dagegen, was ſein ſoll, iſt nur durch allgemeine Ideen an ſich beſtimmt, die, ſo wie ſie ſind, nirgends Wirklichkeit haben, ſondern allemal von menſchlicher Willkür eine beſtimmte beſondere Geſtalt erwarten, durch welche ſie in die Wirklichkeit eingeführt werden. In dieſem Sinne iſt alles Gerechte Menſchenwerk und kann nur als ſolches beſtehen. Und allerdings eignet ihm nicht die Heiligkeit, die jenen höchſten Ideen ſelbſt zukommt; es hat Anſpruch auf Achtung nur ſofern es ihr Widerſchein iſt; aber

es wird nicht unverbindlich und nichtig durch seine menschliche Vermittlung, die der einzige Weg ist, ihm überhaupt Wirklichkeit zu verschaffen. Wer nur die höchsten Ideen selbst verehrt und alles positive Recht um seiner menschlichen Zuthat willen verschmäht, verkennt vollkommen die Arbeit und die Bestimmung des Menschen in der Geschichte. Unsere Institutionen sind nicht dazu da, um durch ihre ideale Vollkommenheit den Engeln des Himmels zu imponiren, sondern innerhalb der allgemeinen Mangelhaftigkeit alles Irdischen, innerhalb deren es allein menschliches Dasein Gesellschaft und Geschichte gibt; sollen sie Zeugnisse und Werke der menschlichen Vernunft sein, die nach bestem Wissen und Gewissen, so viel sie von dem Ideal verstanden hat, zur Regel ihres Wirkens in dem Kreise der gegebenen Umstände zu machen sucht. Für dieses Werk hat sie Achtung zu fordern, denn sein Werth ist nicht deshalb nichtig, weil er nicht der denkbar höchste ist. Es ist Unvollkommenheit oder Rückschritt der politischen Bildung, die menschlichen Institutionen unmittelbar als Ausflüsse göttlicher Offenbarung oder als geheimnißvolle Consequenzen einer metaphysischen Weltordnung sicherer stellen zu wollen; man verewigt dadurch, was schließlich doch Menschenwerk ist; auch hier ist die menschliche Aufgabe, im Kleinen treu zu sein, und durch die relative Geltung dessen, was eine absolute nicht haben kann, sich soweit verpflichtet zu fühlen, als es unsre Bestimmung verlangt, in der Stetigkeit eines geschichtlichen Fortschritts eine vernünftige Entwicklung zu durchlaufen.

Dieser richtige politische Instinct fehlte den schönen Anfängen der griechischen Staatenbildung keineswegs; es gab in der That eine Periode, in welcher, wie der Bildhauer die Schönheit des von seiner eigenen Hand geschaffenen Götterbildes anbetete, so auch das Volk die Gesetze, die es selbst sich gegeben, mit religiöser Scheu und Gewissenhaftigkeit achtete; erst die Sophistik einer verderbten Zeit erhob jene Streitfrage, deren wir gedachten. Dennoch waren die Antriebe, sie zu erheben, schon früher vorhanden gewesen. So lange die Ueberlieferungen gleichartiger Sitte noch

mächtig waren, unterstützte die Gewohnheit die Scheu vor dem Gesetz, und kein Bewußtsein, es selbst geschaffen zu haben, stand ihr noch erheblich entgegen; aber schon den ersten großen Gesetzgebungen Lykurgs und Solons läßt die Sage durch besondere persönliche Verpflichtungen des Volkes gegen ihre Urheber so viel Dauer verbürgen, als hinreicht, jene Gewohnheiten der Achtung wieder zu erzeugen; als später gesellschaftliche Mißstände und immer wiederkehrende Leidenschaften die Formen der öffentlichen Ordnung häufiger umgestaltet hatten, hoben zwar große Staatsmänner die Heiligkeit des Gesetzes, obwohl und weil es durch die freie Zustimmung der Gemeinde gestiftet sei, nachdrücklicher als je hervor, aber den Sinn des Volkes überzeugten sie nicht mehr. Wie jeder Zeit, welche das Unglück häufiger Verfassungsänderungen erfahren hat, erschien auch dem spätern Griechenthum das politische Leben als ein Tummelplatz willkürlicher Satzungen und Versuche ohne verpflichtende Kraft.

Ueber die Ordnung selbst nun, die sie stifteten, dachten die Griechen anders als wir. In den modernen Culturvölkern haben mancherlei Bedingungen, unter denen der Einfluß des Christenthums voransteht, ein reizbares Gefühl von der Bedeutung der menschlichen Persönlichkeit entwickelt. Nicht nur der edlere Geist sieht sein wahres Leben in jenen Beziehungen zu dem Uebersinnlichen, die er durch eigne innere Arbeit sich gegeben, und wehrt von diesem Geheimniß seiner Persönlichkeit jede Zudringlichkeit der Neugier und der Beaufsichtigung ab; auch dem einfacheren Gemüth ist dieser Individualismus natürlich geworden und ohne sich der Gründe seines Anspruchs bewußt zu sein, fühlt es Etwas in sich, dem nachzufragen keine Macht der Welt berechtigt ist; in seinem Familienleben wenigstens, in seiner Arbeit seinen Lieblingsneigungen und Launen, verlangt jeder unbehelligt zu sein, und empfindet die Einschränkungen, die ihn da zum Wohl des Gemeinwesens treffen, eben als Einschränkungen. Uns erscheint daher der Staat als das Ganze der Einrichtungen, welche gestiftet werden mußten, um mit Rücksicht auf die Bedürfnisse des menschlichen Lebens und

auf die Mittel, welche die irdische Natur zu ihrer Befriedigung bietet, die freie Entwicklung der Individualitäten dauernd zu sichern, und es ist unsre stille Voraussetzung, daß diese Sicherung durch die kleinstmögliche Beschränkung geschehen müsse, welche der Freiheit jedes einzelnen Mitgliedes der Gesellschaft noch gestattet, mit der jedes andern zusammenzubestehen. Die Griechen lebten nicht in dieser Schätzung und theilweis Ueberschätzung der Persönlichkeit. Ihnen erschienen die Menschen überwiegend als vergleichbare Naturerzeugnisse, die Charaktere abhängig von dem Maße der Intelligenz; daß eine dritte Macht in uns sei, ein Wille, der im Guten und Bösen dem Hange der Natur und der Einsicht widerstreben könne, lag nicht in ihren Gedanken; wie sie dem Räthsel der Willensfreiheit, auf welche unsere Zeit das Persönlichste der Persönlichkeit zurückzuführen liebt, im Denken wenig nachhingen, so widerstrebte es ihnen auch im Leben nicht, als gleichartige Beispiele der menschlichen Gattung zu gelten. Vertiefung in die Arbeit, in die übersinnliche Welt des Glaubens, in die fremdartigen Gedankenkreise, die das einsame Grübeln in den Culturresten vergangener Zeiten findet, pflegt unter uns die eigensinnige Eigenthümlichkeit der persönlichen Entwicklung zu begünstigen. Keine dieser drei Quellen floß reichlich für die Griechen, und so hatten sie nur Weniges, was sie als unverletzbares Eigeninteresse dem öffentlichen Leben zu entziehen Antrieb gefühlt hätten. Der politischen Ordnung setzten sie daher nicht jenes reizbare Ehrgefühl des Individualismus gegenüber, mit dem jeder Einzelne nach seinem eignen unvergleichbaren Maße gemessen sein will; ihnen erschien der Staat als ein Ganzes geselliger Einrichtungen, durch welche allein der Mensch überhaupt erst über thierisches Dasein erhoben, seine Lebensaufgaben ihm gestellt, seine Erziehung für diese Aufgaben vollendet und die Summe der Rechte und Pflichten bestimmt wird, die ihm gegen seine Nebenmenschen zustehen. Gewiß fehlten dem griechischen Bewußtsein weder die allgemeinen sittlichen Ideen, noch Vorstellungen privatrechtlicher Billigkeit und Gerechtigkeit; beide mußte nothwendig das Leben

entwickeln; aber beider Ausbildung entsprach nicht an Vollständigkeit der politischen Theorie, und war nicht unabhängig von ihr. Die stets festgehaltenen Unterschiede zwischen Griechen und Barbaren, zwischen Freien und Sklaven, Fremden und Gastfreunden, Freunden denen wohlzuthun, Feinden die zu hassen zieme, zeigen an, daß die Griechen die eigentlich sittliche unter den vier Vollkommenheiten, die sie priesen, die Gerechtigkeit, nicht in der allgemeinen Gesinnung des Menschen gegen Menschen, sondern in der Leistung dessen suchten, was die gesellschaftliche Stellung dem einen gegen den andern auflegt. In die privatrechtlichen Verhältnisse aber griff die Staatsordnung so ein, daß sie manche natürliche Befugniß schmälerte, manche zur Pflicht steigerte, überall mehr als die Quelle zu verleihender, denn als Anerkennung vorhandener Rechte erschien. Selbst als der wirkliche Zustand die Zügel des Gesetzes nicht mehr so straff anzuziehen erlaubte, zeigt sich bei den erleuchtetsten Geistern noch der Hang, das Schalten mit dem Eigenthum, die Wahl der Beschäftigung, die Ehe, die Erzeugung und Erziehung der Kinder und eine Menge anderer Verhältnisse von Staatswegen reglementarisch zu ordnen, die das moderne Gefühl nicht einmal zum Gegenstand öffentlicher Erwägung zu machen verstatten würde. Nicht überall wurde wie in Sparta auch die Mannigfaltigkeit der geistigen Entwicklung gehemmt; aber die Freiheit derselben trat auch in Athen erst in der Zeit des politischen Rückganges hervor; früher war diese Entwicklung von selbst in Uebereinstimmung mit dem öffentlichen Geiste gewesen; wo sie es nicht war, da wurde sie, wie manche religiöse Meinungen, nicht als Sünde gegen einen heiligen Geist, sondern als Vergehen gegen eine der Bürgschaften der staatlichen Ordnung unterdrückt; Verbannung endlich konnte den Einzelnen entfernen, dessen Dasein auch ohne seine Schuld dieser Ordnung Gefahr drohte.

Diese völlige Unterwerfung des Einzellebens unter eine allgemeine Regel ist doch nicht dem Alterthum allein eigen. Sie kehrt nicht nur in den religiösen Gesellschaften und Orden wieder,

in denen sie ihre besonderen leicht erkennbaren Motive in dem bußfertigen Gefühle hat; auch wo die bürgerliche Gesellschaft nicht mit der Einzelbesserung vorhandener Uebel sich begnügen zu können, sondern ihre ganze Ordnung neu constituiren zu müssen meint, sehen wir in der Ausführung dieses Vorhabens, die selten ist, und in den Plänen zu ihr, die häufig sind, den Trieb zu dieser übermäßigen Vergesetzlichung des Lebens hervortreten. Seine Wurzeln sind hier verborgener. Eine geheime Verlockung liegt in dem Gemüthe des Menschen, die ihn, der seine persönliche Selbständigkeit sonst eifersüchtig wahrt, doch auch wieder antreibt, sich ihrer zu entäußern und das Leben als Exemplar der Gattung zu versuchen; die stete Anspannung der Kräfte, die ihm die Erhaltung seines individuellen Lebensplans nöthig macht, löst sich auf und wird Erholung, wenn er mit dem Strome in vorgezeichneten Ufern schwimmt. Die Muthlosigkeit, die in diesem Antriebe liegt, wird verdeckt durch den ästhetisch erhebenden Eindruck, den der Gedanke einer strengen allgemeinen Ordnung der menschlichen Angelegenheiten macht, und was nur zum Theil sittliche Unterordnung, zum Theil Erschlaffung war, nimmt den befriedigenderen Anschein der Aufopferung an. Ziehen diese beiden Beweggründe auch den Glücklicheren zu einer Hinneigung für gleichförmigen Lebensmechanismus herab, so finden die Unterdrückten in ihm die einzige Hoffnung auf Erhebung; er wird sie wenigstens als Exemplare der Gattung, als Einige unter Vielen mitgelten lassen und ihnen eine Lebensstellung sichern, die ihrer eigenen Kraft unerringbar war. Alle diese Antriebe wirkten auch in Griechenland; die neidische Sucht nach Gleichheit drängte mächtig von unten; aufopfernder Sinn für Gesetzlichkeit kam ihr von den edleren Geistern entgegen: so geschah es, daß Freiheit nur dem Ganzen zukam als Autonomie, als Fähigkeit sich selbst Gesetze zu geben; für den Einzelnen blieb sie nur übrig als das Bewußtsein, in allem Thun und Lassen durch vernünftige Ordnungen des Gemeinwesens bestimmt zu sein.

Gesellschaft und Staat deckten einander so fast ganz, und

ſie litten beide unter dieſer Vermiſchung. Hätte die Geſellſchaft eine beſtändige ihren Bedürfniſſen ſtets entſprechende Ordnung verwirklicht, oder könnte ſie ſo erleuchtet ſein, jeden nöthigen Uebergang aus einer Lage in die andere auf dem kürzeſten und gerechteſten Wege zu thun, ſo hätte der Staat nur geringe Wichtigkeit neben ihr. Aber die Entwicklung der Geſellſchaft iſt naturgemäß ein Kampf eigenſüchtiger Intereſſen, die in dem Streben nach Befriedigung die Rechte Anderer, damit die Bedingungen der Wohlfahrt des Ganzen, und ſchließlich des eignen Heils verletzen. Für dieſe Geſellſchaft iſt der Staat an Stelle des Gewiſſens. Hüter eines allgemeinen Rechtes, das über allen Einzelintereſſen ſteht, ſchützt er den Zuſtand, der bisher beſtand, gegen jeden Eingriff, der ihn als nichtig beſeitigen möchte, und erlaubt jeder neuen Entwicklung, ihn auf dem Wege Rechtens zu beſeitigen; Bewahrer der Maximen, welche das Gemeinweſen in ſeinem Benehmen gegen außen geleitet, iſt er gegen die phantaſtiſchen Einfälle taub, die dem Volke unpaſſende geſchichtlich ihm nicht zufallende Aufgaben ſtellen möchten. Dieſem Gewiſſen nun iſt es ſchwer zu Worte zu kommen und zu richten, wenn es in der That nur in den verſchiedenen Einzelgewiſſen der ſtreitenden Parteien lebt und nicht in einer deutlichen Verkörperung als dritte höhere Macht ihnen gegenüber ſteht. Der Gegenwart iſt dieſer Genuß allzu freigebig, dem Alterthum war er zu ſparſam beſchieden. Die Monarchie verkörpert nicht nur in der einen Perſon des Herrſchers, dem die gemeine Eiferſucht der Privatintereſſen fremd iſt, die unparteiiſche Gerechtigkeit des Staates: ſie ſtellt nicht nur in den Behörden, deren ineinandergreifende Thätigkeit die Regierung bildet, dem Einzelwillen eine deutliche Gliederung des allgemeinen Willens entgegen, ſondern in einer Ueberzahl niederer Beamten tritt die Autorität des Staates der Beweglichkeit der Geſellſchaft ſehr häufig als überflüſſige und ärgerliche Hemmung entgegen; der größere Umfang der Staaten endlich, die unüberſichtliche Verwicklung ihrer Angelegenheiten, die wiſſenſchaftlich reiche Ausbildung des Rechtes, alle dieſe Bedingungen ſetzen zur Uebernahme der

Regierungsgeschäfte eine fachmäßige Vorbildung voraus, durch welche sich die Obrigkeit, als die persönliche Erscheinung des Staates von der Gesellschaft abgrenzt.

Welche Nachtheile auch diese Abgrenzung haben mag: der griechische Staat, der sie nicht kannte, litt von ihrem Mangel. Wenig zahlreiche ehrwürdige Behörden, hervorgegangen theils aus der natürlichen Aristokratie des Alters, theils aus der noch geachteteren der edlen Geburt, theils aus der des reichen Grundbesitzes, standen Anfangs regierend und richtend dem Volke gegenüber, die alten Traditionen der Gerechtigkeit und Bildung zu vertreten. Der Fortschritt der demokratischen Gesinnung und die zunehmende Macht des beweglichen Reichthums verwischten alle jene Vorzüge. Die mangelnde Achtung vor eigener Arbeit ließ keine Berufskreise entstehen, die der Gesellschaft eine ständische Gliederung gegeben und ihr eine Vertretung der verschiedenen großen Interessen des menschlichen Lebens nahe gelegt hätten; immer mehr fühlte jeder sich nur als Staatsbürger schlechthin, das Volk in seiner Versammlung sich identisch mit dem Staat; die Obrigkeiten, deren Anzahl zu vermehren die wachsende Eifersucht und das Streben nach Gleichberechtigung aller antrieb, traten in die Stellung von Geschäftsführern einer Gesellschaft zurück, die in ihrer Beschlußfassung durch keine Achtung vor einem ausgebildeten allgemeinen Recht, sondern nur durch Traditionen der Vergangenheit, soweit sie vor dem Interesse des Tages zur Geltung kamen, gezügelt und von der Beredsamkeit einzelner Führer zum Guten und Bösen getrieben wurde. Die Kämpfe, welche unter der Aufsicht des Staates die Gesellschaft durchzufechten hätte, wurden so auf das politische Gebiet selbst hinübersetzt und gefährdeten, indem jede Partei das Staatsruder zu erfassen suchte, den Bestand der Verfassungen und die von ihr mehr als billig abhängigen privatrechtlichen Verhältnisse beständig. Der Kampf der Parteien nahm sogar eine einförmigere Färbung an, als nach so vielem Glanz geistiger Bildung zu vermuthen war; er wurde schließlich nur noch zwischen Reichthum und Armuth geführt, endete in Sparta

mit dem unerträglichen Uebergewicht weniger reichen Familien, in deren Hände aller Grundbesitz des Landes gerathen war, in Athen mit einer Herrschaft der mittellosen Menge, die der abnehmenden Zahl der Wohlhabenden alle die Staatslasten zuwälzte, die großentheils aus ihren eigenen Beschlüssen entstanden und der Befriedigung ihres Eigennutzes und ihrer politischen Eitelkeit dienten.

Zwischen Griechenland und der Gegenwart steht Rom; auf jenes sind die Blicke der gebildeten Geister oft zurückgewandt gewesen, um Belehrung und Erhebung zu suchen; mit diesem allein steht die politische Entwicklung der modernen Welt in wirklichem ursächlichem Zusammenhange, theils durch manche einzelne geschichtliche Bande, deren hier nicht zu gedenken ist, theils durch eine große geistige Erbschaft, die nicht wieder verloren gegangen ist. Die Ausbildung des Rechts, der Rechtswissenschaft und des allgemeinen Rechtsbewußtseins, hat der modernen Gesellschaft eine Grundlage gegeben, durch die sie auch in ihren Verirrungen sich noch wesentlich von den Staaten des frühen Alterthums unterscheidet; und diese Grundlage ist römische Erbschaft.

Ein lebhafter geselliger Trieb und die Neigung zu speculativer Uebung der Erkenntniß hatten die Griechen beseelt. Der erstere leitete sie an, vor allem in Theorie und Praxis den vollständigen Bauplan einer gesellschaftlichen Ordnung zu suchen, die ihren Bedürfnissen der Mittheilung, des menschlichen Verkehrs, des sich Geltenmachens unter ihres Gleichen, am meisten und dauerndsten Befriedigung gewährte; die andere Neigung führte sie zur Anerkennung und Sonderung sittlicher und ästhetischer Idealbegriffe, die als höchste Musterbilder den Inhalt des schönen und würdigen Lebens bestimmten, welches sie als Ziel der menschlichen Entwicklung betrachteten. Keiner dieser beiden Gedankenkreise begünstigte die Entwicklung des Rechtsbewußtseins.

Eigenthümliche Gefühlserregungen begleiten das billigende

oder verwerfende Urtheil unſeres Gewiſſens und fallen verſchieden aus für verſchiedene Klaſſen der beurtheilten Objecte, gleichartig für jede einzelne Klaſſe derſelben. Unſere Billigung des Schönen iſt nicht ein bejahendes Urtheil ſchlechthin, das ſich von dem andern, in welchem die Billigung des Guten beſtände, nur durch das Object unterſchiede, welchem es gilt; ſie iſt vielmehr eine der Art nach andere Erregung unſeres ganzen Gemüths; wieder eine andere die Anerkennung des Gerechten im Gegenſatz zu der des Wohlwollenden und Gütigen. Dieſen ſubjectiven Eindruck, den uns das Beurtheilte macht, oder objectiv die Art und Größe des Werthes, den wir ihm zuſchreiben, drücken jene allgemeinen Namen des Guten Schönen Gerechten aus, aber ſie enthalten gar keine Antwort auf die Frage, wie denn an ſich etwas ſein müſſe, um jenen Eindruck zu machen und in Folge deſſen dieſen Werth zu verdienen. Aus der Idee des Schönen kann daher keine Aeſthetik das Einzelne entwickeln, dem die Schönheit zukommt, und gleichwohl iſt nur dies Einzelne ſchön, nicht der allgemeine Begriff des Schönen; die Idee der Gerechtigkeit führt nicht zur Kenntniß der Form des Handelns, die ihr entſpricht, ſo wenig als der Begriff der Nützlichkeit, dem ſie logiſch völlig gleichartig iſt, darüber aufklärt, was nützlich ſei und wozu. Die Vorliebe für dieſe inhaltleeren Allgemeinbegriffe und für ſyſtematiſche Deduction aus ihnen nöthigt daher theils, um zu haben, woraus man ableiten könne, in ſie einen Inhalt zu legen, den ein gebildeter Geſchmack, eine glückliche Inſpiration mehr oder minder paſſend liefert, den aber keine umſichtige Voruntersuchung des Einzelnen als ſicher und erſchöpfend verbürgt, theils zwingt ſie, die einzelnen Fälle, in denen das unbefangene Gefühl die Gültigkeit jener Werthbeſtimmungen anerkennen muß, durch logiſche Kunſt in ein vorentworfenes Schema zu fügen, beides nicht ohne Gefahr für die richtige Schätzung dieſes Beſondern, in welchem doch jenes Allgemeine allein Wirklichkeit hat.

Vor dieſer Gefahr ſchützte die Römer ihr Mangel an ſpeculativem Trieb. Daß es einen einzigen ewigen allgemeinen Grund

gebe, um deswillen, mehr oder minder mittelbar, jedes Recht Recht sei, davon waren sie ebenso kräftig überzeugt, als die Griechen; aber es kam ihnen nicht bei, diesen Grund in Gestalt einer Idee des Rechts an sich zum objectiven Ableitungsquell der besonderen Formen des Gerechten zu machen; sie kannten ihn nur als Einstimmigkeit der praktischen Vernunft mit sich selbst, welche Vernunft ihren Gesammtgedanken niemals auf einmal ganz aussprechen kann, aber, in Bezug auf einzelne Verhältnisse befragt, Entscheidungen der Billigung oder Mißbilligung gibt, die alle unter einander folgerecht zusammenhängen. Dieses Organ der Rechtsfindung beuteten sie aus und gelangten so auf demselben Wege, auf dem bisher jede Wissenschaft ihren Inhalt erlangt hat, in den Besitz einer Menge von Rechtswahrheiten, welche zunächst sich auf sehr specielle Verhältnisse des Lebens bezogen, in dieser Vereinzelung aber dem natürlichen Rechtsbewußtsein unmittelbar viel evidenter waren, als sie durch ihre Ableitung aus einem Allgemeineren mittelbar hätten werden können. Als die Anhäufung des so gewonnenen Rechtsstoffes es lohnte, und veränderte Lebensgewohnheiten es nöthig machten, entwickelten sie großen Scharfsinn in der Auffindung der nächsthöhern allgemeinen Grundsätze, welche den einzelnen Gruppen der Rechtssätze zu Grunde lagen, der Analogien, durch welche neue Objecte rechtlicher Beurtheilung unter die Regeln bereits bearbeiteter Fälle sich unterordnen ließen, endlich in der Abmessung der wechselseitigen Correctionen, welche verschiedene in demselben Falle sich durchkreuzende Grundsätze verlangen. Aber als sie zuletzt, zum Theil durch den systematischen Geist der griechischen Philosophie angeregt, die höchsten Principien auszudrücken versuchten, auf denen ihr reicher Besitz beruhte, haben sie so wenig als die ganze spätere Philosophie etwas Entscheidendes und Fruchtbares gefunden.

Diesen inductorischen Sinn, der sich an dem sicheren Besitz des Einzelnen allenfalls genügen läßt, wenn er das gesuchte Allgemeine nicht findet, aber Nichts von dem Allgemeinen hält, aus dem das Einzelne nicht zu gewinnen ist, unterstützte die Eigen-

thümlichkeit des politischen Triebes der Römer. Erstes Lebensbedürfniß, wie für die Griechen, denen außerhalb der Gesellschaft kein menschliches Leben denkbar schien, war den Römern das Gemeinwesen nicht; am wenigsten erwarteten sie von ihm eine Verleihung oder Begründung ihrer persönlichen Rechte. Das lebhafte Bewußtsein der letztern, alles dessen, was die Kraft des einzelnen Mannes als ihr natürliches Machtgebiet in Bezug auf die Familie, deren Haupt er ist, und auf die Dinge, die er in seiner Hand hat, in Anspruch nimmt, ging allen andern Erwägungen voraus; dies Recht konnte nicht von irgend wem verliehen, sondern sollte von Jedem anerkannt werden. Nun lehrte das Leben die Unmöglichkeit ungeschmälerter Durchsetzung dieser Ansprüche und nöthigte zu gesellschaftlichen Verbänden; aber die Ordnung der Gesellschaft verlieh nicht Rechte an vorher rechtslose Subjecte, sondern entstand durch den Verzicht, den die Einzelnen auf einen Theil ihrer Rechte leisteten. Sie beruhte daher auf der Einschränkung der Ausübung principiell anerkannter, nicht auf der Gewährung neu gestifteter Rechte. Es genügt wohl, kurz einzuschalten, daß diese Betrachtungen nicht die geschichtliche Entstehung des römischen Staates, zu der, wie zu allen großen historischen Ereignissen, mancherlei Gründe zusammenwirkten, skizziren sollen; sie heben nur eine herrschende Gesinnung hervor, von der wir meinen, daß sie die römische Welt belebt habe; es ist die Gesinnung, die zu einer musterhaften Ausbildung des Privatrechts, und zu einer nichts weniger als abgeschlossenen Bildung des Staatsrechts führte.

Die wechselnden Verhältnisse, in welche der Lauf des Lebens einzelne Personen zu einander bringt, sind die natürlichste Schule des sich entwickelnden Rechtsgefühles. Täglich treffen die Ansprüche Verschiedener zusammen, sei es in der Benutzung äußerer Objecte, oder in Bezug auf Gegenleistungen und Entschädigungen, die das Thun des Einen dem Andern auflegt. Schon diese Häufigkeit des Vorkommens gleichartiger und doch selten gleicher Fälle sichert die richtige Beurtheilung; der bald zu gewahrende

Mißerfolg eines falschen Urtheils beschleunigt seine Verbesserung; die Besorgniß, im nächsten Augenblicke von derselben falschen Bestimmung zu leiden, unterdrückt die selbstsüchtige Neigung, sie zu eignem Vortheil dennoch zu behaupten; von selbst erheben sich aus der großen Anzahl der Besonderheiten allgemeine Gesichtspunkte, von denen aus die Analogie neue Fälle zu beherrschen vermag; und zugleich lehrt die häufige Wiederholung den Irrthum erkennen, den man durch unrichtige Gleichsetzung des Verschiedenen beging, und schärft so die Distinction des nur scheinbar Gleichen. In dieselben oder doch ähnliche Verhältnisse führt ferner der Lauf des Lebens die verschiedensten Subjecte, solche, die ein enges Band der Pietät, solche, die nicht einmal das loseste der Bekanntschaft verknüpft, und die auf kein bestimmtes wechselseitiges Wohl- oder Uebelwollen zu rechnen Grund haben. Um so leichter wird es, die Regelung des Verhältnisses, die rechtliche Bestimmung der jedesmaligen Wechselleistung von der Rücksicht auf die Gesinnung zu trennen, und sie als das zu fassen, was die Natur des Verhältnisses selbst, sofern es zwischen Menschen vorkommt, denen auflegt, die in ihm stehen, gleichviel welches sonst ihre Beziehungen zu einander sind. So scheidet sich allmählich Sitte und Recht, und es wird klarer, wie viel von dem Gebote der Sitte durch die sachliche Natur des vorliegenden Falles gefordert, und welche Mehrungen oder Minderungen dieser Forderungen eine freiwillige Zugabe der Pietät sind. Und nicht nur die Mannigfaltigkeit der Personen, zwischen denen privatrechtliche Beziehungen entstehen, sondern auch die maßlose Verschiedenheit der Objecte, auf welche sie sich beziehen können, ist von Wichtigkeit. An einzelne dauernde oder in ihrer Art einzige großartige Objecte und Einrichtungen der Natur kann der Aberglaube leicht eine mystische Bedeutung knüpfen, welche ihre richtige praktische Behandlung stört; die ungemeine Menge der Dinge, die, höchst verschieden prosaisch unbedeutend an sich, doch jeden Augenblick Gegenstände streitender Ansprüche werden können, lassen diese falsche Beleuchtung nicht zu; man gewöhnt sich in ihrer Handhabung, Sachen als das was sie sind, nicht

als Symbole für Anderes anzusehen, und sucht ihre rechtliche Behandlung darin, mit ihnen zu verfahren, wie es ihrer Natur nach geschehen muß, um vorhandene Ansprüche an sie so vollständig und dauernd als möglich zu befriedigen.

Die Organisation der bürgerlichen Gesellschaft nun, welche die durch Beschränkung verträglich gemachten Rechte der Einzelnen gewährleisten und wirksam gegen außen schützen soll, ist ihrer Natur nach das entlegenste Ziel, dem sich diese Rechtsfindung nähern kann, dem Bedürfniß nach eines der ersten, das sie erreichen müßte. Ihre Feststellung begegnet ganz andern Schwierigkeiten als die der einzelnen privatrechtlichen Verhältnisse. Man kann sie nicht wie diese in unzähligen Beispielen beobachten; die Nachtheile eines festgesetzten Irrthums zeigen sich erst nach langer Zeit und sind nicht leicht auf ihre Quellen zurückführbar; sie soll bleibende Verschiedenheiten der Stände in bleibende Verhältnisse zusammenfassen und vermeidet deshalb schwere Festsetzungen, die aus dem bleibenden aber ungerechten Interesse einzelner Gesellschaftsklassen hervorgehen; sie entzieht sich schwer den allgemeinen Vorurtheilen, die in Bezug auf die Verschiedenheit menschlicher Lebensstellungen und ihre gegenseitigen Verpflichtungen durch die Sitte geschichtlich hergebracht sind; sie soll endlich nicht nur die Summe der Privatrechte sondern auch die von äußeren Verhältnissen mit abhängige Wohlfahrt des Ganzen verbürgen, und außerdem durch ihre Einrichtungen dem Ehrgefühl und Thätigkeitsdrang des Einzelnen eine positive Befriedigung gewähren. Diese Aufgaben sind unter stets, wenn auch langsam, sich ändernden Umständen zu lösen; ihre richtige Beurtheilung wird durch Parteiinteressen stets gestört, die nicht so wie in privatrechtlichen Verhältnissen durch die Befürchtung, im nächsten Augenblick den Nachtheil unbilliger Entscheidung selbst tragen zu müssen, von dem Bestehen auf der Unbill abgehalten werden. Das Privatrecht konnte daher früh als eine in der Natur der Sachen und Verhältnisse begründete, ihnen eigne, unwandelbare Gerechtigkeit erscheinen; das Staatsrecht erschien ebenso natürlich als eine

unabschließbare menschliche Uebereinkunft. Wurde doch auch jenes in Rom nicht von Staatswegen festgesetzt, sondern durch das Gutachten von Sachverständigen als von Organen des natürlichen Rechtsbewußtseins gefunden, während viele staatsrechtliche Bestimmungen gerade hier den Charakter eines Vertrags zwischen streitenden Parteien haben, dessen Inhalt nicht von Natur sondern durch den vereinigten Willen der Vertragenden auf Widerruf gültig ist.

Die Hingebung an das Gemeinwesen war trotz dieser andern Begründung desselben in Rom nicht geringer als in Griechenland. Nachdem einmal durch Verzicht Aller auf ihre Unbeschränktheit die Ordnung der Gesellschaft gebildet war, hing ihr der Einzelne nicht bloß an, weil sie seine Interessen mit vertrat; die Empfänglichkeit für die Größe und Macht, welche nur die Gesammtheit erreichen konnte, der Stolz auf die vollbrachten Thaten und das Bewußtsein der männlichen Tugenden, die jene Ordnung zum allgemeinen Lebenselement gemacht, erwarben dem Staate die aufopfernde Zuneigung der Bürger und jenen unweigerlichen Gehorsam, mit welchem sie manche Mängel der Verfassung ertrugen und mehr als einmal dringende Beschwerden ohne erlangte Abhülfe fallen ließen, wenn die Obrigkeit das Formelle des Gesetzes gegen sie wandte und sie zu Leistungen aufrief, die jene Beschwerden zu verfolgen hinderten. Die politischen Stürme der spätern Zeit haben in Gewaltstreichen freilich jedes Recht mißachtet, aber auch das Kaiserthum war doch keine Rückkehr zu asiatischem Despotismus. In Wahrheit war vielmehr von nun an das Leben der Menschheit auf das Bewußtsein unveräußerlicher Rechte gegründet, die zwar von dem zeitweiligen Träger der politischen Gewalt manche Beugung im Einzelnen erfahren konnten, aber ohne daß ihre Gültigkeit principiell wieder in Frage gestellt worden wäre.

Wir haben es angemessen gefunden, daß der Gesellschaft gegenüber die persönlichen Rechte als anzuerkennende und zu beschränkende, nicht als von ihr zu verleihende erschienen. An sich

ist diese Ursprünglichkeit derselben wohl kein ganz richtiger Gedanke; wir haben von Natur nur Fähigkeiten; unser Recht ist das, was wir zuerst als Pflicht gegen Andere fühlen und deshalb auch als Pflicht des Anderen gegen uns betrachten. Diese zweite Auffassung führt leichter dahin, das Recht als ein allgemeines zu fassen, an dem die Menschheit überhaupt Theil hat, die erste schwerer. In die Beschränkung ursprünglicher Rechte willigen wir nur dem gegenüber, der den Willen zu gleicher Verzichtleistung bekennt, also gegenüber den Genossen derselben Rechtsgemeinde; dem Auswärtigen kommt die Theilnahme an dem Rechte dann nur durch Aufnahme in diesen Verband zu, und diese zu gewähren oder zu gestatten bleibt der Sitte und dem Vorurtheil überlassen. Im Einklang hiermit, ohne gerade dadurch allein bestimmt zu sein, steht die politische Entwicklung Roms. Seine ursprüngliche Stadtgemeinde wurde zwar durch den Lauf der Dinge genöthigt, außer dem heimischen Recht, nach dem sie selbst lebte, Rechtsformen für den Verkehr mit Nichtbürgern zu bilden, aber lange blieb sie der wachsenden Menge der Unterworfenen gegenüber staatsrechtlich die einzige Gebieterin, und nur langsam breitete sich das römische Bürgerrecht über die Provinzen aus. Bis darin waren diese nur zum Nutzen der Hauptstadt ausgebeutet und der Habgier und Tyrannei ihrer Beamten preisgegeben gewesen, und selbst als das kaiserliche Imperium diese Bevorzugung der Hauptstadt aufhob, wurden doch die Bande der Sklaverei nicht gelöst, in der ein großer Theil der Bevölkerung schmachtete.

Nach langen geschichtlichen Wandelungen fing später das römische Recht die nationalen Rechtsgewohnheiten der neueren Völker wieder zu beschränken an. Es begegnete nicht nur damals argwöhnischer Abneigung, sondern noch heute wird ihm der Untergang vieler aus dem tiefsten Geiste der Nationen entsprungenen Rechtsanschauungen vorgeworfen. Es liegt weit von der Kürze dieser Uebersicht ab, die Gültigkeitsgrenzen dieses Vorwurfs zu bestimmen; uns kommt es mehr darauf an, der wohlthätigen Folgen zu gedenken, welche nicht sowohl die Einführung des römischen

Rechts, als die Durchdringung aller Lebensverhältniſſe durch den Geiſt der von Rom ausgegangenen Jurisprudenz gehabt hat. Ihm haben wir zu danken, daß zwar die poetiſchen tiefſinnigen und das Gemüth anregenden Formen der Rechtspflege und der Gerichtshegung, mit ihnen zugleich aber die rohe Gerechtigkeit verſchwunden iſt, die unter ſo phantaſtiſchem Gepränge geübt wurde; ſeiner nüchternen klaren Logik iſt zu danken, daß nicht mehr vollendete That, begonnener Verſuch, entfernte Abſicht, deutliche oder nur vorausgeſetzte noch thatloſe Geſinnung, ununterſchieden den Gegenſtand einer einzigen Beurtheilung bilden; daß nicht mehr unabgeſtufte enorme Strafmaße die verſchiedenen Vergehen treffen, wie es damals die Sitte, hierin ſtets überſtreng, oder Beiſpiele der bibliſchen Geſchichte, einem aufgeregten an Diſtinctionen nicht gewöhnten Rechtsgefühle zu gebieten ſchienen.

Durch die Stürme des beginnenden Mittelalters hindurch hatte ſich nur in der Kirche ein Gedanke an die Zuſammengehörigkeit der Menſchheit lebendig erhalten; auch er betraf indeſſen mehr das gemeinſame Ziel im Himmel, als den geordneten Austauſch der Wechſelwirkungen auf Erden. Das Kaiſerthum verſuchte ſpäter mit ſehr unvollſtändigem Erfolg, die geſittete Chriſtenheit wenigſtens auch politiſch zuſammenzufaſſen; das Bewußtſein der allgemeinen menſchlichen Geſellſchaft von ſich ſelber war in der Menge der Völkerbruchſtücke, die mit Schwierigkeit und ohne Ueberſicht ihrer gegenſeitigen Lage gegen einander rangen, zu Grunde gegangen; es gab zwar Familien und Geſchlechter, Corporationen und Gemeinden, Volksſtämme und Reiche, aber keine politiſche Bildung, die den Namen eines Staates verdient hätte. Aus dieſer Zerfahrenheit in Sonderexiſtenzen, die ungeachtet mancher ſchönen einzelnen Blüthe doch dem Wachsthum der Cultur nicht förderlich war, riß die Geſellſchaft erſt der aufkommende Abſolutismus der Fürſtengewalt heraus, die Anfangs mit Hülfe

der Städte die Unabhängigkeit der Vasallen ebenso brach, wie diese früher die der gemeinen Freien vernichtet hatten. Wo dies nach langem Kampfe auf einem großen Territorium gelungen war, konnte der Fürst sich nicht mit Unrecht mit dem Staate identificiren, denn das staatliche Band des Ganzen lag allerdings in seiner Persönlichkeit. Und dies zwar nicht nur formell, sofern die Einheit seines Willens maßgebend war; auch ein großer Theil des Inhalts, an dessen Gemeinsamkeit das nationale Bewußtsein sich kräftigte, ging von ihm aus; Kriege, obwohl ohne Berücksichtigung wirklicher Bedürfnisse des Ganzen in dynastischem Sonderinteresse geführt, gewöhnten doch die Völker an Zusammenhalt in sich und an jenen abschließenden Nationalhaß, ohne den kein beginnender Staat groß wird; vielfache Unternehmungen in Kunst und Wissenschaft, obgleich aus Neigung zu nutzlosem Prunk und andern mißleiteten Antrieben entsprungen, förderten dennoch die Bildung durch die reichen Mittel, die ihnen zu Gebote gestellt wurden.

Die Lage der Gesellschaft wechselte allerdings nach Gemüthsart und Einsicht der Herrscher; dennoch war dieser Absolutismus keine Rückkehr zu dem Despotismus des Orients; die Vorstellung von der Herrschermacht wurzelte, wie sonderbar sie auch hier und da sich ausbildete, doch in Gebietern und Unterthanen auf andern Grundlagen. Der Fürst war weder der Eigenthümer des ganzen Landes noch der alleinige Quell aller Privatrechte, die dann nicht Rechte sondern Gnadenverleihungen gewesen wären; wie starke und rohe Eingriffe auch in dieses Gebiet gethan wurden, sie geschahen entweder als Gewaltstreiche, oder wurden durch vorher erlassene Verordnungen begründet, die, wenn auch willkürlich in ihrem Inhalt, doch bezeugten, daß nicht ein rückwirkendes grundloses Urtheil, das erst nach dem Geschehenen sich feststellt und nur den einzelnen Fall trifft, sondern eine allgemeine Vorschrift, die das Zukünftige bedingt, die Regel des Verfahrens sein solle. Aber nicht bloß die Gewalt der Herrscher fand an dieser nicht zu umgehenden Anerkennung allgemeiner Rechte eine

Schranke, sondern auch die Ansprüche ihrer Majestät konnten als Unterlage die Achtung vor dem Volke nicht ganz entbehren, über welches sie sich erhoben. Es war nicht allein die Vornehmheit der Abstammung, die das Fürstenthum adelte, oder eben diese Vornehmheit selbst bestand in der Ueberlieferung des Herrschens, dessen Werth und Würde sich nach dem Werthe seines Gegenstands richtete. Nicht immer wurden daher die Hülfsquellen der Völker zu ihrem eigenen Besten, nicht ausschließlich aber zu dem persönlichen Nutzen der Gebieter verwendet; das Bedürfniß wurde gefühlt, dem Namen des Landes Glanz zu geben, den man trug; unter diesem Namen verbarg sich der wieder aufkommende Gedanke des Staates, als dessen Vertreter der Fürst sich nach außen hin fühlte, während ihm dieses Bewußtsein leichter im Verhältniß zu den Unterthanen abhanden kam. Ein bevormundender Zug ist daher diesem Absolutismus eigen, und sehr zahlreich sind die Beispiele von Fürsten, welche die ganze Kraft ihrer Völker für Zwecke verwendbar zu machen suchten, in denen sie nicht ihren persönlichen Vortheil, sondern den des Ganzen zu sehen glaubten; leicht begreiflich der spätere Uebergang in die vielregierende Büreaukratie, deren Geschäftigkeit weder dem Fürsten noch der Wohlfahrt des Volkes sonderlich zu statten kam, aber doch zur regelmäßigen Erhaltung jenes Staates erforderlich schien, dessen Begriff seine richtige Stellung weder zu dem der Gesellschaft noch zu dem der Regierung bereits gefunden hatte.

Die Achtung vor der Fürstengewalt gründete sich in den Gemüthern der Untergebenen sehr wenig auf allgemeine Ueberzeugungen über die nothwendige Ordnung der menschlichen Dinge, und nicht ausschließlich auf jene Pietät, welche die lange Gewohnheit des Zusammenlebens erzeugt. Wie fast alle Schöpfungen des Mittelalters, so beruhte auch jede Machtfülle auf geschichtlicher Ueberlieferung, ihre Berechtigung Begrenzung Erweiterung auf Verträgen Zugeständnissen Thatsachen, die, immerhin durch Gewalt herbeigeführt, nachdem sie einmal bestanden, wieder einen Rechtszustand begründeten, der durch Verjährung heilig wurde.

Lange hatten so die Gerechtigkeiten der Einzelnen im Kampfe gegen einander gestanden; als endlich die Obergewalt gesiegt hatte, und so weit sie siegte, war auch sie wieder eine erworbene Gerechtigkeit, die nun in die Geschichte eingetreten war und in ihr fortwirkte. Auch die Kirche, wenn sie abwechselnd die weltliche Autorität bestätigte und befehdete, handelte nicht im Namen allgemeiner Rechtsgrundsätze, sondern verfuhr durch einzelne geschichtliche Thatsachen des Bindens und Lösens. Diese allgemeine Neigung der Zeit, die Verbindlichkeit eines vorhandenen Zustandes nicht aus einer allgemeinen Quelle alles Rechtes, sondern aus seiner Begründung durch die thatsächliche Gültigkeit früherer Zustände herzuleiten, begünstigte die Entstehung des Begriffs der Legitimität, einer Rechtmäßigkeit, die nicht auf natürlichem allgemeinem Recht, sondern auf der geschichtlichen Anhäufung erworbener Rechte beruht. In der That ist daher der Anfang alles Legitimen illegitim, obgleich nicht zugleich unrechtlich; auch wo der Beginn einer Gewalt aus sittlichen Triebfedern der Pietät oder allseitiger Uebereinkunft entspringt, eignet doch formell der Charakter der Legitimität nur ihrem späteren Fortbestande.

In dem Maße, als der Absolutismus den Zusammenhang zwischen den einzelnen Gliedern des Staates herstellte, und die Zwischengrenzen aufhob, die ihre Wechselwirkungen hemmten, lehrte er die Gesellschaft sich als solche fühlen, und erregte in ihr weitergehende Bestrebungen, die seinem eigenen Bestande gefährlich wurden. Er hatte seine natürliche Aufgabe nicht vollständig gelöst; obwohl bestrebt, alle Kräfte des Volkes zu unmittelbarer Verwendung des Staates heranzuziehen, und deshalb Gegner jeder untergeordneten Rechtsgewalt, die ihm dieselben theilweis entzog, hatte er doch nicht alle diese Hindernisse seiner eigenen Gewalt zerbrochen, die zugleich Hemmnisse der freien Bewegung der Gesellschaft waren, und die, wie er, auf geschichtlichem Herkommen bestanden, aber nicht wie er im Stande waren, ihr Dasein durch große Dienste, die sie dem allgemeinen Fortschritt leisteten, zu rechtfertigen. Als nun der Kampf begann, trat in ihm bewußter als

je vorher der Gegensatz eines unbedingten natürlichen und eines geschichtlichen legitimen Rechts als Streitpunkt hervor; die Parteinahme für eines oder das andere theilt noch die Ueberzeugungen unserer Zeit in Bezug auf die politische Constitution des Staates, in Bezug auf völkerrechtliche Verhältnisse, in Bezug endlich auf die erziehende gebietende und strafende Gewalt, welche die Gesellschaft sich selbst über ihre Mitglieder zuschreibt. Diesen fortwirkenden Fragen wenden wir noch einige Augenblicke unsere Aufmerksamkeit zu und schweigen von der unermeßlichen Fülle verschiedener socialer und politischer Gestaltungen, welche die Zeit zwischen dem Alterthum und der Gegenwart gefüllt haben.

Von dem menschlichen Geschlechte sprach schon der Römer, wenn er seinen Blick über den Gesichtskreis seines Reiches hinaus auf den gleichartigen Anlagen ruhen ließ, mit denen die Natur alle Völker ausgestattet und zu einer Einheit vorausbestimmt zu haben schien. Der christlichen Auffassung ging dieser Begriff in den der Menschheit über, die nicht vorzugsweis durch gleiche Naturgaben zu gleichem Genuß und Leiden, sondern durch gleiche übernatürliche Bestimmung zu dem zusammengesetzten Ganzen eines vielfach gegliederten Lebens berufen war. Den Namen der menschlichen Gesellschaft endlich zieht die Gegenwart vor und deutet damit eine neue Aenderung der Anschauungsweise an. In dem Begriffe des menschlichen Geschlechtes überwog der Gedanke eines Allgemeinen, welches als Naturanlage den Einzelnen zu seinem Beispiel, in dem der Menschheit die Vorstellung eines Ganzen, das ihn zum Mittel seiner Verwirklichung macht; in der Gesellschaft tritt offen der Einzelne als Ausgangs- und Mittelpunkt hervor; sie ist nicht damit sie selbst sei und ihre Ordnungen sind nicht Selbstzwecke; sie wird geschlossen und bildet ihre innern Verhältnisse als Mittel, um theils die Mängel und Unzulänglichkeiten der einzelnen Persönlichkeit auszugleichen, theils die Anlagen

derſelben zu wechſelſeitigem Vortheile zu verwerthen; die allgemeine Ordnung aber, die aus ihrer Gliederung entſpringt, wird nur nach dem Maße geſchätzt, in dem ſie zu einem Gute wird, das zu den Einzelnen zurückkehrend von dieſen lebendig genoſſen wird.

In dem unverhohlenen Ausdrucke dieſer Ueberzeugung ſehen nicht ſelten auch Wohlmeinende einen ſtilldrohenden Widerſpruch gegen faſt alle die Formen, in denen ſich das menſchliche Leben von jeher bewegt hat und noch jetzt ſich bewegt: gegen die Feſtſetzungen der Sitte, die in den Verhältniſſen der Familie und des Verkehrs die Willkür der Selbſtbeſtimmung einſchränkt; gegen die überlieferte Achtung vor dem Recht des Eigenthums und zugleich gegen jede Hinderung ſeiner freien Ausübung; gegen die Zuſammenfaſſung und Scheidung der Völker durch politiſche ohne Rückſicht auf ſociale Bedürfniſſe entſtandene Abgrenzungen; gegen den opferwilligen Gehorſam, den der Staat als eine angeborene Verbindlichkeit ſeinen Bürgern, Generationen auf Generationen, auferlegt; gegen die Verpflichtung überhaupt, geſchichtlich erwachſene Zuſtände zu achten, die dem augenblicklichen Bedürfniß widerſprechen; gegen Alles endlich, was die ſouveraine Macht der Geſellſchaft, ihre Lage in jedem Augenblicke von neuem zu ordnen, in Frage ſtellen könnte. Erränge dieſe Anſchauungsweiſe praktiſche Geltung, ſo ſchiene ſie nur die Quelle einer Unſtetigkeit und Meiſterloſigkeit werden zu können, die ſehr bald alle höheren Güter der Humanität würde zum Verſchwinden bringen; ihr gegenüber ſei die unbedingte Autorität an ſich verpflichtender Formen des Daſeins aufrecht zu erhalten, denen alles menſchliche Glückſeligkeitsſtreben ſich als einer göttlichen Ordnung zu unterwerfen habe.

Und allerdings, in Frage geſtellt wird durch dieſe Auffaſſung jenes alles; aber nicht um verneint, ſondern meiſt, um aus beſſern Gründen als bisher bejaht zu werden. Die moderne Vorſtellung von der Geſellſchaft und ihrem unverjährbaren Rechte der Selbſtgeſetzgebung iſt nicht neu ihrem Inhalt nach, ſondern nur neu

als die endlich mit völligem Bewußtsein formulirte Fassung einer Voraussetzung, welche in allen Zeiten der Geschichte zum Angriff auf bestehende Verhältnisse trieb, und welche zugleich in dem Leben des Einzelnen fast unvermeidlich auf einige Zeit zur Herrschaft gelangt. Denn uns allen werden die Beschränkungen, welche der Zustand der Gesellschaft unserer Regsamkeit nach mancherlei Seiten hin entgegenstellt, eher deutlich, als die Gründe ihrer Berechtigung und als die Gegenleistungen zu unserm Nutzen, die dieser Zustand so allgegenwärtig und daher so unbemerkt gewährt, wie die Atmosphäre den Druck, der unsern Körper zusammenhält; mit der bekannten Vorliebe für die Vernachlässigung aller Mittelglieder, die dem Idealismus aller Art eigen ist, pflegt die Jugend für den Flügelschlag ihrer freien Seele leeren Raum zu verlangen. Sie lernt allmählich den Werth des Widerstandes und der Reibung begreifen und erkennt dann in dem Drückenden der menschlichen Verhältnisse den unvermeidlichen Abzug, den jedes Ideal bei seiner Verwirklichung in einem Zusammenhange endlicher Wesen sich gefallen lassen muß. Derselbe Zug der Empörung gegen das Bestehende, zum Theil durch unverantwortliche Mißstände billig erregt, zum Theil durch Unklarheit der Leidenschaft über seine natürlichen Ziele hinausgetrieben, hat in der Geschichte die Gesellschaft im Großen vielfach erschüttert; aber wie oft auch ihr Sturm alle für heilig gehaltenen festen Formen der menschlichen Verhältnisse zu vernichten drohte und auf kurze Zeit wirklich vernichtete, immer sind zuletzt die Wogen wieder in dieselben Formen zusammengesunken, zum deutlichen Zeichen, daß nur der Mißverstand der Leidenschaft sie nicht für das erkannte, was sie sind: Gliederungen, welche die Gesellschaft selbst, eben um des Guten theilhaft zu werden, das sie sucht, sich würde mit Bewußtsein geben müssen, wenn sie nicht längst im Laufe der Geschichte aus dunklem Drange sie sich unbewußt gegeben hätte. Was nun unsere Zeit von früheren unterscheidet, das ist zumeist die außerordentliche Erleichterung des Austausches der Meinungen, der Ansichten und Erfahrungen, und die verhältnißmäßig hohe Klar-

heit, mit der vor unsern Blicken in großen Zeiträumen der Vergangenheit ähnliche Bewegungen der menschlichen Gesellschaft mit ihren Motiven ihrem Recht ihren Fehlern und ihrem Ausgang vor uns liegen. Nimmt daher die Gegenwart die Voraussetzung von der Selbstregierung der Gesellschaft wieder auf, so fehlt es ihr nicht an Warnungen vor Irrthümern, deren Verderblichkeit die Erfahrung längst entschieden hat; ist es ihr möglich, im Frieden und ohne zu leidenschaftlichen Ueberstürzungen gereizt zu werden, ihren Grundsatz zu entwickeln, so haben wir zu hoffen, durch die neue Auslegung, welche sie dem Grunde der menschlichen Verpflichtungen gibt, den Fortbestand keiner der Formen der Ordnung gefährdet zu sehen, auf denen von jeher der Werth des Lebens beruhte.

Aber freilich, nicht der thatsächliche Bestand dieser sittlichen Formen wird die Gegner der modernen Weise befriedigen; sie verlangen einen andern Grund ihrer Achtung. Nicht auf dem Beweis ihres Nutzens oder selbst ihrer Unentbehrlichkeit für die Erhaltung der Gesellschaft soll die Geltung der großen Institutionen des öffentlichen Lebens beruhen, sondern auf ihrem eignen unbedingten Rechte, das menschliche Dasein, wie auch seine Bedürfnisse zeitlich wechseln, zu gestalten; nicht als zuträglich für das größte Gemeinwohl befunden sollen sie nur die Bedeutung erfahrungsmäßig erprobter Durchschnittsmaximen der Ordnung haben, sondern durch ihre eigne Majestät verpflichtende Musterbilder sein, deren Befolgung dem Leben Werth gebe. Diese Gegenreden indeß legen zuerst dem Streben der Gesellschaft, sich selbst zu gestalten, eine einseitige Sucht nach äußerlicher Wohlfahrt unter. Gewiß neigt zu dieser die Mehrheit der Menschen immer, und gewiß sind einzelne Zeitalter, deren Betriebsamkeit die Versäumnisse früherer Unkunde oder Lässigkeit nachzuholen hat, solcher Gefahr noch in größerem Maße ausgesetzt. Aber weder der allgemeine Grundsatz gesellschaftlicher Selbstgestaltung schließt an sich die Befriedigung der edelsten geistigen Bedürfnisse aus der Reihe unsrer Zwecke aus, noch haben die prak-

tischen Bestrebungen dieser Art sie immer ausgeschlossen. Viele Aufopferungen haben die Menschen im Namen der Freiheit auf sich genommen, und viele große geistige Güter sind anderseits aufgeopfert worden im Namen angeblich unbedingt zu achtender Ordnungen des menschlichen Lebens. Welche Irrthümer auch die leidenschaftliche Praxis begehen mag, die Theorie von der Selbstherrlichkeit der Gesellschaft ist von dem Vorwurfe der niederen Selbstsucht frei; den unbedingt verpflichtenden Ausspruch des Gewissens kann sie ebenso gern, wie jedes vorgefundene Naturbedürfniß, unter die thatsächlichen Bedingungen rechnen, denen die Versuche der Gesellschaft, sich die Art ihrer Ordnung zu bestimmen, Genüge zu leisten haben. Auch ihr liegt nicht die materielle Wohlfahrt und die Ungebundenheit des Einzelwillens allein am Herzen; auch sie sucht, indem sie alle sittlichen ästhetischen und sinnlichen Bedürfnisse zugleich zu befriedigen wünscht, das Himmelreich auf Erden, oder doch die Annäherung dahin, die auf Erden möglich ist, aber sie sucht dies Alles freilich auf einem andern Wege, als ihr zuweilen zugemuthet wird.

Den alten Streit, den wir schon so oft geführt haben, erneuern wir auch hier, den Streit gegen die Anbetung leerer Formen. Es ist beklagenswerth, wenn die Wissenschaft das farbenreiche Wirkliche dazu herabwürdigt, Darstellungen eines interesselosen Verhältnißspieles zwischen Einheit und Vielheit, Endlichem und Unendlichem, Mittelpunkt und Peripherie zu sein; es ist noch bedauernswürdiger, wenn Kunst und Religion, statt sich an dem zu begeistern, was alle Herzen erwärmt, das Höchste in Dogmen und Symbolen suchen, deren Bedeutung, wenn sie endlich begriffen ist, nur leeres Staunen erzeugen kann; aber es ist völlig unerträglich, wenn auch das gesellige und politische Leben in Formen gepreßt werden soll, die irgend Etwas bedeuten, aber dem Leben Nichts helfen. Und wie Vieles hat doch in dieser Beziehung der Tiefsinn unserer Zeit uns zugemuthet; wie oft hat man versucht aus Gleichnissen Analogien und Symbolen, deren Berechtigung und verpflichtende Beweiskraft unbegreiflich ist, das abzuleiten,

was nur aus den praktischen Bedürfnissen, die wirklich gefühlt werden, fließen darf! Nach dem verfehlten Gleichniß, mit dem schon Platon den Staat einen Menschen im Großen nannte, mußten sich die Stände der menschlichen Gesellschaft gefallen lassen, eine Nachbildung der physiologischen Arbeitsfunctionen des Leibes zu sein; als die Astronomie den Gemüthern imponirte, schien die Abstufung vom Centralkörper zum Planeten, von diesem zum Mond, und die verschlungene Regelmäßigkeit ihrer Bahnen, geheimnißvoll das Muster der Staatsordnung einzuschließen; minder willkürlich verfuhr schon, wer nicht in einem einzelnen Naturbeispiel, dem sich immer leicht ein entgegengesetztes gegenüberstellen ließ, sondern in dem Urgrund von Allem, in dem Wesen Gottes, in der Dreieinigkeit, in der gegenseitigen Spannung der göttlichen Eigenschaften das Vorbild suchte, nach welchem die Gliederung des geselligen und staatlichen Organismus auszugestalten sei. Alle diese Versuche vergessen, daß, was dem Einen recht ist, keineswegs auch einem ungleichartigen Anderen, ja oft nicht einmal dem gleichartig erscheinenden billig ist; was in jenen Vergleichungen Richtiges ist, das ist doch nicht vermöge der Analogie für uns gültig, sondern weil es ganz unabhängig und ursprünglich für unsere Verhältnisse gültig ist, läßt sich gelegentlich jene Analogie als Schmuck der Rede über diese Dinge, aber ohne weitere Beweiskraft, verwenden. Täuschender, aber nicht minder grundlos als diese willkürlichen Einfälle, sind Ansichten, welche die menschlichen Verhältnisse nach Begriffen von umfassenderer Geltung regeln wollen, die durch sich selbst sich zu allesbeherrschenden Principien zu eignen und deren Ausprägung in der Erscheinung der Aufgabe jeder Wirklichkeit sein zu müssen scheint. Wie sich logisch das Besondere dem Allgemeinen unterwirft, physisch Ruhe aus dem Gleichgewicht, Bewegung aus der Gegenwirkung ungleicher Kräfte entspringt, ästhetisch nur die Vielheit befriedigt, die in eine deutlich gefühlte Einheit sich zusammenfassen läßt, so sei auch die Gesellschaft verpflichtet, in der Sonderung und Unterordnung der Stände, in der Theilung der Arbeiten und der Rechte, in der Zusammen-

fassung des Ganzen unter die Einheit der Regierung jene Grundbegriffe der Wirklichkeit zur Anschauung zu bringen. Zur Anschauung zu bringen: denn allerdings nicht dies steht diesen Ansichten in erster Linie, daß jene geselligen Einrichtungen nützlich nothwendig unvermeidlich sind; sie sollen nicht ein Bedürfniß decken, sondern dasein, damit in ihnen jene formalen Ordnungsbegriffe widerscheinen. Aber die menschliche Gesellschaft ist nicht da, um Sprüchwörter aufzuführen, oder lebende Bilder zu stellen, an deren symbolischem Sinn sich Zuschauer auf anderen Sternen zu erfreuen hätten; das menschliche Leben mit der Unendlichkeit von Bestrebungen Leidenschaften Schmerzen und Sorgen, die es einschließt, ist viel zu ernst, um dazu verwendet zu werden. Nur diejenige Ordnung kann für uns verpflichtend sein, die in einem wirklichen redlichen Causalzusammenhange unerläßlich oder förderlich für die Erfüllung unserer menschlichen Bestimmung ist. Dies heißt nicht, daß die Organisation der Gesellschaft sich auf einige grobe Züge, dem dringendsten Bedürfniß entsprechend, beschränken und jede Einrichtung verschmähen soll, deren ideale Bedeutsamkeit dem Leben Schmuck geben könnte; so weit diese Bedeutsamkeit lebendig gefühlt wird, ist sie vielmehr selbst unter jene wirksamen Beförderungen unserer Vervollkommnung zu zählen; aber gefühlt muß sie werden, um berechtigt zu sein. Jede Form, deren symbolischer oder speculativer Sinn nur noch der Gelehrsamkeit oder einzelnen Augenblicken der Reflexion deutlich ist, ohne im wirklichen Leben irgend eine Thätigkeit anzuregen oder aufzuhalten, ist eine Künstlichkeit ohne verpflichtende Kraft.

Eine Ueberschätzung menschlicher Dinge überhaupt, an der unsere Philosophie nicht ohne Schuld ist, erzeugt oder begünstigt diese Irrthümer. Nachdem im Gegensatz zu der unveränderlichen Ordnung der Natur das geschichtliche Dasein lange für eine verworrene Flut gegolten, hat das Nachdenken, als es in ihm nicht minder als in der Natur die Spuren einer vernünftigen Entwicklung und Gliederung fand, die Formen in denen diese sich ausprägt, ebenso für Selbstzwecke zu halten sich gewöhnt, wie die

Gattungsbegriffe der Natur deren bezeichnen. So wie die Natur Thier und Pflanze erzeugt, nicht damit Etwas anderes, sondern damit Thier und Pflanze sei, so schien auch der Staat ein durch seine ewige Idee vorherbestimmter und vorgezeichneter Entwicklungszweck. Nicht um eines Andern willen sollte auch er sein, sondern die Aufgabe der Menschheit war, unter andern Formen ihrer Organisation, deren Begriffe gleichfalls als ewige Selbstzwecke Ziele ihrer Entwicklung waren, auch den Staat zu verwirklichen, damit der Staat sei. Dieser Ansicht ist eine verderbliche Neigung zu doctrinärer Ableitung politischer Grundsätze natürlich; sie glaubt ja, daß es eine ewige Idee des Staates gebe, nicht nur in dem Sinne einer stets gleichen Aufgabe, die er zu erfüllen habe, sondern in dem Sinne eines Musterbildes, dessen ausführliche stets gültige Gliederung unabhängig von jedem andern Zwecke eine um ihrer selbst willen sein sollende Form der Wirklichkeit sei. Weder in Bezug auf den Staat können wir dieser Auffassung beistimmen, noch betreffs aller andern Formen des menschlichen Lebens, welche man mit ihm zu einer Reihe von Entwicklungsstufen des Weltgeistes verbunden hat, die dieser in jenem Abschnitt seiner Bahn, in dem er menschliche Gestalt trägt, durchlaufe, um in jeder von ihnen sein eignes Wesen vollkommner zu verwirklichen. Alle diese Formen scheinen uns nicht einzelne Phasen und Lichtgestalten, in deren Umriß und Zeichnung das Höchste als Gegenwärtiges lebt, sondern Formen des menschlichen Ringens, in denen es gesucht wird. Es gibt kein anderes wahrhaftes Subject, keine andere Substanz, keinen andern Ort, in welchem irgend ein werthvolles oder heiliges Gut Wirklichkeit hätte, als das einzelne Ich, das persönliche Gemüth; über das innere Leben des subjectiven Geistes hinaus mit seinem Bewußtsein von den Ideen, seiner Begeisterung für sie, seinem Streben nach ihrer Verwirklichung, gibt es kein an sich höheres Gebiet eines sogenannten objectiven Geistes, dessen Gestaltungen und Gliederungen durch ihr bloßes Bestehen werthvoller wären als jenes. Alle Verhältnisse zwischen den Einzelnen, — denn in lauter Formen des geselligen Lebens sollte jener ob-

jective Geist sich offenbaren, — haben nur Werth, sofern sie Verhältnisse zwischen bewußten Wesen sind, und eben deswegen nicht blos zwischen ihnen im Leeren, sondern auch in ihnen bestehen, in dem lebendigen Gemüth ihrem Werthe nach gefühlt und genossen werden. Es liegt gar Nichts daran, daß Familie sei, wenn unter ihr nur der formelle Zusammenhang einer Geschlechtsfolge verstanden wird; in diesem Sinne sind auch die Thiere und viele Pflanzen eines Gartens Aeltern Brüder und Schwestern, aber sie haben Nichts davon; was sein soll, ist die Summe der Gefühle, die jene formalen Verhältnisse in den Gemüthern der Familienglieder erzeugen, gleichsam in Brennpunkten, in denen allein die Strahlen, die außerhalb Nichts bedeuten, zu einem leuchtenden wirklichen Bilde zusammenschießen. Und eben so wenig würde daran liegen, daß bürgerliche Gesellschaft Staat Kirche sei, oder daß sie in diesen oder jenen Formen sich entwickeln; gibt es für sie nothwendige Formen, deren Innehaltung verbindlich ist, so beruht deren verpflichtende Kraft immer auf dem Maße, in welchem sie den beständigen oder zeitweiligen Bedürfnissen der Menschen entsprechen und Bedingungen für ihre eigene Vervollkommnung und die ihrer äußeren Zustände enthalten.

Der Gesellschaft pflegt der Radicalismus atomistisch den Einzelnen, den Befugnissen und Beschränkungen, mit denen jene ihn bedingt, unbedingte und unveräußerliche Rechte der Person gegenüber zu stellen. Es gelingt ihm jedoch nicht, den Einzelmenschen als Subject von Rechten begreiflich zu machen. Den Mächten der Natur, dem Sturme der Krankheit, dem wilden Thiere gegenüber, machen wir kein Recht auf Sicherheit unserer Existenz gelten; wir fühlen, daß wir von Natur nur mehr oder minder ausgedehnte Fähigkeiten und den Wunsch ihrer Ausübung besitzen; aber zu Rechten werden unsere natürlichen Ansprüche nur, wenn es Jemanden gibt, der sie anerkennen kann. Allerdings werden

sie dann Rechte nicht nur in dem Maße, als diese Anerkennung wirklich erfolgt, denn sie kann fehlen, wo sie vorhanden sein sollte; aber eben so wenig besteht die Anerkennung, wenn sie erfolgt, in bloßem Gewahrwerden von Rechten, die ohne alle Beziehung auf wechselseitigen Verkehr schon fertig an der einzelnen natürlichen Persönlichkeit gehaftet hätten. Ansprüche Anderer nicht nur als eine möglicherweise sich gegen uns wendende Macht zu fürchten, sondern als ihr Recht zu achten, nöthigt uns nur das Gefühl einer sittlichen Verpflichtung, der Erfüllung menschlicher Bestimmung, die nur innerhalb der Gesellschaft möglich ist, durch Verzicht auf die völlige Ungebundenheit unserer Willkür förderlich zu sein. Unser Recht ist das, was der Andere als seine Verpflichtung gegen uns fühlt, und in Folge dessen auch als sein Recht von uns zurückerwartet. Sprechen wir daher von Urrechten der menschlichen Persönlichkeit, so fassen wir dabei den Menschen nicht als Einzelnen, sondern haben in dem Begriffe der Person ihn sogleich als Einen im Verkehr mit Anderen gedacht, als Glied einer Gesellschaft, deren Elemente zwar nicht immer alle mit allen in Wechselwirkung stehen, aber doch Rechte nur gegeneinander haben, sofern sie und so lange sie sich in einer solchen befinden.

Es ist der Fassung des Gedankens nach nicht ganz dasselbe, mag aber als hinlängliches Zugeständniß hier angesehen werden, wenn man zugibt, die Gelegenheit, Rechte gelten zu machen, komme allerdings erst in der Gesellschaft, ihr Inhalt aber stehe an sich fest als eine Reihe von Forderungen, welche die Bestimmung des Menschen zu ihrer Erfüllung im Voraus, allen speciellen Verhältnissen vorgreifend, erhebt. Es zeigt sich beim Uebergang zur Praxis bald, daß jene vorgreifenden Forderungen doch nur in sehr allgemeinen Ansprüchen bestehen, die dann, wenn es sich um das gemeinsame Leben einer Vielheit in derselben Welt, um die gemeinsame Benutzung ihrer Hülfsmittel und um die Verfügung über ihre Genußquellen handelt, um durchführbar zu werden, vieler näheren beschränkenden Bestimmungen bedürfen. Hier nun möchte man zwei Gebiete sondern, die in Wirklichkeit nie zu son-

dern sind. Das gemeinsame Leben einer Vielheit erzeugt alltäglich eine Menge immer in gleicher Art wiederkehrender Collisionsfälle der Ansprüche, die, um eine vernünftige Existenz überhaupt zu ermöglichen, allerdings den Einzelwillen zu einem bestimmten Verzicht auf seine Ungebundenheit zwingen. Die Normen solcher Verzichtleistung, hauptsächlich die privatrechtlichen Verhältnisse umfassend, seien verpflichtend, weil sie, im Allgemeinen wenigstens als Aussprüche einer immer gegenwärtigen in der Natur des Menschen und in der Natur der Sachen begründeten Vernunft, in jedem Augenblick sich von neuem selbst begründen. Anders verhalte es sich mit jenen gesetzlichen Bestimmungen, in welche die Menschheit geschichtlich gekommen sei, und die, das ganze Leben der Menschen umfassend und einschließend, ihrer Willkür Schranken setzen, für welche weder in dem Begriffe der menschlichen Bestimmung noch in der Natur der Dinge eine rechtfertigende Begründung zu finden sei. Diese herkömmlichen Festsetzungen in Geltung zu lassen, widerstrebe dem ewigen Vernunftrecht, welches gebiete, in jedem Augenblicke die Zustände der menschlichen Angelegenheiten unmittelbar nach seinen eignen unwandelbaren Gesetzen zu gestalten.

Es versteht sich, daß zu diesen nur geschichtlich erklärbaren Zuständen vor allem die politischen Verhältnisse und die Gliederung der Gesellschaft in verschiedene Stände gerechnet wird; aber nicht immer ist diese Grenzlinie gewiß gewesen; der Communismus beweist, daß auch wesentliche Theile des Privatrechts leicht zu jenen Gesetzen und Rechten gerechnet werden, die sich nur wie eine lange Krankheit fortschleppen. Eben dies zeigt die Unhaltbarkeit jener ganzen Unterscheidung. Könnte der Mensch seiner Bestimmung in der Einsamkeit nachleben und träte nur nebenher in gesellige Beziehung, dann freilich würde keine geschichtlich entstandene Form der Gesellschaft für ihn bindend sein ohne seine persönliche Zustimmung. Aber der Mensch hat keine Gewalt über Ort und Zeit seiner Geburt, die ihn beide sofort in ein Netz geschichtlich entstandener Lebensbedingungen verflechten;

zu der Selbständigkeit, die seine Natur ihm zuläßt, erwächst er nicht ohne den Beistand Anderer, die in diesem Thun selbst nur durch einen geschichtlich begründeten Rechtszustand der Gesellschaft geschützt werden; seine geistige Entwicklung würde nichtig sein, wenn derselbe Zustand der Gesellschaft ihm nicht auf unzähligen Wegen Bildungsstoffe zuführte und ihn in ihrer Benutzung begünstigte. Ehe er also die Persönlichkeit wird, die über ihre Rechte streiten könnte, ist er den Einrichtungen der Gesellschaft aufs Tiefste für die Entwicklung eben dieser Persönlichkeit verpflichtet. Und Gleiches gilt von der Gesammtheit. Eine Vielheit geistiger Wesen ohne alle Herkunft, die plötzlich mit gleicher Natur und in gleichem Grade der Entwicklung im Leeren entstanden wären, würde in willkürlicher Uebereinkunft in jedem Augenblick ihre Zustände von frischem gestalten können. Die menschliche Gesellschaft aber umfaßt unzählige Abstufungen der verschiedenen Lebensalter zugleich mit ebenso zahlreichen Abstufungen des Verpflichtethabens und des Verpflichtetseins, der vernünftigen Einsicht und der willenlosen Unmündigkeit; niemals ist sie daher als Ganzes ein Subject, das in Wahrheit einen gleichartigen allgemeinen Willen darstellen und gelten machen könnte; sie wird stets die Entschlüsse, welche sie faßt, als verbindlich auch für diejenigen ihrer Elemente ansehen müssen, welche sie nicht mit fassen konnten, und sie wird deswegen nicht verweigern können, auch anderseits geschichtlich überkommene Zustände, an deren Stiftung sie nicht betheiligt war, als zu Recht bestehend anzuerkennen. Es findet sich eben nirgends die Voraussetzung verwirklicht, die der Radicalismus macht, daß in der Gestaltung der menschlichen Gesellschaft von frischem angefangen oder unabhängig von dem Vergangenen fortgefahren werden könne.

Indessen ist dies doch nur die eine Seite der Sache. Die Geschichte schreitet fort, und die Bedingungen, durch die ein Zeitalter das menschliche Leben zu ordnen dachte, können weder unaufheblich maßgebend für die Zukunft sein, noch haben sie als Mittel zur Erreichung der menschlichen Zwecke die unbedingte

Majestät der sittlichen Gebote selbst. Nur dies würde ein die Sicherheit des menschlichen Daseins aufhebender Irrthum sein, veraltende Einrichtungen als an sich ungültig, unbillig werdende Rechte als von selbst erlöschend, Neuerungen, deren innere Gerechtigkeit unzweifelhaft, unmittelbar als rechtlich begründete Ansprüche zu behandeln. Eben durch jene geschichtliche Verknüpfung aller Dinge bleibt das Veraltende doch eine anzuerkennende Macht, mit der auf dem Wege Rechtens abgekommen werden muß, und neue Entwicklungstriebe können nicht unbeschränkt wie in leeren Raum emporwachsen, sondern müssen mit dem Bestehenden sich auseinandersetzen. Nicht einmal ein Zustand, der in aller Weise durch unrechtmäßige Gewalt begann, kann nach einiger Dauer ohne Weiteres mit allen seinen Folgen als ungültig beseitigt werden; das Leben der Gesellschaft hat nicht, während er bestand, pausiren oder sich jeder Beziehung zu ihm enthalten können: Verpflichtungen, an sich löblich, Rechtsgeschäfte von in sich zweifelloser Verbindlichkeit, Verdienste um die Wohlfahrt der Gesellschaft, sind eingegangen abgeschlossen erworben worden, welche alle formell auf Anerkennung oder Geltenlassen des rechtswidrigen Zustandes beruhen und die doch unmöglich mit der erzwungenen Grundlage wegfallen können, die sie benutzen mußten. Noch weniger kann, was einst Recht war, von selbst verschwinden, wenn der Geist der Zeiten sich ändert; die Consequenzen des einstigen Rechtes haben nach unzähligen Richtungen hin die ganze Gesellschaft mit persönlichen Verpflichtungen und Berechtigungen durchzogen, die nur durch Entschädigung, durch Verzicht und Gegenverzicht der Betheiligten, dem neu zu begründenden Zustande geopfert werden können. Dieser Verständigung nicht zu widerstreben, ist die sittliche Pflicht aller Parteien; das abscheidende Geschlecht kann nicht alle Zukunft an seine Lebensauffassung binden, das erwachsende nicht für sich allein die Welt in Anspruch nehmen, zu deren Beherrschung es nur durch jenes erzogen ist.

Unter der Herrschaft solcher Ueberzeugungen sehen wir die Gegenwart vielfach beschäftigt, gesetzliche Formen zu finden, welche ohne Unterbrechung der Rechtsstetigkeit den nothwendigen Fortschritt einzuleiten gestatten. Diese Bemühungen werden nur in einzelnen Richtungen Erfolg haben; die geschichtliche Arbeit der Menschheit läßt sich nicht bis zu dem Punkte ein für alle Mal abthun, daß von da an alle weitere Entwicklung kampflos als selbstverständliche Folge des endlich festgestellten geselligen Mechanismus vor sich ginge. Es muß hinreichen, wenn allgemeine Grundsätze, die jener Absicht günstig sind, zu leitenden Gesichtspunkten werden; immer aber werden Schwierigkeiten zurückbleiben oder neu entstehen, die in dem Augenblicke, wo sie am lebhaftesten gefühlt werden, nur durch zeitweilige Nothbehelfe beseitigt, nicht für alle Zukunft grundsätzlich gelöst werden können.

In jede Beschränkung fügt sich der Einzelwille leichter, sobald sie als unvermeidliche thatsächliche Vorbedingung des geselligen Zusammenlebens erscheint; er fühlt sich dagegen gereizt und beleidigt, wenn dieselbe Anforderung ohne Rücksicht auf diese ihre praktische Bedeutung als ein ursprüngliches Recht der Gesellschaft gegen ihn gelten gemacht wird. Thatsächlich wird die Gesellschaft stets eine erziehende leitende und bevormundende Macht über ihre einzelnen Glieder ausüben; zu den ersten jener allgemeinen Grundsätze aber wird es gehören, daß sie formell diese Wirksamkeit nicht als ein ihr zuständiges Recht behandele, und sie nicht, was dann leicht folgen würde, in viel größerer Ausdehnung, als die Natur der Sache verlangt, zu stehenden Einrichtungen systematisire. Von dem, was Sitte und Zeitgeist Gewohnheit und Mode verlangen, darf nicht mehr Gesetz werden, als unumgänglich nöthig ist, um das sociale Zusammenleben vor Uebergriffen roher Willkür zu schützen, und diese Gesetze werden die Form der Verbote, nicht die des Geheißes zu tragen haben. Ohne Zweifel hat die Gesellschaft ein Interesse auch daran, daß die Bildung ihrer Angehörigen eine gewisse Höhe überhaupt erreiche und eine bestimmte Richtung vor anderen nehme, und nicht im Mindesten widerstreiten

wir denen, welche in dieſer überwachenden Theilnahme einen erhabenen geſchichtlichen Beruf der Geſellſchaft erblicken; aber ſo wünſchenswerth es iſt, daß dieſe Ueberzeugung kräftig in den Gemüthern aller Einzelnen lebe und ihre Willfährigkeit zur Erwerbung jener Bildung ſtärke, ſo darf ſie doch nicht als Quell einer Befugniß auftreten, mit welcher die Geſellſchaft für die Gliederung eines von ihr vorzuſchreibenden Bildungsganges Gehorſam beanſpruchte. Der ſittliche Geiſt, welcher die Menſchheit beſeelen ſoll, wird überall um ſo vollkommner ſein, je unmittelbarer er von den höchſten Geſichtspunkten beherrſcht wird; der Mechanismus der geſelligen Einrichtungen dagegen hat nicht auf den höchſten, ſondern auf den nächſten und zweifelloſeſten Grundlagen zu beruhen. Der geſchichtliche Beruf eines Zeitalters und das nächſte Ziel ſeiner Bildung ſteht nicht Allen ſichtbar in den Sternen geſchrieben, ſondern wird von Einzelnen nach ihrem Verſtändniß gedeutet; den keineswegs ſichern Inhalt dieſer Deutung zum Rechtsgrund geſelliger Einrichtungen zu machen, läuft in eine Bevormundung Vieler durch Wenige aus, die ganz ruhig ertragen wird, ſofern ſie ſich von ſelbſt macht, und ſtets beleidigt, wenn ſie als Rechtsordnung auftritt. Die Geſellſchaft hat ſich daher nicht nur zu enthalten, ihre Bildungsforderungen zu ſehr ins Einzelne hinein feſtzuſtellen, ſondern auch das, was ſie verlangt, muß ſie, ſofern ſie es verlangt, als Bedingung einer Gegenleiſtung faſſen, welche ſie anzubieten vermag. Auf dieſem nüchternen Grunde des gegenſeitigen und allſeitigen Intereſſes ruhen die öffentlichen Einrichtungen ſicherer, als auf dem Vorgeben einer Einſicht in die ewige Weltordnung, die Niemanden zu ihrem ausſchließlichen Ausleger beſtellt hat.

Auch die Gegenleiſtungen der Geſellſchaft beſtehen weit mehr in natürlichen Rückwirkungen der in ihr verbundenen Intereſſen, auf welche ſie aufmerkſam zu machen hat, als aus Vortheilen, welche ſie abſichtlich und ausdrücklich gewährt. Denn die Geſellſchaft ſtiftet und verleiht nicht das Recht den Einzelnen, ſondern erkennt es an und verbürgt die Möglichkeit ſeiner Ausübung um

den Preis gewiſſer Verzichte auf ſeine unbeſchränkte Ausübung. Nur die Befugniſſe verleiht ſie, die erſt aus ihr, ſofern ſie conſtituirt iſt, entſpringen, die obrigkeitlichen Aemter, die keines Einzelnen natürliche Zuſtändigkeit ſein können, weil ſie ſelbſt ſchon auf geſchehenen Verzichten Anderer beruhen; im Uebrigen iſt ihre Macht beſchränkend, ihre Thätigkeit, ſoweit geſetzlich beſtimmt, gewährleiſtend und ſchützend.

Das Maß der Beſchränkungen, welche ſie dem Einzelwillen auferlegen darf, kann ſelbſt nur beſchränkt ſein. Keine menſchliche Ordnung darf das ganze Leben eines Menſchen unwiderruflich beherrſchen wollen; aus dem Staate, aus dem geſellſchaftlichen Stande und Berufe, aus der Kirche, aus dem Verbande ſeiner Nation auszutreten muß Jedem die Möglichkeit gelaſſen ſein, Jedem die Möglichkeit, geſchichtliche Abhängigkeitsverhältniſſe, in die er hineingeboren iſt, abzulöſen; nicht unbedingt zwar, und nicht ohne Gegenleiſtungen für die Verpflichtungen abgetragen zu haben, die er gegen alle jene Ordnungen hat, aber auch nicht als Gnade, ſondern als Recht ſoll ihm dies zuſtehen, als freie Perſönlichkeit wenigſtens nachträglich ſeine Zuſtimmung zu Lagen, in die er ohne Zuſtimmung gerieth, zu geben oder zu verweigern. Und auch nicht immer kann die Freiheit auf dieſe Möglichkeit des Ausſcheidens aus mißliebigen Verhältniſſen beſchränkt ſein, noch darf die Geſellſchaft überall verlangen, daß Jeder den Kreis verlaſſe, wo Geſetze herrſchen, die er nicht billigt; dem Eigenſinn und der Unbotmäßigkeit des Einzelnen gegenüber hierzu befugt, kann ſie doch nicht gegen den breiteren Strom eines ſich ändernden Zeitgeiſtes ſich ebenſo abweiſend und ablehnend verhalten. Sie hat nicht die Verpflichtung ſich neuen Anſprüchen kampflos zu fügen, aber wo ſie ſelbſt ihre Einheit verliert und in weſentlichen Ueberzeugungen zwieſpältig wird, kann eine conſervative Minderheit nicht dauernd eine diſſentirende Mehrheit aus dem Mitgenuß der geſelligen Ordnung ausſchließen, auf welchen dieſe eine Menge geſchichtlicher Anſprüche hat, die nicht durch ihre Abweichung von dem, was ſeiner Natur nach nicht unabänderlich iſt, erlöſchen können. Es iſt leicht

darüber zu ſpotten, daß auf dieſe Weiſe die ſo oft vernunftloſe Majorität der Stimmenzahl die menſchlichen Geſchicke entſcheiden würde, und zu verlangen, daß man die Stimmen wäge; man überſieht dabei die unbegreifliche Anmaßung der Vorausſetzung, daß es irgendwo ein unfehlbares Organ gäbe, welches jene Wägung vollziehen könnte. Da aber ſchon die Mehrheit der Stimmen zu zählen ſchwer genug iſt, ſo werden wir uns im Weſentlichen mit dieſem unvollkommnen Hülfsmittel der Entſcheidung zwar begnügen, aber in billiger Erkenntniß ſeiner Unvollkommenheit dafür zu ſorgen haben, daß es wo möglich ſelbſt ſeine eigene Correction ins Werk ſetze. Und dies kann praktiſch durch Nichts, als durch die Verzögerungen geſchehen, welche Geſetz und Verfaſſung der Verwirklichung der neuen Anſprüche bereiten. Von der Gewalt der Zeit allein iſt zu hoffen, daß ſie in Folge des freien Austauſches der Meinungen, der geſtattet und befördert werden muß, die Ueberzeugungen verbeſſern, Uebereilungen mäßigen, Mißverſtändniſſe aufklären, unbeſtimmte Träume zu ausführbaren Vorſchlägen geſtalten, den bleibenden Kern der ungewiſſen Beſtrebungen feſthalten und ſo in Wahrheit dem größeren Gewicht der richtigen Meinung den Sieg über die bloße Mehrheit der Stimmen verſchaffen wird. Wohl iſt es nicht unmöglich und mag Einigen ſehr wahrſcheinlich dünken, daß die Menſchheit dennoch dauernd delirire; aber dies würde ein geſchichtliches Unglück ſein, dem man auf keinem Rechtswege begegnen kann. Es iſt nicht von Jedem zu verlangen, daß er ſich dieſem Unglücke füge; wir können die geſchichtlichen Helden preiſen, die im Kampfe dagegen ſiegten oder zu Grunde gingen, aber mit dieſem Urtheile treten wir ganz aus den Grenzen der Betrachtung, die uns hier beſchäftigt. Denn der geſchichtliche Lauf der Dinge bleibt allezeit unſerer armen politiſchen und ſocialen Kunſt überlegen und auch in Zukunft wird er nicht ohne vielfache Unſtetigkeit durch Rechtsbrüche Staatsſtreiche und gewaltſame Umkehrung der Verhältniſſe weiter gehen. Dieſe geſchichtlichen Thatſachen, die nur bezeugen, daß augenblicklich die Leitung der Angelegenheiten unſerer rechtlichen Behandlung ent-

schlüpft ist, mag man nach ihrem Erfolge als Segen oder Unsegen beurtheilen; so lange es sich aber noch darum handelt, ob menschliche Vernunft den Lauf der Dinge beherrschen könne, dürfen sie niemals vorher als zulässige Factoren seiner Gestaltung angesehen werden. Alles zusammenhängende Interesse an den öffentlichen Angelegenheiten der Menschheit wird in seiner Wurzel geschädigt, sobald zu ihrer praktischen Leitung Gedanken, die dem Recht widersprechen, befugt erachtet werden; auf eine Willkür, die sich an die Stelle der Vorsehung setzt, Hoffnungen bauen ist nichts Anderes, als Heilung eines Ungemachs von der zweifelhaften Krisis einer künstlich erregten furchtbaren Krankheit erwarten. Schließen wir uns dem goldnen Worte Kants an: wenn es kein Recht mehr geben soll, so hat es auch keinen Werth mehr, daß Menschen auf Erden wandeln.

Von der menschlichen Gesellschaft haben wir gesprochen, als bestände sie, und als sei sie wirklich darin begriffen, sich die Gliederung zu geben, die ihrer Bestimmung und ihren Bedürfnissen entspricht. Aber als der Begriff der Gesellschaft aufkam, lebte seit Jahrtausenden die Menschheit in verschiedene Staaten vertheilt, zwischen denen feindliche Berührungen nie fehlten, und jeder Staat hatte längst durch eine Gliederung seines Lebens, die aus ganz andern Quellen floß, das Geschäft vorweggenommen, welches die Theorie der Gesellschaft erst beginnen möchte. Daher kann es scheinen, als sei es nutzlos, ihren Begriff von dem des Staates zu unterscheiden, der einzigen Form, in welcher bisher Gemeinschaften, welche alle Interessen des menschlichen Lebens umfassen, zu bestehen vermocht haben. Dennoch war es nicht ohne Werth, zu überlegen, welcher der beiden Begriffe die Voraussetzung des andern sei, ob der Staat als Grund der Möglichkeit aller menschlichen Gemeinschaft und die Quelle aller Pflichten und Rechte, oder ob die Bestimmung der Gesellschaft als das Ziel anzusehen sei, zu dessen Erreichung sie selbst die Form des Staates

als nothwendige Bedingung verlangt. Im letztern Falle wird leicht die Gesellschaft unter dem Staate, die treibende Wurzel unter der entwickelten Baumkrone, sich ganz verbergen können; aber bei allen Stürmen, welche die letztere beschädigen, würde man Hoffnung und Rath doch nur aus der Kenntniß des Lebenstriebes schöpfen können, der aus der ersteren quillt. Die vorangegangenen Betrachtungen lassen nicht mehr zweifelhaft, wie wir diese Frage beantworten; die eigenthümliche Entwicklung der neuern Zeit gibt ihr jedoch noch eine andere praktischere Bedeutung. Sie läßt es hoffnungsreichen Gemüthern wenigstens als möglich erscheinen, daß doch endlich an die Stelle der vielfachen Staaten, welche noch die gegenwärtige Welt theilen, eine allgemeine Gesellschaft treten könne, die eben um ihrer Allgemeinheit willen nicht mehr ganz die Form des Staates tragen würde, dessen Aufgaben sie übernähme, oder daß wenigstens ohne Aufhebung der bestehenden politischen Bildungen die Gesellschaft über sie eine Macht auszuüben berufen sei, welche sie bisher nur durch sie besessen hat.

In hohem Grade haben allerdings die sich mehrenden Beziehungen der verschiedenen Theile der Menschheit die Bedeutung der staatlichen Abgrenzungen geändert und dem Gedanken des Kosmopolitismus neue Anregungen gegeben. Gleichartige Formen des geselligen Verkehrs und der Lebenssitte, gleiche Begriffe von Ehre Pflicht und Anstand verbreiten sich über die Länder und über die verschiedenen Stände ihrer Bevölkerungen in dem Maße, als diese in den allgemeinen Verkehr gezogen werden; Künste und Wissenschaften finden nicht nur eine ausgedehnte gleichartige Pflege, sondern ihre ausgezeichnetsten Erzeugnisse verknüpfen sich mehr und mehr zu dem Schatze einer Allen zugänglichen Weltliteratur; längst breitet sich, zwar nicht alle Interessen des Lebens umfassend, aber seine edelsten und höchsten pflegend, die Kirche über die Grenzen der Länder aus, sie am meisten durch eine vielgliedrige weder an Territorien noch an Nationalität gebundene Organisation ausgezeichnet; unzählige Associationen zur Verfolgung wirthschaftlicher Zwecke vereinigen längst Angehörige verschiedener Staaten,

möglich gemacht durch die Achtung vor geschäftlichen Verpflichtungen, die das wechselseitige Interesse unterhält; über einen großen Theil des Erdballs findet so der Einzelne sich unterstützt und beschränkt durch einen Geist geselligen Rechts, der nicht unmittelbar einer politischen Zusammengehörigkeit der an ihm Theilnehmenden verdankt wird. Man wird einwerfen, daß in dem glücklichen Fall freiwilliger Wechselleistung des Billigen dieser internationale Verkehr die Beihülfe der Staatsgewalt nur ebenso entbehren könne, wie unter gleicher Bedingung der innere Verkehr der Einzelnen; seine Möglichkeit im Allgemeinen beruhe aber doch auf der andern Möglichkeit, durch Verträge die geschlossene Staatsgewalt eines entfernten Landes zur Erreichung versagter Gegenleistungen zu Hülfe zu rufen. Allerdings ist es jetzt so; aber es sei doch, wird die kosmopolitische Theorie einwerfen, nur deshalb so, weil bisher der einzelne geschichtlich entstandene Staat sich für eine Scheidelinie im Innern der Gesellschaft gehalten hat, und weil bei der ebenfalls geschichtlich entstandenen Verschiedenheit der Rechtsgewohnheiten, die jeder als für sich verbindlich anerkennt, keiner die Gewährleistung jenes internationalen Verkehrs im Allgemeinen übernehmen konnte und wollte, sondern jeder der besonderen Verträge zur Grundlage seines Einschreitens bedurfte. Auch die allgemeine Gesellschaft werde der verwaltenden gesetzgebenden richtenden und executiven Gewalten nicht entbehren können, aber sie werde solche einrichten, deren Thätigkeit nicht durch die Weitläuftigkeiten gestört würde, welche die jetzige Vielheit der Staaten verursacht.

Wir folgen nicht in die Einzelheiten solcher Entwürfe; für die Gliederung eines Gemeinwesens Musterbilder zu verzeichnen ist immer mißlich. Aus einem Begriffe des Staats die nothwendigen Functionen seines Lebens ableiten, für jede derselben ein besonderes Organ, für das Zusammenwirken dieser Organe bestimmte Normen aufstellen: das alles ist ganz werthlos, wenn man nicht beweisen kann, daß Menschen sich dazu hergeben werden, das zu verrichten und das zu erdulden, was ihnen diese logisch entwickelte Gliederung ihres Verkehrs zumuthet. Aber auch

eine sorgfältige Berücksichtigung der menschlichen Natur und ihrer Gewohnheiten, wie nur vielseitige Kenntniß des Lebens und der Geschichte sie möglich macht, liefert keine Idealbilder, deren Realisirbarkeit gesichert wäre; denn die Achtbarkeit und Berechtigung menschlicher Bestrebungen, welche ein noch entbehrtes Gut zu erreichen suchen, leistet nirgends Gewähr für die Achtbarkeit und Zulässigkeit des Gebrauchs, der von dem erreichten gemacht werden wird. Das allgemeine Gewissen der Menschheit mag langsam an Einsicht in unsere Verpflichtungen und unsere Bestimmung zunehmen; aber die lebendigen Geschlechter, die diese Bestimmung erfüllen sollen, wachsen jedes von Frischem mit allen Unvollkommenheiten und den gewöhnlichen Untugenden der Gattung empor, und selten zeigen sie sich, zur Macht gekommen, der wirklichen Herstellung des Besseren gewachsen, welches sie als Opposition gegen bestehende Mängel mit Recht verfochten. Von geringem Werth sind uns deshalb ausgeführte Entwürfe einer künftigen Gliederung der Gesellschaft; aber wichtig die allgemeinen Gedanken und Gesinnungen, die sich in ihnen aussprechen, denn diese werden unserer Behandlung der geschichtlich vorliegenden Verhältnisse auch dann eine bestimmte Richtung geben können, wenn die Erreichung jener allgemeinen Ideale selbst aufgegeben werden müßte. Nun hat seit den ältesten Zeiten der Streit der verschiedenen Staaten die Welt mit seinem Lärmen erfüllt und die allgemeine Stimmung der Gegenwart, auf Entfaltung aller geistigen Kräfte und jeder physischen Wohlfahrt bedacht, kommt sehr natürlich zu Zweifeln an der Berechtigung politischer Gestaltungen, die einerseits mit ihrer Organisation das ganze menschliche Leben zu umfassen beanspruchen und anderseits den Gewinn desselben unablässig den zerstörendsten Erschütterungen aussetzen. Und deshalb ist es der Mühe werth, zu fragen, was der Staat auch für die moderne Gesellschaft sei und bleiben müsse und in welchem Sinne seine geschichtlich entstandene Gestalt zu größerer Uebereinstimmung mit dem wachsenden Bedürfniß nach Freiheit der Entwicklung umgeformt werden dürfe.

Gemeinsamkeit der Sprache ist eine unerläßliche Voraussetzung für die Bildung der kleinsten Gemeinden, denn ohne unmittelbares, auf alle Kleinigkeiten des täglichen Verkehrs sich erstreckendes und jedem Theilnehmer gleichmögliches Verständniß ist eine Gesellschaft nicht denkbar, die für alle Interessen des Lebens verbunden sein soll. Die Bedürfnisse der Bildung finden jedoch innerhalb dieses kleinsten Kreises nicht volle Befriedigung; schon die Beschaffung der materiellen Mittel nöthigt zu auswärtigem Verkehr, nicht minder sucht das geistige Streben die einseitigen Anregungen, welche der tägliche Umgang ihm gibt, durch vielfältige Berührung mit fremden, aber verständlichen Lebenskreisen zu ergänzen. Wo nicht geographische Bedingungen Anderes gebieten, nähern sich deshalb zuerst die sprachverwandten Gemeinden; nicht nur gemeinsam anerkannte Rechtsanschauungen und dem gegenseitigen Verkehr dienende Einrichtungen, sondern auch das Bewußtsein eines geistigen Gemeinbesitzes verknüpft sie um so inniger, je höhere Entwicklung Kunst und Wissenschaft erlangen, zu wechselseitiger Theilnahme und zu löblichem Wetteifer. Wie jedoch der Einzelne erst in der Fremde den Werth der Heimat voll empfindet, so empfängt auch die volksthümliche Bildung und das Verwandtschaftsgefühl des Zusammengehörigen seine letzte Vollendung durch den Gegensatz gegen das Außerheimische. In geringerem Grade, so lange der eigenen Cultur die fremde Umgebung nur Roheit entgegenstellt, in höherem dann, wenn innerhalb allgemeiner Civilisation nicht mehr Menschheit gegen Thierheit, sondern die feinsten und reizbarsten Eigenthümlichkeiten volksthümlicher Sitte und Empfindungsweise gegen einander stehen. In der modernen Welt hat daher die weite Verbreitung vieler gleichartigen Bildungselemente die Gegensätze der Völker nicht verwischt, sondern gesteigert und allgemein jene Einheitsbestrebungen erzeugt, welche alle materiellen und geistigen Kräfte eines spracheinigen Stammes so eng als möglich zu verknüpfen suchen, um durch deren so gesteigerte Wechselwirkung theils dem Volke einen ehrenvollen Antheil an der Bildungsarbeit der Menschheit zu sichern, theils um es gegen den

Uebermuth zu vertheidigen, mit welchem das Selbstgefühl jeder entwickelten Nationalität zur Unterdrückung fremder neigt.

Gemeinsamkeit der Abstammung Sprache und Sitte begründet jedoch allein die Form des Staates noch nicht; diese Form haben nicht nomadisirende, sondern nur seßhafte Völker ihrem nationalen Leben zu geben vermocht. Und zwar ist das Territorium nicht nur der räumliche Bezirk, in welchem die Nation haust und zu finden ist, wie Pflanzenarten ihre Standorte und jede Thiergattung ihr Revier hat: es kommt weit mehr als beständiges Object einer gemeinsamen Arbeit in Betracht, welche die sonst nur wie parallel verlaufenden Elemente des sprach- und geschlechtsverwandten Stammes erst zu einem festen und haltbaren Gewebe durcheinander fügt. Denn die Vertheilung dieser Arbeit scheidet die Berufszweige, deren unerläßliche Wechselbeziehung die Nothwendigkeit einer stetigen umfassenden vielgliedrigen Verwaltung fühlbar macht; die Ueberlieferung derselben Arbeit von Geschlecht zu Geschlecht schafft dem Volke seine Geschichte und das Bewußtsein einer geschichtlichen Aufgabe, zu deren Erfüllung die besten jener Thaten geschehen, die dem menschlichen Leben erhebenden Werth geben; selbst jene unausdrückbaren Schattirungen der Stimmung und der Lebensauffassung, die des Volkes geistigstes Eigenthum bilden, hängen mehr oder minder mit den Gewohnheiten seiner Arbeit zusammen. Ein Territorium, groß genug, um innerhalb seiner Grenzen eine Mannigfaltigkeit menschlicher Lebensberufe zu gestatten, und reich genug, um nur zu entbehrlicher Verschönerung des Daseins der Fremde zu bedürfen, dies Territorium nicht in neuem, sondern in ererbtem Besitz eines spracheinigen Volkes, das an seine Heimat eine Fülle geschichtlicher Ueberlieferungen knüpft, und das nun alle seine wirthschaftlichen und geistigen Kräfte unter fester einheitlicher Regierung anspannt, um seine eigenthümliche Stelle in der Bewegung der Bildung auszufüllen: dies ist ein in sich vollendetes Bild menschlicher Gesellschaft, das weder eine maßlose Erweiterung, ohne farblos, noch eine bedeutende Verengung zuläßt, ohne kleinlich zu werden.

So weit der geſchichtliche Beſtand den Stoff zu ſolchen Geſtaltungen und die Möglichkeit darbietet, ſie ohne Rechtsbruch herbeizuführen, ſind die Beſtrebungen zu ihrer Verwirklichung gerechtfertigt und es iſt weder zu vermuthen noch zu wünſchen, daß aus der Zukunft dieſe farbenreichen Gegenſätze verſchwinden. Nicht zu wünſchen: denn ſelbſt das Verlangen, daß die ſittlichen Gebote gleich mächtig die ganze Menſchheit beherrſchen ſollen, verräth, wenn aus ihm die Forderung einer Vertilgung jener Mannigfaltigkeit entſpringt, doch nur von neuem jenes oft bekämpfte Vorurtheil, welches die Wirklichkeit zum bloßen Beiſpiele der allgemeinen Geſetze machen möchte, in deren Befolgung ſie allerdings ihren lebendigen Inhalt allein entfalten kann. Das Ganze der Sittlichkeit beſteht für den Einzelnen nicht ſchon darin, daß jeder nur überhaupt die ſittlichen Gebote erfülle, mithin Einer gerade ſo ſei, wie der Andere; ſondern innerhalb dieſes Gehorſams gegen das Allgemeine ſoll jeder ſeine eigene Individualität entwickeln und durch das Gute, das nur er und kein Anderer ſo leiſten kann, den unerſchöpflichen Reichthum der ſchönen Folgen bezeugen und verwirklichen helfen, die aus dem Grunde der ſittlichen Ideen entſpringen können. Die Völker haben keine andere Aufgabe: auch ſie ſollen nicht nur charakterloſe Beiſpiele menſchlicher Gemeinſchaft überhaupt ſein, die ohne Schaden in die Eintönigkeit einer allgemeinen Geſellſchaft verſchmelzen könnten, ſondern jedes hat eigenthümliche Formen ſeines Lebens aus ſich ſelbſt zu entwickeln, unbeſchadet der Gemeinſamkeit ſittlicher Grundſätze, nach denen alle ihre wechſelſeitigen Beziehungen ſich regeln müſſen. So wenig aber, wie zu wünſchen, iſt jene Verſchmelzung zu erwarten. Alle noch zu hoffenden Erleichterungen des Verkehrs werden hinreichen, um wirthſchaftliche Mängel auszugleichen und auf wohlthätige Weiſe den Geſichtskreis der Völker über die Engigkeit heimiſcher Vorurtheile hinaus zu erweitern, aber ſie werden nie die großen Maſſen der Menſchheit in ſo durchgängige Berührung mit einander bringen, daß das wachſende Bewußtſein der Pflichten eines allgemeinen Verkehrs zur Abſtreifung alles volksthümlichen

Naturells werden könnte. Was von dem letzten Erfolge in der That eingetreten ist, wie das Verschwinden mancher äußeren nationalen Sitte in Umgang Tracht und Rede, haben wir zu größerem Theil als baaren Verlust, nur zu kleinerem als eine zur Erlangung jener Vortheile unentbehrliche Aufopferung anzusehn. Deshalb hoffen wir, der Fortschritt der Bildung werde durch immer sich vertiefende Ueberzeugung von der sittlichen und wirthschaftlichen Verknüpfung der Menschheit jene allgemeine Gesellschaft mehr und mehr so realisiren, daß ihr Dasein und die Sicherheit ihrer Gliederung jedem wohlthätig fühlbar wird, der sie aufsucht; aber anderseits zweifeln wir nicht, das dies Ganze der Welt stets zu groß und unübersichtlich erscheinen werde, um nicht dem Einzelnen die engere Heimat unentbehrlich zu machen, die er für all sein Fühlen Denken und Handeln nur in seinem Volke seinem Vaterlande seinem Staate findet.

Nur eine Nation, der die Geschichte die günstigen Bedingungen ihrer Existenz, die wir bisher voraussetzten, gegeben oder gelassen hat, besitzt die Mittel und den natürlichen Trieb zur vollkommnen Bildung eines Staates. Verschiedensprachige Völkertrümmer, welche der Lauf der Dinge an Territorien gefesselt hat, deren ungünstige Lage die Kleinheit der Volkszahl nicht ausgleicht, mögen durch starke wirthschaftliche Interessen zu gegenseitiger Verbindung gedrängt sein; aber ihre Vereinigung, obwohl sie eine weit ausgedehnte Gemeinsamkeit der Verwaltung und der Vertheidigung einschließen mag, hat doch den Charakter einer Association mehr als den eines Staates. Den einzelnen Gliedern fehlt die Selbständigkeit, dem Ganzen die bleibende und natürliche Einheit, denn auch die wirthschaftliche Bedeutung der Länder wechselt im Laufe der Zeit und das früher Zusammengehörige kann später zum Auseinandergehen neigen. Die Rücksicht auf Vortheile, welche ein internationaler Verkehr, richtig geordnet, von selbst herbeiführen würde, ist hier zum bestimmenden Grunde geworden, eine politische Einheit aufzubauen, für welche nicht alle wesentlichen Bedingungen gegeben sind und nicht völlig durch die allerdings anzuerkennende einigende Kraft einer lange gemeinsam erlebten Geschichte ersetzt werden.

Aus der Gesellschaft entwickelt sich der Staat durch die Anerkennung einer geschichtlichen Haftbarkeit der einzelnen Generationen für die Erhaltung und Mehrung eines materiellen und geistigen Gemeinbesitzes, den jedes lebende Geschlecht als ein Fideicommiß der Vorzeit zu betrachten hat, und für dessen Benutzung und Entwicklung es der Nachwelt verantwortlich ist. Jede frei eingegangene Association ist vollkommen souverain in der Wahl ihrer Zwecke und Mittel und in jeder augenblicklichen Veränderung beider; sie hat nur die Verpflichtung, die Minderheit zu entschädigen, die dem neuen Wege nicht folgen will, und da Niemand ein unablösbares Recht auf Theilnahme an einer willkürlich geschlossenen Verbindung haben kann, so wird die Minorität sich mit dieser Entschädigung begnügen müssen. Das Ganze des menschlichen Lebens ist kein freier Vertrag, sondern die Einzelnen werden in es hineingeboren; der augenblickliche Bestand der Gesellschaft hat nicht die Befugniß, die Rechtsbildungen der Vergangenheit zu ignoriren oder alle Zukunft durch seine Beschlüsse zu vinculiren; er hat weder das Recht noch die Möglichkeit, die zu entschädigen, die der Beweglichkeit seiner Meinungsänderungen nicht folgen wollen. Ein gedeihliches menschliches Leben ist nur möglich, wenn die Gesellschaft sich vor sich selbst sicher zu stellen sucht, und alle wesentlichen Grundlagen ihrer Existenz, nicht nur die allgemeinen Rechtsgrundsätze ihres nationalen Gewissens, sondern auch die ihrer Lage nothwendigen Maximen der Verwaltung und jeglicher Lebensgestaltung durch Bildung einer starken stetigen alle Traditionen der Gerechtigkeit wahrenden Regierung über die Einflüsse ihrer eignen veränderlichen Stimmung hinaushebt. Diese vier Elemente sind es, die den Staat bilden: das spracheinige Volk, das ein natürliches Interesse seiner Einheit hat, das angestammte Territorium, das ihm die Mittel zur Behauptung seiner Selbständigkeit gewährt, die Regierung, welche die geschichtliche Continuität des nationalen Geistes vertritt, endlich die allgemeine Ueberzeugung, daß alle Freiheit der Einzelentwicklungen, ihr Streit und ihr Fortschritt, durch rechtliche Vereinbarung des Volkes und der Regierung erfolgen müsse.

Auch dies ist ein Ideal, dessen Verwirklichung in verschiedenen Formen des Verhältnisses zwischen Regierung und Volk gesucht werden kann. Gewiß ist jede Verfassung, die den Umständen zweckmäßig entspricht, unter diesen Umständen jeder andern vorzuziehen, die ihnen nicht entspricht; aber eine Abstufung des Werthes verschiedener Staatsformen ist hierdurch nicht im Allgemeinen verneint. Es liegt uns fern, aus irgend welchen doctrinären Gründen, die keine Bedeutung im Leben haben, die erbliche Monarchie als denknothwendige Einrichtung nachzuweisen, aber darin stimmen wir dem modernen Bewußtsein bei, daß praktisch nur in ihr die Form der Regierung gefunden sei, welche an sich und unter den Bedingungen der Gegenwart die größte Bürgschaft einer stetigen Entwicklung darbiete. Durch keine Erfindung kann man hoffen, alle Krankheit alle Uebel und alles Unglück zu verhindern; durch keine sociale Einrichtung läßt sich die Möglichkeit ihres Mißbrauchs und ihrer unvollkommenen Durchführung beseitigen, durch keine Verfassung endlich den unruhigen und neidischen Wünschen der Thorheit die volle Befriedigung sichern, auf welche der Wünschende überhaupt nur als Glied der Gesellschaft irgend eine Hoffnung hat. Nichts als das Mögliche zu verlangen, wird jeder Regierungsform gegenüber nothwendig sein; von diesem aber gewährt die erbliche Monarchie mehr als andere.

Vor allem soll der natürliche Kampf der Gesellschaftsklassen, deren jede ihre besonderen Interessen so weit als möglich verfolgt, nicht zu einem Kampfe um die politische Gewalt werden; und dieser eine Grund wird republikanische Verfassungen nur unter speciellen Bedingungen heilsam sein lassen. Wo ein kleiner Staat durch die Eigenthümlichkeit seines Bodens und seiner Lage oder durch besondere geschichtliche Fügungen alle seine Angehörigen auf gleiche Erwerbsquellen und gleiche Beschäftigung angewiesen sieht, können diese gleichartigen Interessen auch eine weitausgedehnte Betheiligung der Einzelnen an ihrer Vertretung zulassen. Es hat Ackerbaurepubliken Hirtenrepubliken Handelsrepubliken gegeben; doch keine von ihnen hat alle Zweige menschlicher Bildung eher

gepflegt, bis sie reich geworden eine Aristokratie erzeugt hatte, die der Menge keinen nennenswerthen politischen Einfluß übrig ließ. Eine größere Gesellschaft, mit einer Mannigfaltigkeit in einander greifender Berufe, wird durch Annahme republikanischer Formen allemal eine merkliche Einbuße an Vielseitigkeit ihrer Humanität erfahren und das durch Nichts zurückgehaltene Uebergewicht des Reichthums oder der tonangebenden Lebensrichtungen wird die politischen Institutionen einseitig zu seinen Gunsten ausbeuten oder durch Aufreizung des Widerstandes sie beständigen Schwankungen aussetzen. Es ist billig, daß die verschiedenen Klassen der Gesellschaft mit ihren Wünschen und Forderungen von der Regierung gehört und beachtet werden, aber es ist nicht wünschenswerth, daß aus ihnen selbst die Regierung bestehe. Jede Form der Verfassung, die aus Wahlen entweder ein zeitweiliges oder lebenslängliches Oberhaupt oder eine regierende Behörde hervorgehen läßt, führt die Eifersucht der verschiedenen Berufsarten Stände Confessionen zu einem ungehörigen die Stetigkeit der Staatsentwicklung unterbrechenden Einfluß; es ist wesentlich, daß der Besitz der höchsten Staatsgewalt über alle Bewerbung erhaben sei, daß der regierende Wille keiner Gesellschaftsklasse angehöre, daß er nicht genöthigt sei, durch einseitige Verfolgung irgend eines Interesses Unterhalt Gewinn und Schmuck des Lebens zu suchen, daß vielmehr die Ausnahmsstellung, die er genießt, ihm alle Güter von Anfang an gewähre und seinem Ehrgeiz kein anderes Ziel noch zu erreichen lasse, als den Ruhm gewissenhafter Verwendung seiner Gewalt zur Erhaltung und Mehrung des ihm Anvertrauten.

Daß die Gesellschaft aus concentrischen Kreisen, wie die Einen sagen, aus verschlungenen nach der Meinung der Andern bestehe, oder daß sie pyramidal von einer breiten Grundlage aufsteige, und daß alle diese Gestaltungen einen untheilbaren Mittelpunkt oder Schlußpunkt fordern: das freilich ist kein Grund für die erbliche Monarchie, denn sie ist weder ein Gegenstand der Geometrie, noch handelt es sich mit ihr um die Composition eines Bildes von malerischem Effect. Daß die Nation sich selbst, ihre

Intereſſen und ihren Genius in Einer Perſönlichkeit verkörpert zu ſehen ſich ſehne, gilt uns mehr; denn dieſe Verkörperung iſt in der That von pſychologiſcher Wirkſamkeit, weil ſie nicht eine bloße abſtracte Symbolik iſt, ſondern ein Verhältniß von Perſon zu Perſon begründet, das in lebendigen Geſinnungen der Treue der Verehrung der Bewunderung der Liebe von der einen, der Gerechtigkeit des Wohlwollens und der Gnade von der andern Seite, mit ſeinem Segen die kleinſten Verhältniſſe des Lebens durchdringen kann. Doch iſt an ſich dieſe Verkörperung des Staates nicht an die Einheit des Oberhauptes gebunden; auch in einer Ariſtokratie, einem Patriciat leitender Familien könnte ſie gedacht werden, und ſo groß iſt die natürliche Neigung der Menge, ſich führen zu laſſen, daß ſie bei einiger Schonung ihrer Intereſſen und ihrer Gefühle auch in dieſer Mehrheit von Perſonen die leibliche Erſcheinung des Ganzen verehren würde. Allein eine bevorzugte Geſellſchaft iſt in ihren Vorurtheilen, die durch beſtändigen inneren Widerhall genährt werden, gewöhnlich beſchränkter, in ihrer Geſinnung hochmüthiger, in ihren Beſchlüſſen härter als der Einzelne, deſſen Stellung, über jeden Vergleich erhaben, keine Abwehr zudringlicher Gleichberechtigungsanſprüche bedarf. Von dem Einen Fürſten iſt Schonung und Ausgleichung unbilliges Druckes der Geſetze und der Umſtände eher zu erwarten, als von ariſtokratiſchen und demokratiſchen Majoritäten, denen die Theilung der Verantwortlichkeit und die Unperſönlichkeit ihrer Entſchlüſſe die größte Härte theils doctrinärer Conſequenz theils grauſamer Leidenſchaft leicht macht. Am meiſten aber warnt uns die Geſchichte, durch Vertheilung an mehrere gleichzeitige Träger die Staatsgewalt für dieſe zum Zielpunkt einer Bewerbung zu machen, welche den ungetheilten Beſitz derſelben durch Spaltung des Volkes in Parteien und durch ungerechte Begünſtigung der mächtigeren Intereſſen anſtrebt.

Aus dem Gefühl dieſer Gründe iſt die urſprüngliche Führerſchaft der Stammesfürſten, nicht das ſpäter ausgebildete Königthum entſtanden; aber ſie ſind die Motive, die dauernd in den Völkern die Bereitwilligkeit erhalten, dem geſchichtlich entſtandenen

Königthum die Leitung ihrer öffentlichen Angelegenheiten unter dem privatrechtlichen Titel eines erblichen Familienbesitzes zugehörig zu denken. Dem möglichen Mißbrauch dieser Staatsgewalt haben sie, je bestimmter sie diese Berechtigung der Legitimität anerkannten, um so mehr für nöthig gehalten, eine Vertretung ihrer eignen Rechte gegenüberzustellen, und haben so die constitutionelle Monarchie, die Lieblingsschöpfung des letzten Jahrhunderts, begründet.

Es wäre interessant, voraus zu wissen, wie einst spätere Zeiten über den Constitutionalismus der Gegenwart urtheilen werden. Sie würden gewiß Unrecht haben, wenn sie seinen Grundgedanken eines beständig zu erneuernden Einvernehmens zwischen der lebenden Generation und der Regierung wieder aufgeben wollten, welche, wem auch immer übertragen, die geschichtliche Idee des Ganzen gegenüber den wechselnden Interessen des Tages vertritt. Mit mehr Grund würden sie vielleicht zweifeln, ob der Complex der jetzt üblichen Formen des constitutionellen Lebens auch nur der glücklichste Behelf in der geschichtlich bedingten Lage unserer Zeit gewesen ist; aber gewiß werden sie Recht haben, wenn sie ihn nicht für ein Ideal in dem Sinne halten, in welchem ein wohlmeinender Doctrinarismus ihn als das Erzeugniß vollkommner politischer Einsicht gepriesen hat. Höchst ungerechte Unterdrückung des dritten Standes, dem bei Ueberbürdung mit Lasten keine regelmäßige Vertretung seiner Interessen zu Gebot stand, hatte im Zeitalter der Revolution einen leidenschaftlichen Haß gegen alle Unterschiede rechtlicher politischer und gesellschaftlicher Geltung entflammt; die nicht minder drückenden Hemmungen, welche die veralteten Formen der Zünfte Innungen und Corporationen der freien Bewegung der Kräfte entgegenstellten, hat dann auch den friedlicheren Liberalismus veranlaßt, die völlige Aufhebung dieser Einrichtungen ihrer dringlichen Umgestaltung vorzuziehen. So entstand der Begriff des Staatsbürgers, theoretisch eine sonderbare Erfindung, überflüssig, wenn sie nur diejenigen be-

zeichnen soll, die, unter keines Anderen Vormundschaft, unmittelbar den gleichen Gesetzen für Alle unterstehen und unmittelbar zu den allgemeinen Leistungen verpflichtet sind, aber sehr bedenklich, wenn er diese rechtlich gleichen Atome sofort auch für politisch gleichwerthige Elemente ausgibt. Mit den Lieblingsmeinungen unserer Zeit bin ich freilich in völligem Widerspruch, wenn ich diese Geringschätzung des corporativen Elements für unseren wesentlichsten Fehler ansehe. Nicht dahin wollen wir natürlich zurück, auf Körperschaften, für deren Bestehen schon kein probabler Grund zu finden ist, Privilegien zu häufen, für die noch weniger ein begreiflicher Rechtsanspruch bestände; wohl aber würde einestheils eine lebendige Zusammenfassung des Zusammengehörigen die Disciplin unterhalten, deren wir so sehr bedürfen und die wir doch durch allgemeine Gesetze nicht erzwingen können; anderseits würden diese Verbindungen, wie sie theils die wesentlichsten Berufe, Ackerbau Industrie Handel Kunst und Wissenschaft, theils local die eigenthümlichen Lebensverhältnisse verschiedener Landschaften repräsentirten, die wahren Einheiten bilden, deren Vertretung durch Ausgleichung ihrer Interessen die Bedürfnisse des Ganzen zu decken hätte.

Ich will nicht durch den Versuch ermüden, Zahl und Ordnung dieser Einheiten festzustellen; ich begnüge mich zu erinnern, daß sie weder an sich noch für jeden Staat von gleichem Gewicht unter einander sein können; die nähere Bestimmung ihres Zusammenwirkens ist nicht die Aufgabe einer allgemeingültigen abstracten Staatslehre, sondern die einer concreten Politik. Auch hierin verstoße ich gegen die begünstigten Auffassungsweisen unserer Zeit. Dem Begriff des Staatsbürgers entsprechend betont sie auch den des Staates selbst in einer Weise, als wären es nicht die Völker, die zum Zwecke ihres Lebens sich ihre staatlichen Formen bilden, als wenn vielmehr an sich der Staat als der feste Rahmen bestände, dem jedes nationale Leben sich anbequemen müßte. Allerdings bedingen die gleichartigen Bedürfnisse aller menschlichen Gesellschaften auch weitreichende Analogien ihrer formellen Verfassungen; allerdings gelten anderseits Beschlüsse nur im Bereich des einzelnen Staates, von dessen Ver-

tretung sie gefaßt werden, und nur durch die hier vorhandenen Verhältnisse pflegen sie veranlaßt zu sein. Allein, wenn auch deshalb im Einzelnen nicht unmittelbar schädlich, so gibt doch diese Vergötterung des Staatsbegriffes unseren Bestrebungen eine falsche Färbung; sie veranlaßt eine überflüssige Menge doctrinärer Weisheit, die Vieles von dem, was örtlich und zeitlich wandelbar sein müßte, unter dem Titel einer staatlichen Function zu centralisiren und festzusetzen sucht, während sie umgekehrt nur zeitweilig bewilligen und beschließen mag, was zu den unaufheblichen Nothwendigkeiten des nationalen Lebens gehört. Die Einheit Deutschlands verdanken wir den Machtmitteln, welche die staatlichen Gewalten geschaffen hatten; aber die Opferwilligkeit, die den Erfolg sicherte, beruhte auf der Liebe zu Deutschland, nicht auf der Begeisterung für „den Staat", von welchem Allgemeinbegriffe uns Europa ja die mannigfachsten Beispiele zur Auswahl bietet. In der That, je mehr wir diese Abstraction als die höchste Quelle unserer Rechte und als den Empfänger unserer Leistungen ansehen, um so zweifelhafter wird der Grund zu unserer Verpflichtung, doch eben nur dem einen Staat diese Dienste zu gewähren und die Unterstützung eines anderen als Verrath zu scheuen. Andere Völker leben nicht unter dem Eindrucke derselben Vorstellungsweise. Wenn ein dringlicher Augenblick eintritt, hören wir: Altengland erwartet, daß Jeder seine Schuldigkeit thue, oder: Frankreich will es, oder das heilige Rußland und das Sternenbanner rufen die Ihrigen; nur die starke Hand, der unsere auswärtigen Angelegenheiten anvertraut sind, hält auch für unser inneres Leben das nationale Banner hoch und diesem werden wir folgen; die allgemeine Staatsfahne ohne Farbe und Embleme, die unsere Theoretiker und Parteiführer schwingen, wird schwerlich eine begeisterte Nachfolge erwecken. Nicht das beklagen wir, daß große Verkehrszweige in eine öffentliche Verwaltung vereinigt werden sollen; denn das Bedürfniß des Volkes selbst kann diese Maßregel rechtfertigen; aber darin sehen wir eine Verstaatlichung, die zu fürchten ist, daß die Nation ihr ganzes eigenes Leben von dem selbstgeschaffenen Staate zu Lehen nehmen

will, daß man das gemeine Wesen einseitig als ein Rechtsverhältniß auffaßt, und folgerichtig durch eine bloße Staatsverwaltung die Regierung zu ersetzen sucht, die stets eine wesentlich politische Thätigkeit ist.

Dies sind Theorien; wüßte ich die Maßregeln anzugeben, durch welche sie ohne Schwierigkeit praktisch ausführbar würden, so würde ich glauben, ein großes staatsmännisches Räthsel gelöst zu haben. Nur so viel ist klar, daß die bestehenden Einrichtungen zur Erfüllung unserer Wünsche untauglich bleiben würden. Durch eine Vertretung, welche aus den corporativ zusammengefaßten Berufszweigen hervorginge, für jede Frage den sachverständigen Stimmen das ihnen zukommende Gewicht zu sichern, würde ohne Zweifel nur als strafwürdiger Angriff auf die staatsbürgerlichen Rechte angesehen werden, die man sich nun einmal gewöhnt hat, nur in der Form einer Volksvertretung für ausübbar zu halten. Und doch lehrt eine einfache Berechnung, daß jeder Mechanismus directer oder indirecter Wahlen aus der ungeschiedenen Masse des Volkes zwar dem Einzelnen die kleine formelle Befriedigung gewährt, mit dabei gewesen zu sein, daß aber der weitere Erfolg gänzlich seinen Händen entschlüpft und die Entscheidungen, ohne Rücksicht auf seine eignen Wünsche und Erwartungen, in die Hände der „Ich und meine politischen Freunde" übergehen. Auch ist klar, daß Verhandlungen großer Versammlungen wenigstens nicht mehr die einzige Form sein könnten, in welcher die Wechselwirkung der Factoren stattzufinden hätte, welche wir an die Stelle der vorhandenen gesetzt wünschen. Aber hierüber haben wir ja Erfahrungen gemacht, und ich begegne wohl nicht zu zahlreichem Widerspruch, wenn ich eines Preises würdig die Beantwortung der Frage finde, ob es nicht möglich ist, die wahren Güter eines constitutionellen Staatslebens auch ohne die Form einer parlamentarischen Volksvertretung zu erreichen?

Von anderer Seite her drängt gegen die bisherige Ordnung der Socialismus an; auch er mit dem Verlangen, das gemeine Wesen auf ganze neue Grundlagen gestellt zu sehen. Er hat indessen bisher nicht davon überzeugen können, daß die Einführung

des Neuen gelingen könnte, ohne den Druck, der jetzt allerdings die eine Seite des Volkes trifft, mit gleicher Schwere auf die andere überzulaſten; und ebenſo wenig davon, daß die gewünſchten Einrichtungen auch nur ſo weit lebensfähig ſein würden, daß der Verſuch, ſie herzuſtellen, gerechtfertigt wäre. Die Theorie des abſtracten Staates wird die Hülfe ebenſo wenig bringen; aus ihr laſſen ſich Befugniſſe und Pflichten entwickeln, aber keine Auskunft darüber, woher die Mittel kommen ſollen, nun jene zu benutzen und dieſe zu erfüllen. Wenn irgend wo, ſo iſt hier eine erfinderiſche Phantaſie nöthig, die ſich nach Umſtänden und nicht nach unabänderlichen Grundſätzen richtet; ſie allein wird nicht nur den Uebeln begegnen, die die Natur verhängt, ſondern vor allem dasjenige Elend zu lindern die Pflicht haben, das eben aus der Verkettung der geſellſchaftlichen Verhältniſſe ſelbſt entſpringt. Es iſt noch keine Maſchine erfunden worden, die ohne alle Reibung ſich bewegte, und die Mechanik ſucht dies unmögliche Reſultat nicht, aber ſie hat Mittel, um die ſtets entſtehende zu verkleinern oder unſchädlich zu machen; auch dieſen poſitiven Trieb der Hülfsleiſtung, ſo wie die Fähigkeit, aus der Nähe geſehenen Uebeln mit ebenſo bekannten und geläufigen Mitteln entgegenzuwirken, würden wir corporativen Verbänden leichter zutrauen, als den unorganiſirten Verſammlungen, die meiſt nur einige bekannte und in Bezug auf einzelne Fragen unentſchiedene Parteimeinungen gegen einander ſtreiten laſſen.

Ein großer Theil der politiſchen Leiden liegt in den internationalen Verhältniſſen der Staaten und in dem völligen Mangel eines ausgebildeten und anerkannten Völkerrechts. Die Gültigkeitsdauer und Verbindlichkeit der Verträge, das Recht oder Unrecht der Intervention in fremde Angelegenheiten, die Schwierigkeiten, in welche die dynaſtiſche Familienerbfolge durch Vereinigung oder Trennung der Staatsgewalt über fremde oder verwandte Völker führt, waren ſtets und ſind noch jetzt Fragepunkte, deren Ent-

ſcheidung im einzelnen Falle nach Gründen eines wohl- oder übelverſtandenen Intereſſes zu erfolgen pflegt, und in Bezug auf welche ſich beſtändige Rechtsgrundſätze kaum erſt zu bilden beginnen, noch weniger allgemeine Achtung gewonnen haben.

Jeden Vertrag für unaufheblich zu halten, zu welchem zwei Willen ſich einmal vereinigt haben, würde die Prätenſion übermenſchlicher Weisheit einſchließen; denn nur eine ſolche könnte vorausſehen, daß nie Umſtände eintreten werden, die den Willen ändern, ſeine Ausführung ſinnlos machen oder ſie zu einer übermäßigen Beeinträchtigung des einen Theils ausſchlagen laſſen. Die Verträge der Nationen und ihrer Staatsgewalten können nicht unaufheblicher, ſondern müſſen es noch weniger ſein, da unmöglich der Wille der einen Generation den der folgenden unwiderruflich binden kann. Nicht darum, weil vor Jahrhunderten ein alter Tractat die ewige Ungetheiltheit zweier Länder feſtſetzte, beſteht ſie jetzt unlösbar zu Recht, ſondern nur darum, weil die gegenwärtige Geſinnung des lebenden Geſchlechts für ſich dieſe Beſtimmung anerkennt und mit ihrem eignen Willen ſie will; fehlte dieſer Wille, ſo fehlte mit ihm die Kraft jenes Vertrags und nur die Sorge für die Ablöſung der Rechtsanſprüche bliebe übrig, die auf dem Grunde ſeiner früheren Gültigkeit im Laufe der Zeit erwachſen ſind. Einen kündbaren Vertrag während der Dauer ſeiner Gültigkeit zu achten, muß den Völkern zugemuthet werden; unkündbare unterliegen unvermeidlich jener Logik der Thatſachen und Niemand darf über ihren endlichen Bruch klagen, da ihrer Eingehung vielmehr ſchon die rechtliche Begründung fehlte.

Die ſittliche Pflicht zu dem Verſuche, den Streit zweier Willen beizulegen, findet ſchon im Privatleben ihre Schranke an der zu achtenden perſönlichen Selbſtändigkeit, welche die Einmiſchung des Dritten verbietet, ſo lange der Streit nicht deſſen eigne Intereſſen gefährdet. Doch pflegt Niemand dem Gegner das Recht zu leugnen, die thätige Parteinahme des Dritten anzunehmen, noch dieſem die Berechtigung, den Kampf zu ſeinem eigenen zu machen; nur eine Befugniß, nicht als Partei, ſondern als

Schiedsrichter zwischen Beide zu treten, wird der Unterstützte ungern zugestehen, der Andere stets entschieden verneinen. Die Völker beurtheilen ihre Kämpfe ebenso. Sie haben nie über Rechtsverletzungen geklagt, wenn Allianzen die Zahl ihrer offnen Gegner vermehrten, nie die Befugniß Anderer bezweifelt, ihre redlichen Feinde zu werden; aber der Begriff der Intervention, der die Voraussetzung einer schiedsrichterlichen Gewalt des Auslandes über ihre inneren Angelegenheiten einschließt, hat sie stets gereizt und empört. Gleichwohl bildet die neuere Politik gerade die Lehre von dieser Befugniß mit Liebe aus. Wie einst die Blutrache der Einzelnen durch die öffentliche Gerechtigkeitspflege der Gesellschaft, so sollen mindestens in der europäischen Völkerfamilie die blutigen Ausbrüche der Selbsthülfe abgewandt oder unterdrückt werden durch den Spruch der Gesammtheit, die jetzt bei der engen Verknüpfung der Nationen durch jeden Streit ihre gemeinsamen Interessen bedroht sieht. Nichts fehlt gegenwärtig dieser an sich vortrefflichen Theorie, als die Bedingungen ihrer Ausführbarkeit und die Aufrichtigkeit der Motive, die zu ihrer Aufstellung bewegen. Der Völkerareopag, dessen unbestechliche Gerechtigkeit dieser Entwurf voraussetzt, besteht nicht, und er wird kaum jemals anders als in Gestalt weniger Großmächte bestehen, die im Sinne ihrer speciellen Interessen über die Ansprüche der minder mächtigen richten. Könnte jedoch der Egoismus dieser Motive in der That durch eine allgemeine Repräsentation der Staaten in den beschließenden Congressen paralysirt werden, so würden der Analogie dieser Gerichtsbarkeit mit der des einzelnen Staates über seine Unterthanen stets noch wesentliche Züge fehlen: die Möglichkeit vollständiger Klarmachung der streitigen Rechtsverhältnisse vor einem Forum auswärtiger Staatsgewalten, die von andern Nationalgefühlen und andern geschichtlichen Erinnerungen beherrscht, Werth und Dringlichkeit der gemachten Forderungen und Gegenforderungen nachzufühlen weder fähig noch willig sind; die feste Regel eines allgemeingültigen Völkerrechts, an dessen Stelle eine den Vortheil des nächsten Augenblicks allein bedenkende großer Gesichtspunkte

entbehrende Diplomatie unhaltbare Erwägungen der Opportunität setzt; die Unbetheiligtheit der Richter an der streitigen Sache, deren Stelle eine gegenseitige Eifersucht nicht vertreten kann, die statt des Willens der Entscheidung meist nur den der Verzögerung erzeugt; endlich die Möglichkeit sicherer Ausführung eines gefällten Spruches gegen das Widerstreben der Nichteinstimmenden. Nicht eines der großen internationalen Probleme, deren sich bisher europäische Congresse angenommen, hat eine zufriedenstellende Lösung erfahren; nicht eine der politischen Bildungen, welche sie geschaffen, sich als dauernd lebensfähig erwiesen; nicht eine von denen, welche sie unterdrückten, ist so vertilgt worden, daß sie nicht in immer erneuten Convulsionen die allgemeine Ruhe erschütterte.

Niemand kann sagen, wie die Geschichte verlaufen wäre, wenn diese oder jene Bedingungen anders gewesen wären; aber auch darin besteht eine der Unvorsichtigkeiten unserer Zeit, daß wir so oft in einem geschichtlichen Räsonnement, das nur den wirklichen, nicht jenen möglichen Verlauf beachten kann, eine kurze Reihe guter Folgen, die wir bisher beobachteten, uns als Rechtfertigung vorhergegangener Verkehrtheiten gefallen lassen und nicht bedenken, daß des nächsten Tages Abend die verzögerte Vergeltung doch herbeiführen kann. Und eben deshalb, weil wir die Zukunft nicht wissen, muß es die Pflicht der Politik sein, unter allen Umständen das Recht zu achten, so lange es irgend erkennbar ist; wo aber die menschliche Weisheit nicht mehr ausreicht, es zweifellos zu erkennen, ist es vielleicht heilsamer, das um jeden Preis zu vertreten, was man nach bestem Gewissen als Recht empfindet, und den Erfolg der Vorsehung anheimzustellen; heilsamer, als selbst Vorsehung zu spielen und, durch Erhaltung eines unwahren Friedens, der Gesellschaft der Zukunft die Schwierigkeiten zu mehren, deren sie ohnehin selbst genug erzeugen wird.

Neuntes Buch.

Der Zusammenhang der Dinge.

Erstes Kapitel.

Von dem Sein der Dinge.

Einleitung. — Drei Anfänge unseres Erkennens und Aufgabe ihrer Verknüpfung. — Das Sein der Dinge ein Stehen in Beziehungen. — Die Naturen der Dinge vergleichbar. — Nothwendigkeit substantieller Verknüpfung des endlichen Vielen in der Einheit des Unendlichen.

Ueber die Bedeutung der Welt, die uns umgibt, unsere eigne Stellung in ihrer Mitte, über die Ziele, die uns im Zusammenhang der Dinge gestellt und über die Güter, die unserer Zukunft vorbehalten sind: über alle diese Räthsel unserer Herkunft und unserer Bestimmung ist zu allen Zeiten nachgesonnen worden, bald mit dem leidenschaftlichen Eifer, der eine nie gefundene Lösung dennoch endlich zu finden hofft, bald mit der Genügsamkeit nachlassender Kraft, die den völligen Erfolg aufgebend sich mit glaubhaften Meinungen über dies Ferne zufriedenstellt. In den religiösen Weltansichten, den philosophischen Speculationen, in den allgemeinen Anschauungen, welche die Kunst in verschiedenen Zeitaltern beseelen, in den Ueberzeugungen, die sich in mannigfachen Formen nationaler Sitte und Lebensgewohnheit ausprägen, liegen die Ergebnisse dieser geistigen Arbeit vor uns, farbenreich und anziehend, der würdigste Gegenstand, in den unsere Betrachtung sich endlos vertiefen könnte. Ein anderes Ergebniß indessen, als unsere flüchtige Uebersicht bot, würde sie auch so schwerlich gewinnen: es ist immer nur kurzen, durch geschichtliche Umstände

begünstigten Zeitaltern gelungen, über einer frisch angeregten schwungvollen Thätigkeit des Lebens oder über der hoffnungsvollen Begeisterung für neue vielversprechende Ideen die alten Zweifel zu vergessen; aber zu einer dauernden Lösung ist diese Beschwichtigung weder durch den Geist irgend einer Zeit, noch durch die Entdeckungen irgend eines Einzelnen geworden.

Und dennoch wollen wir das Unmögliche noch einmal unternehmen? und wollen in diesem Abschlusse unserer Betrachtungen endlich die wahre Weltansicht zu begründen versuchen, welche die Zweifel der vergangenen Jahrtausende für immer zerstreut?

Allerdings scheint es in gewisser Weise so, und dennoch ist es anders, und der Vorwurf maßloser Ueberhebung dürfte uns auch dann nicht mit Recht treffen, wenn der größte Theil der Erwartungen, die wir unwillkürlich erregen, getäuscht werden müßte. Denn in dem Versuche selbst haben wir den Leser zum Mitschuldigen; so lange die Welt stehen wird, so lange wird der menschliche Geist an diesem Unmöglichen sich abmühen und in solcher Bemühung vielleicht größeren Genuß finden, als in der Wiederholung und Fortsetzung der Arbeiten, welche die Erfahrung als vollendbare, zu zweifellosen Ergebnissen führende, bereits kennen gelernt hat. Und wodurch auch könnte die Muße des Lebens würdig ausgefüllt werden, wenn von ihren Beschäftigungen alles Nachdenken ausgeschlossen bleiben sollte, das näher oder ferner, vielleicht nie sein Ziel erreichend, aber doch in stetiger Bewegung jene Räthsel umkreist, denen wir noch viel rathloser gegenüber stehen, wenn wir in einzelnen Augenblicken, durch die Ereignisse des Lebens aufgeschreckt, hastige Gedanken unstet und vereinzelt auf sie richten müssen. Ich erhebe keinen höheren Anspruch für den Rest meiner Darstellung, als diesen, den sie vielleicht rechtfertigen wird: sie mag die zusammenhängenden mir lieb gewordenen Ergebnisse eines lange unterhaltenen Nachdenkens dem Leser mit der Aufrichtigkeit darbieten, mit welcher in jeglicher ernster Unterhaltung Jeder sein Bestes mittheilen soll, um Augenblicke der Muße zu Augenblicken bleibender geistiger Sammlung zu

erhöhen. Dies lebendige persönliche Verhältniß zu dem Gemüthe des Lesers, wenn mir gelänge es herzustellen, würde mir mehr gelten, als das Glück, der Weltansicht, deren Umrisse zusammenzufassen ich im Begriff bin, eine Stelle in der Entwicklungsgeschichte der Philosophie zugestanden zu sehen. Denn einigermaßen bezweifeln wir jetzt wohl Alle die Tristigkeit des Glaubens, der vor nicht allzulanger Zeit den eigentlichen Markfaden der Weltgeschichte in dem Fortschritt der Philosophie zu finden glaubte und bei jedem Wechsel speculativer Systeme einen neuen Lebensabschnitt des unbedingten Weltgrundes anbrechen sah. Und hätten wir selbst keinen Grund zu diesem Zweifel, so würde mir doch die Erwägung, ob eine auszusprechende Weltansicht folgerecht in den eben begonnenen Rhythmus jener Entwicklungsgeschichte passe, ob sie nicht verspätet nicht verfrüht komme, ob sie nicht ganz nebenaus gehe und aus der regelmäßigen Reihenfolge der Systeme zu verbannen sei: diese und alle ähnlichen Fragen der Etikette würden mir unerheblich erscheinen gegenüber der ernsthaften Besorgniß, ob das, was ich mitzutheilen wüßte, im Stande sein möchte, durch Aufklärung irgend einer Dunkelheit durch Lösung irgend eines Zweifels durch Eröffnung irgend einer Fernsicht ein gedrücktes Herz zu beruhigen zu erleichtern oder zu erfrischen. Nicht darin, daß wir Entwicklung spielen, sondern in diesen Leistungen des lebendigen Menschen an den lebendigen besteht der Werth auch jener Speculationen, die sich um die höchsten Wahrheiten bemühen.

Keine andere und keine höhere Absicht hatten die Darstellungen alle, zu deren endlichem Abschluß mich die Theilnahme ermuthigt, welche ihr Anfang gefunden hat. Nur würde auch diese Absicht unerreicht bleiben, wenn ich nicht versuchte, die zerstreuten Fäden, die ich angesponnen habe, zu einem Gesammtbilde dessen zu verknüpfen, was in der Beurtheilung aller jener Gegenstände erreichbar scheint. Ich fühle um so mehr die Nothwendigkeit dieses zusammenfassenden Abschlusses, je weniger ich geglaubt habe, in meiner Darstellung von der Voraussetzung einer philo-

sophischen Grundansicht Gebrauch machen zu dürfen, als deren folgerichtige Entwicklungen die einzelnen Mittheilungen hätten erscheinen können. Ich hielt es für angemessener und glaubte, wenn überhaupt, dadurch einigen Dank des Lesers verdient zu haben, daß ich überall mich mitten in die Zweifel stellte, wie sie das Leben in Bezug auf alle die einzelnen Fragen hervorbringt, die nach und nach Gegenstand unserer Betrachtung wurden; überall habe ich mich bemüht, den theils verschwiegenen theils nur in einzelnen Andeutungen hervorbrechenden Vorurtheilen nachzugehen, welche, aus ästhetischen Interessen des Gefühls und andern Bedürfnissen des Gemüths entsprungen, die wahren Wurzeln sind, mit denen die verschiedensten Meinungen in unserem Geiste haften. Nur geringer Gebrauch konnte deshalb von philosophischen Begriffen und Grundsätzen gemacht werden, welche großentheils erst zu späterer dialektischer Begründung Vertheidigung oder Widerlegung solcher Vorurtheile zugeschärft zu sein und den eigentlichen lebendigen Werth derselben für das menschliche Herz wenig mehr erkennen zu lassen pflegen.

Dieser Gang meiner Arbeit konnte den Zusammenhang der Ansichten, die ich vertrete, nicht hinlänglich darthun; ich werde jetzt zu zeigen haben, daß manche auffallend scheinende Widersprüche in ihm nicht bestehen, daß manche spätere Wendungen des Gedankens schon den früheren zu Grunde lagen, mit denen sie zu streiten scheinen, und daß das Ganze der Ueberzeugung, die ich hier mittheilen wollte, seinen Zusammenhang in dem hat, was ich am Anfang als den Zielpunkt meines ganzen Werkes bezeichnete. Die Eigenthümlichkeit dieser Aufgabe möge die Unvollkommenheit dieser letzten Darstellung entschuldigen, sowohl die Wiederholungen, welche sie nicht ganz wird umgehen können, als die Verweisungen, welche, um jene nicht allzu sehr zu häufen, die Aufmerksamkeit des Lesers ersuchen, sich zu früheren Abschnitten des Ganzen zurückzuwenden.

Für den tiefsten Grund der Schwierigkeiten, in welche sich unsere Beurtheilung des Zusammenhanges aller Dinge verwickelt, haben verschiedene philosophische Systeme, von nicht ganz gleichen Standpunkten ausgehend und im Laufe der Untersuchung durch das besondre Interesse einer bevorzugten Fragestellung beherrscht, mehr als einen erschöpfenden Ausdruck zu finden geglaubt. Unserer zusammenfassenden Erinnerung an die Punkte, bei denen unsere früheren Betrachtungen anstießen, wird es scheinen, als läge jenes größte Räthsel in dem gegenseitigen Verhältnisse dreier Anfänge unserer Erkenntniß, auf welche wir alle unsere Beurtheilung der Dinge gründen müssen, ohne doch alle drei in einen gemeinsamen Gedanken vereinigen oder aus einem von ihnen die beiden andern als seine natürlichen Folgen ableiten zu können. Alle unsere Zergliederung des Weltlaufs endet damit, unser Denken zum Bewußtsein nothwendig gültiger *Wahrheiten*, unsere Wahrnehmung zur Anschauung schlechthin gegebener *Thatsachen* der Wirklichkeit, unser Gewissen zur Anerkennung eines unbedingten Maßstabes aller *Werthbestimmungen* zurückzuführen.

Aber keine jener nothwendigen Wahrheiten offenbart uns das, was ist; als allgemeine Gesetze sprechen sie alle nur von dem, was sein muß, falls etwas Anderes ist; sie zeigen uns, was unerläßlich aus Bedingungen folgt, deren Eintritt selbst sie völlig zweifelhaft lassen. Keine jener Anschauungen anderseits, die uns die thatsächlichen Züge der Wirklichkeit darstellen, läßt uns diese als nothwendige erscheinen; wie schwer es auch unserer Einbildungskraft fallen mag, sich von dem Eindruck der Formen des Seins und Geschehens zu befreien, an welche die Gesammtheit der Erfahrung uns gewöhnt hat, so empfinden wir doch, daß in ihnen kein Grund ihrer Unerläßlichkeit liegt: sie könnten auch nicht sein oder anders sein als sie sind. Keine unserer Ideen des Werthvollen endlich, des Heiligen des Guten oder Schönen, läßt aus sich selbst heraus eine bestimmte Formenwelt als ihre eigne Consequenz entspringen: selbst wo das Wirkliche ihren Inhalt deutlich wiederscheint, bleibt doch Form und Färbung, in der dies

geſchieht, nur eine aus vielen möglichen, bedingt durch Thatſachen, welche ſind und neben denen andere Thatſachen denkbar bleiben, die demſelben Inhalt andere Form und Farbe ſeiner Erſcheinung würden gegeben haben. Noch unklarer als dieſe Beziehung der denknothwendigen Geſetze einerſeits der werthbeſtimmenden Ideen anderſeits zu dem thatſächlichen Beſtande der Wirklichkeit, verbirgt ſich völlig für uns das Band, das jene beiden unter einander, die Ideen des Heiligen Guten und Schönen mit dem gleichgültigen aber unabänderlichen Inhalte der mathematiſchen und metaphyſiſchen Wahrheit verknüpfen könnte.

Dieſer Unzuſammenhang hindert nicht nur die Vollſtändigkeit unſerer Erkenntniß, ſondern iſt auch die Quelle der Zweifel, die unſer Leben drücken. So lange es uns ſcheinen muß, als gehe der Welt wie ein unergründliches Schickſal das Gebot nothwendiger Geſetze voran, als finde ſich dann mit einem neuen unableitbaren Anfang eine Wirklichkeit ein, um ſie zu befolgen, als treten Ideen des Seinſollenden zuletzt hinzu, um ſo weit ſich zu verwirklichen, als es einerſeits die Schranken jener unvordenklichen Geſetze anderſeits die Trägheit und der Widerſtand dieſes abkunftloſen Thatbeſtandes geſtatten: ſo lange es uns ſo ſcheinen muß, hat unſere Weltanſicht nicht die Einheit, die unſere Erkenntniß verlangen muß, und die Hoffnungen unſeres Lebens entbehren der Beſtätigung, die ſie kräftigen könnte. Daß es nicht ſo ſei, daß nur Ein Anfang der Welt den gemeinſamen Grund ihrer Geſetze, ihrer Geſtalten und ihrer Werthe enthalte, daß dieſer Anfang nicht in dem an ſich Bedeutungsloſen wenn auch Nothwendigen liege, ſondern daß das Werthvollſte zugleich das Erſte und Letzte ſei: dieſe Ueberzeugung halten wir feſt, und ſuchen jetzt für ſie, die alle unſere bisherigen Betrachtungen belebte, ſowohl den genaueren Ausdruck, der an die Stelle des eben gebrauchten treten muß, als die Begründung, welche ihr überhaupt gegeben werden kann. Weder jener Ausdruck noch dieſe Begründung werden vollſtändig den Anforderungen genügen, welche wir ſonſt an wiſſenſchaftliche Darlegungen mit Recht ſtellen: wir werden uns häufig begnügen

müſſen, klar zu machen, was wir meinen und verlangen, ohne nachweiſen zu können, wie das ſein könne, was wir meinen und verlangen; wir werden nicht überall die Nothwendigkeit des Geſuchten darthun und ſeinen ganzen Inhalt mit der Sicherheit einer ſchlußkräftigen Deduction aus unleugbaren Vorderſätzen entwickeln, ſondern zufrieden ſein müſſen, die Schwierigkeiten zu beſeitigen, die dem lebendigen Glauben an ſein Vorhandenſein entgegenſtehen, und es ſelbſt als den letzten Zielpunkt aufzuweiſen, dem wir uns zu nähern haben, ohne ihn gleichwohl erreichen zu können.

Doch dieſe Vorbemerkungen greifen den einzelnen Fragen, in deren Verfolgung ihr eigner Sinn erſt verſtändlich werden kann, nur in der Abſicht vor, unerfüllbaren Anſprüchen durch das Geſtändniß des Unvermögens im Allgemeinen voraus zu begegnen; ich vermehre ſie nur noch um eine, welche unſere nächſte Aufgabe oder den nächſten Weg zu unſerer Aufgabe bezeichnen mag. Lange genug haben alle unſere früheren Betrachtungen, überzeugt von der formellen Fehlerhaftigkeit der Anſichten, die zur Welterklärung einzig auf den belebenden Hauch einer ſchöpferiſchen Idee achten zu dürfen meinen, auf der Seite des Endlichen gegen das Unendliche, auf Seiten der blinden Nothwendigkeit des Naturmechanismus gegen die Freiheit des geiſtigen Lebens, auf Seiten des Vielen gegen das Eine geſtanden; ſie werden Manchem alles das hauptſächlich zu vertreten geſchienen haben, was klein iſt gegen das Große, dem ſie ſich vorläufig abwandten. Indem wir jetzt, ebenſo überzeugt von der vollkommenen Rechtmäßigkeit jener Anſprüche, die wir in der Form abweiſen mußten, in welcher ſie angebracht zu werden pflegen, den entgegengeſetzten Standpunkt aufſuchen, könnte es uns kein Vortheil ſcheinen, die Ausſicht, die ſich von ihm aus darbietet, nur als eine *auch* vorhandene, *auch* in der Lage der Dinge begründete, jener anderen gegenüberzuſtellen. Nur dies würde Gewinn ſein, wenn die frühere Betrachtungsweiſe, auf ihre eignen Grundlagen zurückverfolgt, uns von ſelbſt den Weg einzuſchlagen nöthigte, der zu dieſer anderen Anſicht der Welt als zu unſerem unvermeidlichen Ziele führt. Es

mag beglückend sein, aus dem frischen Gefühl der Begeisterung heraus die Welt als die Erscheinung eines unsagbar hohen und schönen Inhalts darzustellen, von dem unser Gemüth mehr besessen wird, als daß es ihn besäße; aber je näher wir den Einzelheiten der Welt kommen, um so mehr wird durch sie als Hindernisse der hohe Flug gezwungen sich zu senken; erhebender müßte es sein, wenn die rechte Beachtung dieser Einzelheiten zu einer emportreibenden Kraft würde, die uns das Höchste am Ende des Wegs, vor den nun überwundenen Hindernissen gesichert, verspräche.

Der Weg, den wir andeuten, ist dem natürlichen Gedankengange wohlbekannt. Fast jeden Versuch, die Grundwahrheiten der religiösen Ueberzeugung zu rechtfertigen oder mitzutheilen, sehen wir durch die Behauptungen eingeleitet, daß, wenn Bedingtes sei, auch ein Unbedingtes, wenn Veränderliches, auch ein Ewiges, wenn Vieles und solches, das auch anders sein könnte, dann auch ein Nothwendiges, Eines sein müsse. Für keinen dieser kurzen Sprüche würde es leicht sein, den triftigen Zusammenhang zwischen Vordersatz und Nachsatz aufzuweisen; so wie sie gemeinhin gebraucht werden, rücken sie zwei Endpunkte einer langen Gedankenbewegung zusammen und verschweigen die Kette der Vermittlungsglieder, durch welche sie verbunden werden müssen. Sie finden Beifall und scheinen dem Hörenden evident, weil auch ihn eine vielleicht nie zu klarem Bewußtsein ihrer Rechtsgründe gekommene Verknüpfung von Vorstellungen längst gewöhnt hat, von dem Gedanken des Endlichen zu dem des Unendlichen, von dem des Vielen zu dem anderen des Einen hinüberzustreben; welcher sachliche Grund dagegen in dem Inhalt der einen Vorstellung liege, um deswillen seine Wirklichkeit auch die Wirklichkeit des Inhalts der entgegengesetzten Vorstellung verbürge: diese Wiederauffindung der berechtigenden Bindeglieder jener Sätze kann als die nächste uns obliegende Aufgabe genannt werden.

Dem ersten Blicke auf die Welt pflegen die Dinge, jedes eine zusammenstimmende Gruppe von Eigenschaften, im Wesentlichen als ruhige Ganze zu erscheinen, unberührt im Grunde von dem Wechsel, den einige ihrer minder wichtigen Merkmale erfahren. Die beginnende Untersuchung findet jedoch bald, daß die Unruhe, welche nur leichthin ihre Oberfläche zu streifen schien, weit tiefer in die Dinge eindringt und daß sie zuletzt Alles ergreift, was wir in ihnen beständig und sich selbst gleich dachten. Jede ihrer Eigenschaften zeigt sich schließlich abhängig von Bedingungen, mit deren Aenderung sie sich ändert, und alle diese Bedingungen bestehen in wandelbaren Beziehungen mehrerer Dinge zu einander, in wechselweis ausgeübten und erlittenen Wirkungen. So erfahren wir im günstigsten Falle, wie die Dinge sich unter bestimmten Umständen verhalten und benehmen, aber nicht was sie sind, um sich so verhalten und benehmen zu können. Doch nicht nur der Inhalt dessen was ist, auch die Bedeutung seines Seins wird uns räthselhaft: es löst sich auf in lauter Geschehen. Denn selbst die beständigsten Eigenschaften der Dinge, deren Beharrung unsere Einbildungskraft wenigstens als anschauliches Bild eines wandellosen Seins benutzen möchte, zeigen sich der eindringenden Untersuchung als ein fortgesetztes Werden und Vergehen; jeder Augenblick ihres Bestandes ist das hinfällige Ergebniß einer Wechselwirkung zwischen Vielem, einer steten Erneuerung derselben bedürftig, um auch nur einen kleinen Augenblick mit scheinbar ruhiger Dauer erfüllen zu können. Wo findet sich also und worin besteht jenes gleichförmige ruhende dauernde Sein, das wir vorher gleichsam als das feste Strombett ansahen, in welchem die Wellen des Geschehens verlaufen, und das wir auch jetzt nicht entbehren zu können meinen, da ja doch der Inhalt des einen Augenblicks maßgebend für den des folgenden ist, irgend eine beständige Wirklichkeit also sein muß, welche alle Momente des Werdens gleichförmig in sich befaßt, und dem einen seine Kraft sichert den nächsten zu bedingen; was ist also und wo liegt dieses Sein?

Folgen wir, um hierin kurz zu sein, dem betretenen Wege, den uns ein scharfsinniges System der Gegenwart vorzeichnet. Unsere erste Frage nach dem Was der Dinge betrifft nicht diejenige Natur derselben, durch welche eines vom andern verschieden, sondern die, durch welche alle einander gleich sind und Dinge sind. Aber dieser Name bezeichnet nichts Anderes, was uns hier bekannt wäre, als die Leistungen, welche wir von ihnen zur Erklärung der Wirklichkeit erwarten; sie sind Dinge, sofern *sie* wenigstens im Genuß eines unveränderlichen unabhängigen Seins die festen Punkte darbieten, an welche sich, auf welche Weise auch immer, das veränderliche Geschehen anknüpft. Einmal nun mißtrauisch geworden gegen die Richtigkeit der Vorstellungen, die wir früher mit unbefangnem Zutrauen anwandten, werden wir zuerst uns unsere Forderung klar machen und überlegen müssen, was jenes Sein ist, das wir von den Dingen geleistet verlangen, damit an ihnen unsere Weltauffassung jenen festen Grund finde; in zweiter Linie erst wollen wir fragen, wie die Dinge und was sie sein können und müssen, um dies Sein, dessen Sinn wir gefunden haben werden, zu genießen.

Der Inhalt einfachster Begriffe läßt keinen Aufbau aus Bestandtheilen, sondern nur Aussonderung aus Beispielen zu, in denen er vorkommt. Mit Recht mag daher damit begonnen werden, daß in der Empfindung Jedem das Sein zuerst gegenwärtig und verständlich sei; dasjenige *ist*, was gesehen gehört überhaupt empfunden wird, und nichts Anderes bedeutet in diesem ersten Augenblick das Sein der Dinge, als ihr Empfundenwerden durch uns. Aber derselbe Augenblick genügt zu erkennen, daß diese Erklärung des Seins nicht ausreicht, das auszudrücken, was wir mit ihm meinen. Denn das Sein der Dinge bleibt, wie wir meinen, bestehen, auch wenn unsere Aufmerksamkeit sich von ihnen abwendet; während wir sie nicht empfanden, waren sie doch, und eben darum ja können sie, wenn unsere Sinne sich ihnen wieder zuwenden, von neuem Gegenstände unserer Empfindung werden. Folglich muß ihr Sein, das uns zuerst nur in ihrem

Empfundenwerden lag, ihnen ohne Rücksicht auf unser Empfinden zukommen; worin aber besteht es nun? Auch diese Frage beantwortet die gewöhnliche Meinung leicht: während die Dinge von uns nicht empfunden, vielleicht von Niemand empfunden wurden, fuhren sie doch fort, untereinander in Beziehungen mannigfaltiger Art zu stehen; diese Beziehungen sind es, die jedes einstweilen in der Wirklichkeit festhielten; in ihnen bestand sein Sein, bis zu dem Augenblicke seines Wiederempfundenwerdens. Dies Empfundenwerden selbst aber ist nichts Anderes, als eine neue Beziehung, welche zu den alten hinzukommt oder sie ablöst; von größerer Wichtigkeit für uns, weil uns nur durch sie die Wahrnehmung des Seins erwächst, ist sie dem Seienden selbst zum Sein nicht unentbehrlicher, als jene, welche zwischen ihm und anderen Dingen bestanden oder bestehen.

Diesen Standpunkt pflegt die gewöhnliche Meinung nicht zu verlassen; ihr gilt das Stehen in Beziehungen für das Sein, welches sie meint; nur die philosophische Reflexion sucht darüber hinaus in einer beziehungslosen Wirklichkeit, in einem völlig selbstgenügsamen Beruhen auf sich, das wahre reine Sein, das den Dingen an sich zukomme und sie erst befähige, Anknüpfungspunkte für Beziehungen zu werden. Im besten Glauben, die gemeine Meinung zu verbessern, scheint mir ihrerseits diese philosophische Reflexion sich zu verirren. Und in der That, in gar keinen Beziehungen zu Anderem zu stehen, weder erkannt zu werden noch zu erkennen, weder in einer räumlichen Lage noch in einer zeitlichen Ordnung zu Anderem befaßt zu sein, weder von irgend Etwas zu leiden noch sich durch irgend eine Wirkung bemerklich zu machen: eben dies scheint der gewöhnlichen Meinung das Loos des Nichtseienden aber nicht die Natur des Seienden zu sein, und sie fragt mit Recht, wodurch denn dieses reine Sein sich von dem Nichtsein unterscheide, wenn nicht dadurch, daß wir unter ihm das Gegentheil des Nichtseins verstehen *wollen*? Nun würde freilich diese Frage thöricht sein, wenn sie die Neugier einschlösse, den Hergang oder die inwendige Structur zu erfahren,

durch welche jenem Sein die Wirklichkeit gemacht würde, durch die es sich vom Nichtsein unterschiede; aber die Unmöglichkeit, auch nur durch Gedankenbestimmungen das, was wir meinen, von dem zu trennen, was wir nicht meinen, deutet auf einen begangenen Fehler hin, dessen Auffindung wir versuchen.

Aus dem Gesammtgehalte einer Vorstellung, durch welche wir eine Thatsache der Wirklichkeit denken, scheidet unsere zergliedernde Abstraction leicht Einzelvorstellungen aus, welche zulässig und richtig sind, sofern sie im weitern Verlauf des Denkens mit anderen verknüpft zu Folgerungen führen, die mit dem Thatbestande der Wirklichkeit wieder zusammentreffen, während sie an sich doch keine Gültigkeit derart haben, daß sie ohne solche Verknüpfung für sich irgend eine Wirklichkeit bezeichnen könnten. Aus der Vorstellung der Bewegung eines Körpers, die in dieser Vollständigkeit gedacht eine der Beobachtung dargebotene Thatsache bezeichnet, lassen wir die Rücksicht auf den Körper hinweg und heben die Vorstellung der Bewegung allein hervor; wir zergliedern noch weiter diese selbst und erzeugen die Begriffe der Geschwindigkeit und Richtung, lauter Abstractionen, die richtig und nutzbar sind, weil ihr Inhalt für sich einer Bearbeitung im Denken fähig ist, deren Ergebnisse, zurückbezogen auf die vollständige Vorstellung der Bewegung eines Körpers, uns eine Erweiterung der Einsicht in die Natur dieser Bewegung verschaffen; aber für sich kann weder Geschwindigkeit ohne Richtung noch Richtung ohne eine Bewegung, die in ihr geschieht, etwas bezeichnen, was für sich wirklich sein könnte. Daß zu diesen an sich gültigen, aber für sich nicht existirbaren Begriffen auch der jenes reinen Seins gehöre, machen uns am leichtesten die andern Namen, die man ihm gibt, die der unabhängigen Setzung oder Bejahung, deutlich.

Bejahung würde die unzulänglichste Bezeichnung dessen sein, was wir unter dem Sein meinen; nur unsere Gewohnheit, das Wirkliche und nicht das Unwirkliche stillschweigend als das zu denken, dem unser Bejahen gilt, kann uns verleiten, durch den Begriff der Affirmation den des Seins erschöpfen zu wollen. Offenbar nicht

in der Bejahung allein, ſondern eben in der Bejahung des Seins beſteht das Sein, und ſowohl ſein eigner Sinn als ſein Unterſchied vom Nichtſein bleibt völlig unberührt durch die Berufung auf eine Affirmation, die ja dieſem ſeinem Widerſpiel eben ſo gut gelten kann als ihm ſelbſt. Nicht Beſſeres leiſtet der Begriff der Setzung. Man pflegt bereitwillig zuzugeben, ein Etwas müſſe nothwendig mitgedacht werden, deſſen Setzung die Setzung, oder deſſen Bejahung die Bejahung ſei; aber auch dieſe Ergänzung vervollſtändigt keinen der beiden Begriffe bis zur Möglichkeit der Geltung, die ihnen hier gegeben werden ſoll. Es hat keinen angebbaren Sinn, einen einzelnen Begriff zu bejahen; nur eine Ausſage bejahen wir, die den Inhalt des einen Begriffs in Beziehung zu dem eines zweiten bringt; es hat eben ſo wenig Sinn, von einer Setzung überhaupt zu ſprechen, ohne die Verhältniſſe mit zu denken und namhaft zu machen, in welche gebracht worden zu ſein eben das ausmacht, was durch die Setzung dem Geſetzten widerfährt. Nichts kann ſchlechthin geſetzt werden, ohne etwie oder etwohin, in irgend eine Lage oder Beziehung, geſetzt zu werden, und die Behauptungen, welche das wahre Sein der Dinge als eine unbedingte unzurücknehmbare abſolute Poſition bezeichnen, können für die mangelnde Angabe deſſen, worin dieſe Setzung beſtehe und was ſie leiſte, nicht durch jene Prädicate entſchädigen, durch welche ſie die Wichtigkeit derſelben hervorheben. Gewiß läßt ſich aus den Bejahungen verſchiedener Ausſagen der allgemeine Begriff der Bejahung, aus den mannigfachen Setzungen, durch die wir Verſchiedenes in verſchiedene Verhältniſſe bringen, der allgemeine Begriff der Setzung ausſondern und beide werden brauchbare Abſtractionen ſein; aber weder in unſern Gedanken kann eine inhaltloſe Bejahung oder dieſe nackte Setzung vollzogen werden, noch kann es außer unſern Gedanken eine Wirklichkeit geben, die einer von beiden entſpräche.

Eine mißlungene Definition hebt indeſſen die Gültigkeit des Begriffes nicht auf, den ſie verfehlt. Man wird daher leicht die Vergeblichkeit dieſer Verſuche zugeben, den wahren Sinn des Seins

durch die Begriffe leerer Bejahung oder Setzung zu decken; aber durch ſehr ſcheinbare Ueberlegungen wird man ſich berechtigt glauben, ihn dennoch in einer Beziehungsloſigkeit zu ſuchen, die uns mit dem Nichtſein gleichbedeutend ſchien. Denn an eine beſtimmte Anzahl beſtimmter und unveränderlicher Beziehungen könne keine Anſicht die Wirklichkeit der Dinge binden; dadurch eben ſeien ſie Dinge, daß ihr Sein unangefochten den unaufhörlichen Wechſel aller ihrer Verhältniſſe überdauert. Heben wir nun auf einmal auf, was wir nacheinander und einzeln aufzuheben zweifellos berechtigt ſind, verneinen wir alle Beziehungen, ſo könne durch dieſe Verneinung das nicht betroffen werden, was von dem Verneinten unabhängig war; es bleibe, als Gegenſtand einer deutlichen ihrer ſelbſt gewiſſen Meinung, jenes reine Sein zurück, jetzt ohne Beziehungen noch dieſelbe Wirklichkeit, die es früher in ihnen war, weniger beſchreiblich zwar in ſeiner Einfachheit, als es in jeder ſeiner Beziehungen ſein würde, die uns Gelegenheit gäben, etwas von ihm zu erzählen, aber etwas an ſich Gewiſſes und Poſitives darum nicht minder, weil wir ſein Beruhen auf ſich ſelbſt nur durch Verneinung deſſen kennzeichnen können, was es ausſchließt. So beſtätige ſich, was man vergeblich anzuzweifeln ſuchte: *erſt* müſſen die Dinge *ſein*, um in den Beziehungen ſtehen zu können, in welchen ihre Wirklichkeit allerdings uns allein wahrnehmbar werden kann; von dem Nichtſein aber bleibe auch dies ihr verborgenes Sein unterſchieden durch die Fähigkeit des Seienden, in jedem Augenblick in das Netz der Beziehungen einzutreten, in denen ſeine Wirklichkeit offenbar wird.

Ich beanſtande an dieſer Gedankenreihe jenes unſcheinbare *Erſt*. Wenn wir die Einzelvorſtellungen uns wiederholen, durch deren Verknüpfung wir uns den an ſich einfachen Sinn des Seins verdeutlichen, ſo tritt ſehr natürlich jene nicht weiter zu zergliedernde Vorſtellung der Wirklichkeit, eben weil ſie in dem Begriffe *jedes* Seins enthalten iſt, in dieſe bevorzugte Stellung eines Vorangehenden, zu dem die verſchiedenen und veränderlichen Beſtimmungen, welche das eine Sein vom andern unterſcheiden, erſt

in zweiter Linie als ein Nachfolgendes hinzutreten. Wollte man dies dahin ausdrücken: um das Sein der Dinge zu denken, habe man zuerſt jene Wirklichkeit oder Bejahung zu faſſen, durch die alles Sein ſich vom Nichtſein unterſcheidet, dann aber als das, worauf jene Bejahung fällt, alle die Beſtimmungen und Beziehungen, durch welche ein beſtimmtes Sein von einem andern beſtimmten verſchieden iſt, ſo würden wir keinen Einwand gegen dieſe logiſche Rangordnung der genannten Begriffe zu erheben wiſſen. Aber dieſer Reihenfolge unſerer Vorſtellungen, welche bei der Vergleichung vieler Beiſpiele eines Allgemeinen immer in ähnlicher Weiſe entſteht, entſpricht nicht immer ein gleicher wirklicher Hergang in den Gegenſtänden ſelbſt, die wir verglichen, und eben in unſerem Falle wird ſich zeigen laſſen, daß die Priorität des beziehungsloſen Seins vor dem bezogenen ſtets nur dieſe logiſche iſt und nicht die metaphyſiſche, welche durch die Behauptung ausgedrückt würde, es gäbe ein beziehungsloſes Sein in dem Sinne derſelben Wirklichkeit, die wir dem bezogenen zuſchreiben.

Wir ſprechen von den Dingen und ihrem Sein nur, weil uns ihre Vorſtellung unentbehrlich zur Begreiflichkeit der veränderlichen Erſcheinungswelt iſt. Nun ſcheint es ganz unverfänglich anzunehmen, aus der völligen Beziehungsloſigkeit, in welcher das Ding ſeiner ſelbſt ſicher beruhe, aber noch Nichts zu dem Spiele der Ereigniſſe in der Welt beitrage, könne es in jedem Augenblicke heraus und in jene Beziehungen zu anderen treten, in denen es zu dem Geſchehen in der Welt einen wirkſamen Beitrag zu liefern vermag. Aber Nichts kann doch in Beziehungen überhaupt eintreten, ohne in eine beſtimmte Beziehung mit Ausſchluß aller übrigen einzugehen. Wo aber können die Entſcheidungsgründe für die Wahl dieſer Beziehung liegen, wenn nicht in anderen Beziehungen, die längſt, wie unbemerkt auch immer, zwiſchen jenem einſamen Element und der übrigen Welt beſtanden, an welche jetzt erſt ganz neu ſich anzuſchließen es offenbar nur ſcheinen kann? Geſtatten wir uns, mit räumlicher Verbild-

lichung die Gesammtheit des Wirklichen als eine Kugel vor unendlichem Halbmesser, jenes einsame Element aber, das noch zu ihr in keiner Beziehung steht, als wirklich in einem unräumlichen Dasein vorzustellen, aus dem es in die räumliche Wirklichkeit übertreten wird, so muß doch sein Eintritt in sie in einem bestimmten Punkte mit Ausschluß aller übrigen stattfinden; es ist unmöglich, für die Wahl dieses Ortes einen Grund zu finden, wenn nicht in einer Richtung der Bewegung, die nach ihm hin jenes einsame Element doch schon damals hatte, als es uns in seiner Unräumlichkeit jeder bestimmten Beziehung zu der räumlichen Wirklichkeit zu entbehren schien. Lassen wir daher dahingestellt, ob der Begriff eines beziehungslosen Seins, abgetrennt von dem bezogenen Sein, in dessen Vorstellung die seinige freilich enthalten ist, überhaupt zulässig sei, so müssen wir doch behaupten, daß Alles, was so beziehungslos wäre, auch nie in jene Beziehungen eintreten könnte, durch die es sich in der Wirklichkeit als ein Wirkliches neben anderen gelten machen würde. Und eben so wenig ist es möglich, daß ein Seiendes, welches einmal in Beziehungen zu anderen stände, aus aller Beziehung zu der übrigen Welt heraustrete; es wird immer nur in eine größere Entfernung von ihr zurückgehen, die doch nicht minder eine Beziehung bliebe, als seine vorige Nähe. Es lag daher doch ein Irrthum in der Folgerung, ein wirkliches Sein werde übrig bleiben, wenn man alle Beziehungen verneint, weil es möglich war, jede einzelne zu verneinen. Auch das Bewußtsein bleibt unaufgehoben, wenn man jede einzelne Vorstellung für sich, aber es verschwindet, wenn man alle zusammen aufhebt.

Und so stände denn, wird man uns endlich einwerfen, gar Nichts fest, da das Sein jedes Dinges das Sein des andern voraussetzt, auf das es sich beziehen soll, keines mithin sein kann, ehe sein Fundament, das andere, ist? Der mißverständlichste aller Einwürfe ist ohne Zweifel eben dieser; er verkennt gänzlich die Aufgaben der Philosophie. Denn wir wollen ja nicht eine Verfahrungsweise angeben, nach der die Welt geschaffen werden könnte,

falls sie unglücklicherweise noch nicht existirte; unsere Aufgabe ist nur, und hier am allermeisten nur die, den Zusammenhang der Welt, nachdem sie da ist, zu begreifen. Welche Schwierigkeiten es für eine weltschaffende Kraft haben möchte, diese gegenseitige Spannung aller einander voraussetzenden Elemente des ganzen Gewölbes hervorzubringen, untersuchen wir nicht; vielleicht hätte es überhaupt keine, denn warum müßte diese Macht so einarmig sein, um immer nur ein Element auf einmal zu setzen? Eben dies ganze Gewölbe auf einander bezogener Dinge ist die ursprüngliche Wirklichkeit, die den gegebenen und lediglich anzuerkennenden Gegenstand aller unserer Untersuchungen bildet; zu fragen, nach welchen Gesetzen der Lauf der Veränderungen in ihr erfolgt, nachdem sie da ist, gilt uns für eine mögliche Aufgabe dieser Untersuchungen; zu fragen dagegen, durch welchen Kunstgriff es gemacht worden oder gelungen sei, daß überhaupt eine zusammenhängende Welt und nicht lieber keine ist, halten wir für eine Verirrung sich übersliegender Gedanken. Und deshalb wäre es, nebenher gesagt, ein Vortheil, aus der Betrachtung des Seins jene Ausdrücke der Bejahung Position oder Setzung zu verbannen, die uns oben bereits belästigten. Ihrer Form nach Bezeichnungen einer Handlung, unterhalten sie durch ihren Gebrauch das Vorurtheil, als ließe sich ein Vorgang angeben, durch den das Sein des Seienden entstände, und als ereignete sich in dem Sein selbst die Aufeinanderfolge, die zwischen unseren Vorstellungen stattfindet, wenn wir es zu begreifen suchen.

Und so können wir uns vielleicht am kürzesten auf folgendem Wege mit der entgegenstehenden Auffassungsweise vertragen. Wenn sie behauptet, an sich schwimme jedes reale Wesen vollkommen beziehungslos in seinem eignen reinen Sein, aber es könne nicht nur in Beziehungen zu andern eintreten, sondern es komme auch in Wirklichkeit unendlich häufig der Fall dieses Eintretens vor, so verlangen wir nur, dies thatsächlich zugestandene mithin für möglich anerkannte Stehen in Beziehungen als die einzige Art des wirklichen Seins, jenes reine Sein da-

gegen als ein nie und nirgends vorkommendes betrachten zu dürfen. Meint jene Ansicht, das Seiende bedürfe zu seinem Sein der auswärtigen Beziehung nicht, so wollen wir hinzufügen: es habe nun aber einmal solche Beziehungen über alles Bedürfniß hinaus und zwar allgemein und von Ewigkeit her, und Nichts sei thatsächlich in der Wirklichkeit zurückgeblieben, was außer aller Beziehung sich in seinem reinen Sein isolirte oder noch isoliren könnte. Ist also Nichts, was nicht in Beziehungen stände, so heißt dies eben: es gehört zu dem Begriff und Wesen des Seienden, in Beziehungen zu stehen. Denn wer beziehungslos Seiendes für denkbar hält, aber zugesteht, es gebe dergleichen nicht, spricht offenbar nicht metaphysisch von dem Seienden, sondern logisch von einem Möglichen, welches nicht ist, und deshalb gewiß nicht das Seiende ist.

Wiederholt fanden wir früher Veranlassung, zwischen Beziehungen zu unterscheiden, in denen uns damals die Dinge an sich selbst zu stehen schienen, und anderen, in welche sie nur unser Denken durch willkürliche Zusammenstellung bringt. Nur in der ersten Klasse wird man jetzt jene Beziehungen suchen zu müssen glauben, in denen zu stehen das Sein der Dinge ist; und doch ist nicht minder wichtig die andere Klasse, die nur scheinbar dem Wesen der Dinge fremd ist. Denn durch willkürliche Zusammenstellung Beziehungen stiften, zu denen in dem Inhalt des Zusammengestellten keine Veranlassung läge, würde nicht Denken sondern Irren sein; auch jede Vergleichungsbeziehung, sofern sie richtig ist, wurzelt in dem wirklichen Thatbestande des Verglichenen. Nicht unsere Vergleichung macht ja Entgegengesetztes Größeres und Kleineres zu Entgegengesetztem Größerem und Kleinerem, sondern das Verglichene stand, bevor wir es beachteten, in der That in diesen Verhältnissen, die unser Denken nur findet, nicht erfindet. Dennoch bleibt ein Unterschied, ob Gegensätze sich

nur in unſerem Denken zuſammenfinden und hier nur zeigen, daß ſie entgegengeſetzt ſind, oder ob ſie in der Wirklichkeit auf einander treffen und im Streit einander aufheben; ob das Größere nur in unſern Gedanken dem Kleineren gegenübertritt, ohne es zu ſchädigen, oder ob es im Kampfe dieſem das Uebergewicht ſeiner Macht fühlbar werden läßt. Eine Verallgemeinerung dieſer Beiſpiele läßt leicht erkennen, daß jene Vergleichungsbeziehungen beſtimmende Gründe für Form und Inhalt eines künftigen Geſchehens, dieſe andern die erzeugenden Bedingungen des wirklichen Geſchehens ſelbſt ſind, in welchem die bezogenen Elemente das leiden und wirken, was jene ihnen vorgezeichnet. Dies Verhältniß iſt der Gegenſtand, dem wir zunächſt einige Aufmerkſamkeit zuwenden wollen.

Daß das Geſchehen in der Welt Geſetzen gehorche, wird bereitwillig von Allen zugeſtanden; geringer iſt die Uebereinſtimmung über das, was die allgemeinſten Geſetze des Seins und Geſchehens dem Benehmen aller Dinge zur Pflicht machen. Gleichwohl iſt es nicht die Verſchiedenheit der Anſichten über den letztern Punkt, was uns gegenwärtig reizt, ſondern eben jene Vorausſetzung, in der ſie alle einig ſind. Indem wir jedoch eine beſondere Frage nach der Denkbarkeit dieſer Vorausſetzung von dem Beſtehen allgemeiner Geſetze aufwerfen, denen die Wirklichkeit unterworfen ſei, müſſen wir zunächſt den Sinn der Frage ſelbſt gegen Mißverſtändniſſe ſchützen. Wir können natürlich nicht begehren, zu erfahren, wie es gemacht werde, daß eine urſprüngliche Wahrheit, die nicht Folge einer andern iſt, eben wahr ſein könne; ebenſowenig, wie es zugehe, daß eine allgemeine Wahrheit gültig ſei in allen Fällen, die wir als Beiſpiele ihrer Anwendung hinzudenken; nur dies möchten wir uns klar machen, wie ein Geſetz eben nicht nur eine gültige Wahrheit im Reiche der Gedanken, ſondern auch eine beſtimmende Macht in der Welt der Sachen ſein könne. Und auch dieſe Frage thun wir nicht in der Hoffnung, eine anſchauliche Vorrichtung ausgemalt zu ſehen, durch welche die Unterwerfung der Dinge unter das Geſetz zu Stande

gebracht werde; nur eine Verdeutlichung aller Einzelgedanken verlangen wir, die stets mitgedacht werden, wenn der Begriff eines allgemeinen Gesetzes als einer gültigen Wahrheit gedacht wird; denn den Inhalt dieser Gedanken werden wir, sobald das Gesetz als beherrschende Macht auf die Wirklichkeit übergetragen werden soll, als Bedingung dieser Uebertragbarkeit auch in der Natur des Wirklichen mitdenken müssen.

Nun knüpft jedes Gesetz, als gültige Wahrheit betrachtet, eine bestimmte Folge an eine Beziehung, welche zwischen zwei Elementen entweder immer besteht oder hergestellt werden kann. Um aber allgemein, und nicht der Ausdruck eines einzelnen Falles zu sein, setzt es voraus, daß nicht nur jene Folge und die bedingende Beziehung, an welche sie geknüpft ist, Glieder von Reihen sind, die nach irgend einem Maßstab sich abstufen; sondern auch in Bezug auf die Elemente, an denen der Zusammenhang von Bedingung und Folge stattfinden soll, gilt diese Forderung. Und zwar würde eine leichte Ueberlegung zeigen, daß nicht nur jedes einzelne dieser Elemente die Art einer Gattung, sondern daß auch die beiden Gattungen selbst, die den beiden entsprechen, zwar nicht nothwendig Arten eines höhern gemeinsamen Allgemeinen, wohl aber Glieder irgend eines Verhältnisses sein müssen, in welchem sie bestimmte Plätze einnehmen. Unter diesen Bedingungen drückt das Gesetz die allgemeine Weise der Abhängigkeit aus, durch welche die Art und Größe einer Folge für jeden Einzelfall nach der hier gegebenen Art und Größe einer veränderlich vorausgesetzten Beziehung und nach der Eigenthümlichkeit der Elemente bestimmt ist, zwischen welchen diese stattfindet. Der weiteren Ueberlegung dieser nur kurz angedeuteten Verhältnisse würden die allgemeinen Sätze der Mechanik erläuternde Beispiele in Menge darbieten; ich hebe nur noch einmal hervor, was hier für uns wichtig ist: nicht nur die Beziehungen zwischen den Dingen müssen einerseits, die aus ihnen entspringenden Wirkungen anderseits, vergleichbar verschiedene Werthe allgemeiner Ereignisse sein, sondern auch die Naturen der Dinge, aus deren Beziehung eine Wirkung entstehen

ſoll, können nicht maßlos und unvergleichbar verſchieden ſein, ſo lange der Beitrag, den ſie zur Geſtaltung des jedesmaligen Erfolges liefern, durch ein allgemeines Geſetz beſtimmbar ſein ſoll. Und zwar würde es nicht zureichen, ihnen nur diejenige Gleichartigkeit zuzugeſtehen, die ihnen ihre gemeinſame Unterordnung unter den allgemeinen Begriff des Dinges verſchafft, ſondern auch die Eigenſchaften, durch welche eines vom andern ſich unterſcheidet, müſſen vergleichbare Werthe allgemeiner Eigenſchaften ſein.

Indem wir dieſe Forderung, mühſamer als vielleicht nöthig ſchien, entwickelten, verlangten wir nicht eine Annahme, die nicht in der Praxis der philoſophiſchen Welterklärung überall von ſelbſt gemacht würde, wohl aber eine ſolche, deren Bedeutung, indem man ſie macht, nicht hinlänglich empfunden wird. Denn es iſt nur ein anderer Ausdruck für ihren Sinn, wenn wir behaupten, daß ſie jeden Gedanken an eine Selbſtändigkeit der Dinge unmöglich macht, die dem einzelnen erlaubt, das was es iſt, ohne Beziehung auf andere zu ſein; daß ſie vielmehr die ſpecifiſche Natur jedes Dinges nur als beſtimmtes Glied einer allgemeinen Reihe des exiſtirbaren Weltinhalts zu begreifen geſtattet, in welcher die eben ſo eigenthümlichen Naturen der andern Dinge die übrigen hinzugehörigen Glieder bilden. Daß dieſe Vorausſetzung ſtillſchweigend überall gemacht wird, lehrt uns das Verfahren derer, welche ſie formell verleugnen. Völlig ungebunden ſeien die Qualitäten der realen Weſen, jedes könne ſein was es wolle, wenn nur das was es ſei, einfach und poſitiv ſei und, um zu ſein was es iſt, keiner Beziehung auf Anderes bedürfe. Sobald aber die Erklärung der Erſcheinungen eine Entſtehungsgeſchichte der Folgen nothwendig macht, welche aus der dennoch eintretenden Beziehung zwiſchen zwei realen Weſen entſpringen, muß dieſe Annahme durch eine Verbeſſerung ergänzt werden, welche ſie ſelbſt unnütz macht. Den einfachen Naturen der Weſen, die nicht errathen laſſen, wie aus ihrem Zuſammentreffen eine Folge entſpringen könne, glaubt man unbeſchadet ihrer Einfachheit Zuſam-

menſetzungen mehrerer Eigenſchaften als gleichgeltende Ausdrücke ihres Inhalts ſubſtituiren zu dürfen; dieſe ſtellvertretenden Ausdrücke, indem ſie die einfachen Qualitäten in gleiche entgegengeſetzte und anderweit verſchiedene Beſtandtheile zerlegen, erlauben, da alles Entgegengeſetzte ſich aufzuheben ſtrebe, eine Einſicht in die Art, wie die wechſelwirkenden Naturen der Dinge zur Erzeugung eines neuen Thatbeſtandes in einander greifen. So kommt dieſe Kunſt zufälliger Anſichten auf einem Umwege und in einer Form der Faſſung, die ihre eigenen Bedenken hat, zu der nämlichen Behauptung, die uns von Anfang an galt: daß die Naturen der Dinge nicht maßlos verſchieden, ſondern vergleichbare Glieder einer Reihe oder eines Gewebes von Reihen ſind. Jede zwar für ſich hat einen Werth, durch den ſie unabhängig von andern iſt, was ſie iſt, aber alle dieſe Werthe ſtehen dennoch in einer Beziehung, durch welche es erſt möglich iſt, daß eine Zuſammenfaſſung mehrerer von ihnen der zureichende Grund einer beſtimmten Folge werde. Jenen Umweg vorzuziehen hatte der Realismus ein erkennbares, aber unbilliges Intereſſe; die Selbſtändigkeit jedes einzelnen realen Weſens wollte er durch keinen Gedanken daran erſchüttern laſſen, daß Commenſurabilität ſeiner Natur mit den Naturen der übrigen zu ſeinem Begriffe ſelbſt gehöre; nur als vollendete Thatſache, die auch nicht ſein könnte, ließ er ſich nachträglich dieſe Vergleichbarkeit der Dinge gefallen. Aber er entgeht auch hier der Verwechſelung eines logiſchen Denkverſuchs mit metaphyſiſcher Erkenntniß nicht. Denn voranzuſchicken, daß an ſich der Begriff eines Seienden der Vergleichbarkeit deſſelben mit anderen nicht bedürfe, dann aber zuzugeben, daß thatſächlich das Seiende vergleichbar ſei, bedeutet nur, daß eben jenes unvergleichbare Weſen nicht zu dem Seienden, ſondern zu den Denkmöglichkeiten gehört, mit denen unſere Abſtraction ſpielt, indem ſie den Begriff des Wirklichen zerpflückt und, was in ihm verbunden iſt, für ihre Zwecke verſelbſtändigt.

Während nun die Praxis der Welterklärung die Vergleichbarkeit der Dinge zugeſteht, mißverſteht ſie, wie wir oben bemerk-

ten, die Bedeutung dieses Zugeständnisses, indem sie seinen Inhalt allzu natürlich und selbstverständlich findet. Eben weil nichts die Naturen der Dinge nöthige, sich in einem bestimmten Spielraum der Verschiedenheit zu halten, sei es eben so möglich, daß sie alle vergleichbar, als daß jede von der andern maßlos verschieden sei. Bestehe in Wirklichkeit nur der erste, nicht der andere Fall, so finde doch deshalb kein engeres Verhältniß, kein Band zwischen den einzelnen Dingen statt, welches ihre Selbständigkeit irgendwie beeinträchtige; jedes sei ganz unabhängig vom andern die Wirklichkeit *seines* Inhalts, so wie jedes Exemplar eines Allgemeinbegriffes ungeachtet seiner Aehnlichkeit mit dem andern doch von diesem völlig unabhängig sei. Finde es sich daher, daß die Dinge einander theilweis gleich theilweis entgegengesetzt sind, so liege in diesem Thatbestande nichts Verfängliches, und eben so verstehe sich von selbst, daß ihre Wechselwirkung denjenigen Erfolg habe, welchen allgemein der Gegensatz oder die Gleichheit in einer bestimmten Beziehung aufeinandertreffender Naturen haben müsse.

Ist nun Dies alles in der That selbstverständlich? oder wenn es das ist, beruht nicht seine Selbstverständlichkeit auf einer allgemeinen Gewöhnung, die uns das Wunderbare weniger mehr empfinden läßt? Uns hat der vereinigte Eindruck der gesammten Erfahrung längst die Welt als ein zusammenhängendes Ganze kennen gelehrt, innerhalb dessen jeder einzelne Inhalt jeder Zustand jede Eigenschaft jede Natur eines Dinges andere Inhalte Zustände Eigenschaften und Naturen dergestalt antrifft, daß aus der Zusammenfassung beider Theile der vollständige Grund einer neuen Folge entstehen kann: jetzt, *nachdem* wir dies wissen, scheint es uns freilich selbstverständlich, daß jedes Einzelne, wie vereinzelt und unabhängig es auch Anfangs scheinen mochte, doch in das Gewebe dieser allgemeinen die Welt umfassenden Wahrheit und Correspondenz alles Seins aufgenommen sei; an sich aber eröffnet diese Thatsache einen Abgrund der Verwunderung. Man schließt ihn gar nicht durch die kühlen Reflexionen, die wir eben anführ-

ten; über gleiche und ungleiche Wahrscheinlichkeit verschiedener Fälle läßt sich so, wie sie es thaten, eben auch nur reden, wenn man jene Fälle selbst schon als Bestandtheile einer Welt betrachtet, in Bezug auf welche bereits die allgemeine Gültigkeit von Gesetzen von Anfang an feststeht, nach denen Mögliches von Unmöglichem unterscheidbar und die verschiedene oder gleiche Wahrscheinlichkeit verschiedener Fälle abschätzbar ist. Nur dann, wenn wir bereits voraussetzen, daß Eine Wahrheit in der Vielheit des Wirklichen gilt, nur wenn wir einmal für immer uns entschließen, für klar anzusehen, was diese Geltung bedeute, und nicht weiter nachzufragen, worin eigentlich das Herrschen der Wahrheit und die Unterwerfung des Seins unter sie bestehe: nur dann erscheint uns in der Wirklichkeit jedes einzelne Verhalten, das ihr Genüge thut, selbstverständlich und seine Geltung durch die unbegreifliche der allgemeinen Wahrheit mit verbürgt. Aber was thun wir eigentlich, wenn wir jene Voraussetzung machen? wie kommen wir zu der Sicherheit, selbstverständlich werde die Wahrheit, die einmal Wahrheit sei, ihre Herrschaft über alle Dinge durchsetzen, gleichviel worin nur immer die Natur dieser bestehen möge?

Schon früher fanden wir manche Veranlassung, eine üble Vorstellungsweise dieser Dinge zu tadeln. Von den Naturgesetzen, von der Weltordnung, pflegen wir so zu sprechen, als ständen beide, für sich Etwas, zwischen außer oder über den Dingen, bereit, ihre Gebote an ihnen zur Geltung zu bringen. Ein Blick auf gesellige Verhältnisse zeigte uns den begangenen Irrthum: wo war das Gesetz eines Staates, wenn alle seine Bürger schliefen oder alle die Pest hingerafft hatte, oder alle Anderes wollten, als es gebot? In dem letztern Falle hatte es wenigstens als Gewissensvorwurf in dem Bewußtsein der Ungehorsamen ein wirksames Dasein; in den ersten existirt es nur in Gestalt einer einstweilen fortdauernden Ordnung der materiellen Zustände, die es geschaffen hat; im Allgemeinen hat es gebietende Wirksamkeit nur, sofern es als bewußte Vorstellung als Stimmung als persönliche Gesinnung und als entsprechender Wille in den Bürgern lebt; nie-

mals ist es zwischen außer oder über ihnen. Die Gesetze der Dinge verhalten sich nicht anders. Nicht sie zwingen die Dinge so zu wirken, wie sie es thun, sondern die Dinge wirken und sie thun es so, daß unserem Nachdenken ihres Wirkens möglich ist, ein Gesetz zu finden, nach welchem wir, aus gegebenen Zuständen eine Folge voraussagend, mit der Wirklichkeit wieder zusammentreffen. Nachdem wir aber den Gedanken des Gesetzes ausgebildet, das im Grunde nur die constante Natur des Wirklichen und seines Thuns selbst ist, wächst uns unter unsern Händen dies Geschöpf unsers Denkens und erscheint uns nun leicht als eine an sich gültige Wahrheit, die dem Wirklichen voranginge, und nun dünkt es uns selbstverständlich, daß dem, was an sich wahr und nothwendig sei, auch das Seiende gehorche. Die Selbstverständlichkeit mögen wir jetzt zugeben, aber nicht aus diesem nur fehlerhaft sie darstellenden Grunde; sie ist für uns vorhanden, sofern es uns ursprünglich zu dem eigensten Wesen der Dinge gehört, durch welches sie Dinge sind, daß ihre Naturen nicht maßlos verschieden, sondern vergleichbar sind, daß keines von ihnen schlechthin einzig in seiner Art sei, daß selbst dasjenige, das ohne Gleichen wäre, doch sich nur durch die besondere Stelle, die es in der Reihe des ganzen Weltinhaltes einnimmt, oder durch eine eigenthümliche Combination von Qualitäten unterscheide, welche, als Theile zufälliger Ansichten, auch außer ihm vorkommen und ihre bestimmten Verhältnisse unter sich und zu anderen haben. Unter diesen Voraussetzungen allein scheint es uns denkbar, daß Eine Wahrheit die Vielheit des Wirklichen beherrsche und daß die veränderlichen Beziehungen zusammenpassende Gründe erzeugen, aus denen ein geordneter Lauf von Folgen entspringt.

Eine größere Bedeutung, als er haben kann, legen wir diesem Satze von der denknothwendigen Correspondenz aller Dinge nicht bei; er enthält keinen Grund, die Zusammengehörigkeit der Dinge noch enger zu fassen, sie vielleicht zu gemeinsamer Entstehung aus Einem, oder zu fortdauerndem Beruhen in Einem zu steigern. Aber jene ungebundene Freiheit und Vereinzelung, in welcher

jedes Ding auf ſich ſelbſt beruhen ſollte, hebt er doch auf, und macht auf eine Zuſammengehörigkeit des Inhalts der Dinge aufmerkſam, die man in den Verſuchen der Welterklärung allenthalben vorausſetzt, ohne ſich ganz klar zu machen, wie viel man mit dieſer Vorausſetzung bereits zugeſteht.

Wir haben bisher nur von der Vergleichbarkeit der Dinge oder von den Verhältniſſen zwiſchen ihnen geſprochen, welche den Grund eines künftigen Ereigniſſes enthalten; noch nicht von jenen Beziehungen, deren Eintritt die ſo beſchaffenen Naturen der Dinge nöthigt, in wirklicher Wechſelwirkung dieſe möglichen Folgen in der That zu erzeugen. Indem wir uns dieſem Gegenſtande zuwenden, laſſen wir einige Fragen vor der Hand zur Seite, die ſich hier bereits zudrängen, aber unſere Aufmerkſamkeit unvortheilhaft theilen würden. Es mag dahingeſtellt bleiben, in welcher anſchaulichen Geſtalt wir dieſe Beziehungen, welche die Dinge zur Wechſelwirkung zuſammendrängen, zu denken pflegen oder zu denken haben; und eben ſo mag auf ſich beruhen, ob wir ſie überhaupt als zuweilen eintretend zuweilen fehlend, und nicht vielmehr als ſtets beſtehend, zu faſſen haben, nur daß eine unendlich verſchiedene Abſtufung ihrer Innigkeit oder Engigkeit und die entſprechende Größenverſchiedenheit der von ihnen abhängigen Wirkungen ſie unſerer Beobachtung bald aufdrängen bald entziehen. Nur davon wollen wir ausgehen, daß ſie uns bisher eben als Beziehungen zwiſchen den Dingen erſchienen, um daran die Frage zu knüpfen, wie ſie ſo *zwiſchen* den Dingen ſein können, und wie ſie, wenn ſie es wären, dann auf die Dinge als bedingende Mächte einwirken könnten.

Wenn wir im Denken Größeres und Kleineres vergleichen, und eine Differenz zwiſchen beiden erkennen, ſo beſteht das trennende und verknüpfende Zwiſchen, welches hier entſteht, in dem Bewußtſein einer Veränderung unſeres inneren Zuſtandes, die wir erfuhren, als unſer Vorſtellen des Größeren in ein Vorſtellen des

Kleineren überging. Diese dritte Vorstellung, in demselben Sinne ein Zustand unseres Inneren, wie die beiden durch sie bezogenen, genießt mit diesen beiden die gleiche Art der Wirklichkeit. Was ist es nun, was jenem Zwischen, der Beziehung nämlich, welche Dinge selbst und nicht ihre Bilder im Vorstellen verknüpfen soll, eine gleiche Wirklichkeit geben könnte? Außer dem Seienden ist nichts als das Nichtseiende; was nicht die Dinge selbst oder in ihnen wäre, sondern zwischen ihnen, würde haltlos in das völlig Leere versinken, in welchem es weder überhaupt sein noch mit verschiedenen bestimmten Werthen sein, am wenigsten aber als vereinigende und verknüpfende Macht über die Dinge bestehen könnte. Es ist leicht, irgend einen verbindenden Hintergrund aller Dinge vorzustellen, an dem wie an einer haltbaren Unterlage die Beziehungen von einem Dinge zum andern verlaufen könnten; der weiteren Ueberlegung aber würde, so lange die Dinge nicht völlig dieser Hintergrund selbst sind, stets die Frage wiederkehren, wie die Beziehung als Zustand dieses zwischen den Dingen liegenden Bandes eine Macht über die Dinge sein könne, welche nicht dies Band selbst sind. Auch zwischen diesem Bande und den Dingen würde es ein Zwischen geben, über welches die Beziehungen hinwegreichen müßten und doch nicht könnten, weder wenn es leeres Nichts noch wenn es ausgefüllt wäre durch eine den Dingen selbst fremde Wirklichkeit. Diese stets sich von neuem wiedererzeugende Schwierigkeit wird uns später zu der Erkenntniß nöthigen, daß der Gedanke einer zwischen den Dingen objectiv stattfindenden Beziehung überhaupt unmöglich ist, und daß überall, was wir so zu bezeichnen pflegen, ein Zustand oder ein Geschehen *in* den Dingen ist. In diesem Augenblicke aber, wo die weitere Aufklärung dieser Behauptung uns von unserer nächsten Betrachtung abführen würde, begnügen wir uns mit der anderen Erkenntniß, daß jedenfalls Beziehungen, welche zwischen den Wesen stattfänden, so lange bedeutungslos wären, als sie *nur zwischen* ihnen bestünden und nicht einen inneren Zustand in ihnen selbst bereits erzeugt hätten. So lange die Dinge Nichts merken und

leiden von den Beziehungen, welche zwiſchen ihnen ſtattfänden, ſo lange können dieſe nicht den Grund einer Veränderung in ihnen und ebenſowenig den einer wechſelſeitigen Wirkung derſelben auf einander enthalten. Nur von dem, was in ihm ſelbſt wirklich iſt, von ſeinem eigenen Leiden, kann jedes Weſen zur Veränderung ſeiner Zuſtände veranlaßt werden; nur ſofern zwei Weſen dies Leiden einander anthun, können ſie aufeinander wechſelwirkende Urſachen ſein. Da ſie aber dies Leiden einander nicht durch Vermittlung von Beziehungen zwiſchen ihnen anthun können, ſo muß die Veränderung, die wir in dem einen vorausſetzen, unmittelbar ein Leiden des andern ſein, und es fragt ſich, unter welcher Vorausſetzung die Erfüllung dieſer Forderung denkbar iſt.

Der Trockenheit dieſer Auseinanderſetzung nun können wir durch eine Verweiſung entgehen. Mehrfach hatten wir (I, 403) Veranlaſſung, die Möglichkeit der Wechſelwirkung zwiſchen den Dingen und die Annahmen zu überlegen, welche zu ihrer Erklärung verſucht worden ſind. Wir überzeugten uns, daß alle Vorſtellungen eines Einfluſſes, der von einem Dinge zum andern überginge, in Unmöglichkeiten und Widerſprüche endeten. Kaum ließ ſich deutlich machen, was eigentlich das ſein ſollte, was überging: war es ein drittes reales Element, das von einem erſten ſich löſte, um zu einem zweiten überzugehen, ſo mochte wohl ſeine eigne Bewegung zwiſchen dieſen beiden vorſtellbar ſein, aber das Räthſel der Wechſelwirkung lag ungelöſt und verdoppelt darin, wie dies dritte Element von dem erſten in beſtimmter Richtung ausgeſandt und wie ſeine Ankunft bei dem zweiten für dieſes Grund eines Leidens werden konnte; war es eine Kraft eine Wirkung ein Zuſtand, ſo wurde keine von dieſen beiden Dunkelheiten klarer, ſondern ſelbſt dies undeutlich, was vorhin noch anſchaulich war, wie nämlich dieſe alle, die nur als Attribute eines Weſens beſtehen können, ſich von dem einen löſen, einen Augenblick lang in dem Leeren zwiſchen zwei Elementen ſchweben und mit beſtimmter Richtung das andere als Endpunkt ihrer Bewegung finden ſollten, der zugleich der Punkt ihres Wiedereintritts in das Gebiet des Seienden wäre.

Alle diese Schwierigkeiten hatten häufig zu dem Versuche veranlaßt, die unerklärbare Wechselwirkung ganz zu leugnen, und an ihre Stelle eine vorbestimmte Harmonie der Weltordnung zu setzen, der zufolge die Zustände der verschiedenen Dinge einander begleiteten und einander entsprächen, ohne sich wechselseitig hervorbringen zu müssen. Aber es war ganz eitel, eine Ordnung vorzustellen abgesondert von den Dingen, in deren Veränderungen sie allein Wirklichkeit haben kann. Nur wenn der Ablauf aller, auch der kleinsten Ereignisse, unabänderlich prädestinirt feststände, würde die Annahme einer prästabilirten Harmonie zwar auch dann Nichts erklären, aber doch die Thatsache leidlich bezeichnen. Unmöglich aber würde eine solche Harmonie sein, welche als allgemeines Gesetz nothwendige Folgen nur eventuell eintretender Ereignisse vorausbestimmte; denn sobald eine Veränderung irgend eines Elementes der Welt (und in einer solchen wird zuletzt doch jede dieser Folgen bestehen), irgend einem Ereigniß, das bald geschieht bald nicht geschieht, so oft folgen und entsprechen soll, als es geschieht, so muß jenes Element durch ein Leiden, das ihm jenes Ereigniß anthut, das Eintreten desselben von seinem Nichteintreten unterscheiden können, und der Vorgang des Wirkens, den man verbannen wollte, würde also nöthig sein, um diese Harmonie zu begreifen, die ihn ersetzen sollte. Auch die äußersten Versuche, in der steten vermittelnden Wirksamkeit Gottes das Band zu finden, welches die Zustände des einen Dinges zu bewirkenden Gründen der Veränderung eines andern werden lasse, konnten so lange nicht unsere theoretischen Bedenken beseitigen, als sie Gott und die Dinge ebenso von einander schieden, wie früher die einzelnen Dinge von einander geschieden gewesen waren. Denn so verdoppelten auch diese Ansichten nur das ungelöste Räthsel: sie brauchten eine Einwirkung der Dinge auf Gott und eine Rückwirkung Gottes auf sie, und erklärten keine von beiden. Unumgänglich erschien es uns, diese Trennung aufzuheben und in einer substantiellen Wesensgemeinschaft aller Dinge die Möglichkeit zu suchen, daß die Zustände des einen wirksame Gründe der Ver-

änderung des anderen sind. Nur wenn die einzelnen Dinge nicht selbständig oder verlassen im Leeren schwimmen, über das keine Beziehung hinüberreichen kann, nur wenn sie alle, indem sie endliche Einzelheiten sind, doch zugleich nur Theile einer einzigen sie alle umfassenden, sie innerlich in sich hegenden, unendlichen Substanz sind, ist ihre Wechselwirkung auf einander oder das, was wir so nennen, möglich. Denn nur dann wird die Veränderung, welche eines von ihnen erfährt, zugleich ein Zustand des Unendlichen sein und nicht nöthig haben, über eine unausfüllbare Kluft hinüber diesen Zustand erst zu erzeugen; nur dann kann die Folge, die in dem Unendlichen gemäß der Wahrheit seiner eignen Natur aus jenem Zustande entspringt, zugleich als eine Veränderung anderer einzelner Dinge erscheinen, ohne eines neuen Hergangs zu bedürfen, welcher sie in ihnen hervorbrächte.

Wie dies selbst nun denkbar sei, in welcher Gestalt jenes eine allumfassende Wesen vorgestellt werden und wie in seiner Einheit die Vielheit der endlichen Dinge enthalten sein könne: dies behalten wir späteren Betrachtungen vor und sind uns dessen wohl bewußt, daß wir bisher nur eine Forderung aufstellten, die uns unvermeidlich war, ohne bereits ihre Erfüllbarkeit nachgewiesen zu haben. Aber keiner späteren Betrachtung behalten wir eine andere Frage vor, deren Wiederholung uns nur von der Fruchtlosigkeit aller bisherigen Ueberlegungen überzeugen würde, die Frage: wie nun auch nur innerhalb jenes einen Wesens das Wirken zu Stande kommen könne, welches wir doch auch hier voraussetzen müssen, um die Entstehung eines Folgezustandes aus seinen Vorzuständen zu begreifen? Wäre es doch gelungen, den widersinnigen Zirkel deutlich zu machen, den grade diese Wißbegierde einschließt! Denn welchen Vorgang sie auch ersinnen möchte, um in dem einfachsten Falle die scheinbare Kluft zwischen Ursache und Erfolg zu füllen, immer würde doch dieser Vorgang aus einer kürzeren oder längeren Kette von Ereignissen bestehen, deren je zwei aufeinanderfolgende durch dasselbe unbegriffene Wirken verbunden wären, dessen Möglichkeit überhaupt man durch ihre Zu-

sammenreihung erklären wollte! Nicht diese unmögliche Erklärung war unsere Absicht; wie eine Ursache es anfängt, ihre nächste Wirkung zu erzeugen, wie eine Bedingung es macht, um ihre unmittelbare Folge zu begründen, wird ewig unsagbar bleiben; daß es geschieht, ist zu jenen einfachen Thatsachen zu rechnen, welche die einmal gegebene Wirklichkeit, den Gegenstand aller unserer ferneren Untersuchungen, zusammensetzen. Aber ein unmöglich zu duldender Widerspruch war die Annahme, wenn zwei Wesen völlig von einander unabhängig seien, könne doch das, was in dem einen geschieht, der Grund einer Veränderung in dem andern sein; was einander nicht angeht, kann nicht sogleich einander so angehen, daß das eine sich nach dem andern richtet. Dieser Widerspruch mußte hinweggeräumt werden, damit nur Platz für die Anerkennung der Thatsache jenes an sich stets unbegreiflichen Zusammenhangs der Zustände geschafft würde; niemals aber haben wir gemeint, daß durch Hinwegräumung eines Hindernisses, welches dem Zugeständniß seines Vorkommens entgegenstand, dieser Zusammenhang positiv in der Art seines Zustandekommens, um auch meinerseits diesen widersinnigen Ausdruck zu brauchen, begreiflicher werden könnte.

Die Ausführlichkeit, mit welcher bei einer früheren Gelegenheit (I, 412) der letzte Theil dieser Gedankenreihe erläutert worden ist, mag die verhältnißmäßige Kürze ihrer jetzigen Wiederholung rechtfertigen, die nur bestimmt war in Erinnerung zu bringen, was wir jetzt mit den übrigen Ergebnissen unserer Ueberlegung so zusammenfassen.

1. Alle Begreiflichkeit des Weltlaufs beruht für uns auf durchgängigen Beziehungen, welche alle Dinge miteinander verknüpfen. Allerdings müssen die Dinge sein, um sich aufeinander beziehen zu können; aber dies noch beziehungslos gedachte Sein, das wir uns als Grund der Möglichkeit des bezogenen vorstellen,

ist nicht eine für sich vorkommende Wirklichkeit, aus der die Dinge in gegenseitige Beziehungen treten, und in welche sie sich aus allen Beziehungen zurückziehen könnten; vielmehr besteht es nur latent in den Formen des bezogenen Seins, unabtrennbar von diesen, und ist in Wahrheit nur die Bejahung die Setzung oder die Wirklichkeit dieser Beziehungen selbst.

2. Auch das Was der Dinge, jenes ihr Wesen nämlich, durch welches jedes einzelne sich von jedem andern unterscheidet, ist bis zu dem Grade wenigstens für alle Dinge gleichartig oder vergleichbar, daß eine allgemeine Wahrheit in der Welt gelten kann, nach welcher aus bestimmten Beziehungen der Dinge bestimmte Folgen, aus anderen Beziehungen andere Folgen fließen. Die Möglichkeit, daß irgendwelche Combinationen der Dinge zureichende Gründe einer angebbaren oder an sich bestimmten Consequenz werden, verbietet anzunehmen, daß irgend ein Ding unbedingt einzig in der Art seines Inhalts oder einzig und unvergleichbar in seinem Wesen sei; es kann höchstens das einzige wirkliche Beispiel eines Inhalts sein, der, einfach oder zusammengesetzt, sich als Allgemeines in verschiedenen Beispielen vorkommend denken und im Denken, nach allgemeinen Gesetzen der Wahrheit mit anderen Inhalten verbunden, als zureichender Grund irgend eines Dritten begreifen läßt.

3. Nicht nur thatsächlich passen die Naturen der Dinge so zusammen, daß sie einander zu Gründen von Folgen ergänzen können; sondern diese Thatsache ihrer Correspondenz muß aus einer beständigen substantiellen Einheit aller begriffen werden. Jene Correspondenz ist nicht ein Glücksfall, der aus vielen möglichen aber unwirklichen Fällen des Nichtzusammenpassens von einander unabhängiger und ihrem Wesensinhalte nach ganz selbständiger Wesen einzig und allein zur Wirklichkeit gekommen ist, sondern sie beruht darauf, daß alles Seiende nur Ein unendliches Wesen ist, das in den einzelnen Dingen seine stets gleiche mit sich identische Natur in zusammenpassenden Formen ausprägt. Nur unter Voraussetzung dieser substantiellen Einheit ist das begreiflich,

was wir Wechſelwirkung der verſchiedenen Dinge nennen, und was in Wahrheit ſtets Wechſelwirkung der verſchiedenen Zuſtände Eines und Deſſelben iſt.

Zweites Kapitel.

Die räumliche und die überſinnliche Welt.

Die Lehre von der Idealität des Raums. — Die Correſpondenz der wahren intellectuellen und der ſcheinbaren räumlichen Orte der Dinge. — Aufhebung auch der intellectuellen Beziehungen zwiſchen den Dingen; einzige Realität des Wechſelwirkens. — Begriff des Wirkens.

Der Zuſammenhang des körperlichen und des geiſtigen Lebens bot uns mehrfach Gelegenheit, die Frage nach dem zu erheben, was für das eigentliche Was und Weſen der Dinge zu halten iſt. Die vielfachen Wandelungen, die im Laufe unſers Nachdenkens die zuerſt zuverſichtlich gewagten Antworten zu erfahren pflegen, und die allmähliche Beſeitigung der Vorurtheile, von denen wir uns im Anfange gewöhnlich beherrſchen laſſen, werden unſere früheren Betrachtungen hinlänglich geſchildert haben, um uns zu geſtatten, ohne Wiederholung derſelben an die damals vorläufig gewonnenen Ergebniſſe jetzt unſere weiterführende Ueberlegung anzuknüpfen. Die Dinge der Sinnenwelt mögen unſere Aufmerkſamkeit zuerſt beſchäftigen.

Hinter uns liegen längſt die Standpunkte, von denen aus uns die Dinge zuerſt unmittelbar in einer vereinigten Vielheit ſinnlicher Eigenſchaften zu beſtehen, dann die ihnen allen zu Grund liegende Materie den Raum ſtetig zu erfüllen ſchien; ſelbſt die Atome, in welche das Wirkſame der Sinnenwelt aufzulöſen uns das Bedürfniß der Naturerklärung mit Nothwendigkeit trieb, konnten wir nicht als gleichartige Verkleinerung jener ſtetig ausgedehnten allgemeinen Materie faſſen; räumliche Ausdehnung Geſtalt und Größe konnten weder zu ihrem Weſen gehören, noch viel weniger aber der ganze und erſchöpfende Inhalt ihres Weſens

ſein. Nur dem Zuſammengeſetzten, nicht dem Einfachen, aus deſſen Wiederholung es entſteht, ſchienen uns dieſe Eigenſchaften der Räumlichkeit zuzukommen; unausgedehnte Weſen, von verſchiedenen Punkten des Raumes aus wirkend, durch ihre Kräfte ihre Lage ſich wechſelſeitig vorſchreibend und ſie vertheidigend, erzeugten für unſere Anſchauung die Bilder ausgedehnter Stoffe, die mit mehr oder minder großer Intenſität ihres Zuſammenhalts und ihrer Undurchdringlichkeit unter verſchiedenen Bedingungen verſchiedene Strecken des Raumes ſtetig zu erfüllen ſchienen. Die Natur jener einfachen Weſen ſelbſt ließen wir dahingeſtellt; nur durch Ausdrücke von größtentheils verneinendem Sinn bezeichneten wir ſie als überſinnliche intellectuelle intenſive im Gegenſatz zu dem, was uns bis dahin mit der gewöhnlichen Meinung für das Was der Dinge gegolten hatte; nur andeutungsweiſe konnten wir die Natur der Seelen als erläuterndes Gleichniß deſſen bezeichnen, was dieſe Worte ſagen wollen (I, 366 ff.). In einem Punkte aber ſchloſſen wir uns durch alle jene Betrachtungen hindurch der gewöhnlichen Meinung an: wir behielten die Vorſtellung eines unendlichen Raumes bei, der zwiſchen den Dingen und außer uns ſich hinerſtreckte, um den Dingen als Ort, ihren Wechſelwirkungen als Schauplatz zu dienen, als immer gegenwärtiger Hintergrund das Beſtehen von Beziehungen zwiſchen ihnen zu ermöglichen, endlich durch den Wechſel der Entfernungen und Annäherungen, die er geſtattet, bald als Widerſtand bald als Begünſtigung die Ausübung jener Wirkungen zu bedingen. Es iſt jetzt an der Zeit, dieſe Vorausſetzung zu widerrufen, deren einſtweiliges Geltenlaſſen damals zur Vereinfachung der Aufgaben nöthig und deshalb möglich war, weil die veränderte Anſchauung, die wir an ihre Stelle ſetzen müſſen, in allen Einzelheiten der Naturbetrachtung die Wiederanwendung der auf ihr beruhenden Ausdrucksweiſen ohne Schaden geſtatten wird.

Obwohl verdunkelt durch den letzten Verlauf der neueren Philoſophie, die ihren Rückſchritt hierin für einen beſonders gelungenen Fortſchritt hält, iſt dennoch der modernen Bildung Kants

Lehre von der Idealität des Raums in noch so frischer Erinnerung, daß ich das Wesentliche meiner Ansicht am einfachsten durch kurze Zustimmung zu ihr ausdrücke: Raum und alle räumlichen Beziehungen sind lediglich Formen unserer subjectiven Anschauung, unanwendbar auf die Dinge und auf die Verhältnisse der Dinge, welche die bewirkenden Gründe aller unserer sinnlichen Einzelanschauungen sind. Ich würde glücklich sein, wenn ich ebenso unbedingt, wie diesem Kerne der Lehre, auch den Beweisgründen, durch welche Kant sie stützt, oder der Art zustimmen könnte, in welcher er sie zur Gestaltung seiner Weltansicht verwerthet. Beides ist nicht der Fall, und ich bin, ohne auf Bekanntes verweisen zu können, zu dem Versuch eines sehr kurzen Umrisses meiner Ueberzeugung genöthigt, deren Beweis, undenkbar ohne mühsame Prüfung unzähliger Einwürfe, nur einer besondern wissenschaftlichen Untersuchung gelingen könnte.

Unsere Vorstellungen sind nicht, was sie bedeuten: die des Süßen nicht süß, die des Halben nicht halb. Auch unsere Anschauungen des Räumlichen besitzen nicht selbst die Eigenschaften, welche ihren Inhalt bilden, und zwischen ihnen selbst finden die räumlichen Beziehungen nicht statt, welche sie als zwischen ihren Objecten bestehende bezeichnen. Unsere Vorstellung des Größeren ist nicht größer als die des Kleineren, die des Dreieckigen ist nicht dreieckig und die des Linken liegt nicht selber links neben der des Rechten in derselben Lage und Entfernung, welche durch beide Vorstellungen zwei verschiedenen Punkten eines Gegenstandes beigelegt werden. Wie überzeugend daher auch immer vor unsern Sinnen der unendliche Raum sich außer uns auszubreiten, wie selbstverständlich die bestimmten örtlichen Beziehungen der Dinge, die wir wahrnehmen, außer uns und zwischen ihnen selbst stattzufinden scheinen: unser Anschauen dieses Raumes, unser Wahrnehmen dieser Beziehungen, geht gleichwohl aus der Wechselwirkung von Eindrücken oder inneren Zuständen unseres Wesens hervor, deren keiner an sich selbst räumliche Gestalt hat und deren Verhältnisse unter einander räumlichen Lagenverhältnissen nichts weniger als ähnlich sind. Formen unseres Anschauens sind daher Raum und

Räumlichkeit nicht, nämlich nicht Formen, in denen die geistigen Thätigkeiten selbst sich bewegen, aus deren Arbeit unser Raumbild der Welt entspringt; sie sind nur Form unserer Anschauung, wenn wir mit diesem Namen das Erzeugniß, das fertige Bild selbst, die unserm Bewußtsein vorschwebende Erscheinung der unendlichen Ausdehnung im Gegensatz zu den unräumlichen nur intensiv zu fassenden Thätigkeiten des Vorstellens bezeichnen, durch welche sie geschaffen wird.

Wenn nun schon die nächsten Wurzeln, welche die von uns angeschaute Raumwelt in unserem eignen Innern hat, ihr selbst völlig unähnlich sind, so kann man leicht hieraus zu schließen versucht sein, daß ihr ebenso wenig, wo möglich noch weniger jene Außenwelt gleichen werde, von deren Einwirkungen auf unsere inneren Zustände die raumanschauende Thätigkeit unserer Seele geweckt wird. Gestaltlose, darum jedoch nicht wesenlose, sondern durch die Mannigfaltigkeit ihres übersinnlichen Inhalts charakteristisch verschiedene Dinge, geordnet in einer Vielheit nicht räumlicher sondern intellectueller Verhältnisse, würden dann durch die unmittelbare Wechselwirkung, in welcher sie mit dem Innern der Seelen ständen, diese dazu nöthigen, in Formen räumliches Nebeneinandersein die mannigfachen Eindrücke, welche sie ihnen zufügten, zu Gegenständen ihres anschauenden Bewußtseins zu machen. Allein dieser Schluß würde das Richtige auf unrichtigem Wege gefunden haben; denn die Entstehungsweise unserer räumlichen Anschauung aus der Wechselwirkung unräumlicher Eindrücke in uns entscheidet Nichts über Räumlichkeit oder Unräumlichkeit der Außenwelt, aus der jene Eindrücke stammen. Wir haben uns längst überzeugt, daß auf diesem Wege unsere Anschauung des Räumlichen immer würde entstehen müssen, möchte die räumliche Welt außer uns vorhanden sein oder nicht. Denn auch wenn sie vorhanden wäre, so würden in unser Inneres, welches kein Raum ist, niemals ausgedehnte Bilder der Dinge mit ihren Größen- und Lagenverhältnissen eingehn können; und wenn sie selbst eingingen, so würde ihr nunmehriges Dasein in

der Seele noch nicht gleichbedeutend mit ihrem Angeſchautwerden ſein. Auch die Eindrücke einer wirklichen Raumwelt müßten ſich, um für uns dazuſein, in eine geordnete Vielheit unräumlicher Erregungen unſerer Seele verwandeln, und nur aus dieſer könnte in jedem Falle die Anſchauung der Raumwelt wieder aufgebaut werden. Pſychologiſche Unterſuchungen des Weges, auf dem die Anſchauung des Räumlichen in uns entſtehe oder nicht entſtehe, ſondern unſerem Geiſte vielleicht urſprünglich angeboren ſei, können daher die Frage nicht beantworten, die uns beſchäftigt. Nur eine metaphyſiſche Ueberlegung darüber, welche Art der Wirklichkeit dem Raume, nachdem er gedacht und ſo wie er gedacht wird, eben um deswillen zukommen könnte, was er dann iſt oder bedeutet, kann ſeine Idealität oder ſeine Realität feſtſtellen.

Ganz leicht iſt es nun augenſcheinlich nicht, zu ſagen, wofür wir eigentlich den Raum halten, wenn wir ſeine leere unendliche Ausdehnung denken; der Verſuch dazu läßt uns bald die Einzigkeit dieſer Vorſtellung empfinden, zu deren Erläuterung es keine gleichartigen Analogien, ſondern faſt nur Bilder gibt, die ſelbſt der ganz eigenthümlichen Natur des Räumlichen entlehnt ſind. Den Raum für ein unendliches Ding oder für eine Eigenſchaft der Dinge anzuſehen, ſind Gedanken, zu deren Widerlegung Niemand jetzt zurückzukehren für nöthig halten wird, da ſchon das Alterthum die Widerſprüche deutlich gemacht hat, in welche uns unter dieſer Vorausſetzung theils das Sein der Dinge im Raum theils ihre Bewegung durch ihn hindurch verwickeln würde. Nur wenig mehr befriedigen jedoch die Gewohnheiten der modernen Bildung, ihn eine Form ein Verhältniß eine Ordnung der Dinge zu nennen; denn alles Dies iſt er ja offenbar eben nicht: geſtaltlos an ſich ſelbſt könnte er nur für einen Hintergrund gelten, der ſich dazu hergibt und ſeiner Natur nach dazu fähig iſt, unendlich viele verſchiedene Formen in ſich verzeichnen, unzählige Verhältniſſe in ſich beſtehen, die mannigfachſten denkbaren Ordnungen einer Vielheit in ſich darſtellen zu laſſen. Aber es entgeht ſchwerlich der Aufmerkſamkeit, daß der Name des Hinter-

grundes nur eine andere Bezeichnung des Raumes selbst ist, und wir lernen daher auch durch diese Correction der gewöhnlichen Meinung nicht sowohl, was der Raum ist, als welche Dienste er unserer zusammenfassenden und theilenden Anschauung eines gedachten Mannigfachen leisten kann: er erscheint als die Möglichkeit des Nebeneinanderseins einer Vielheit; was er selbst ist, um diese Möglichkeit darbieten zu können, bleibt doch unerklärt. Man kann hinzufügen, daß selbst dieser letzte Ausdruck sich im Kreise bewegt, denn Nebeneinandersein ist eine Art des Zugleichseins, die von andern Arten desselben sich nur durch den in ihr bereits vollständig enthaltenen Charakter der Räumlichkeit unterscheidet.

Eben diese Bemerkung aber kann uns auf den richtigen Weg bringen, zuerst nicht den Raum, sondern die allgemeinen Gesetze der Räumlichkeit ins Auge zu fassen, ihn selbst aber aus der Anwendung derselben ebenso entstehen zu lassen, wie auch psychologisch seine Anschauung als die eines unendlichen Ganzen ohne Zweifel das Spätere ist. Denn gegeben ist uns ursprünglich, sei es als angeborne Gabe oder als erstes Erzeugniß der Wechselwirkung unserer Eindrücke, wohl nichts Anderes als die Gewißheit, daß jeder Punkt von jedem andern aus durch eine und nur durch eine gerade Linie erreicht werden könne, daß die sämmtlichen Punkte dieser Linie, vollkommen gleichartig und gleichwerthig ihren beiden Endpunkten, in gleicher Beziehung zu jedem anderen Punkte stehen, oder auf welche andere hier nicht aufzusuchende Weise man die Natur des Nebeneinander vollständiger so ausdrücken mag, daß darauf die Geometrie ihre ersten Grundsätze stützen könnte. Der logischen Form nach ist unser Ausdruck, wie jeder genauere, den man an seine Stelle setzen möchte, ein allgemeines Gesetz; die Eigenthümlichkeit seines Inhalts unterscheidet ihn jedoch auch formell wesentlich von dem Bildungsgesetze, welches jeder Allgemeinbegriff seinen besonderen Beispielen vorschreibt. Der Allgemeinbegriff verlangt nur, daß jedes seiner Exemplare für sich genommen eine bestimmte Gruppe von Merkmalen in bestimmter Weise verknüpft enthalte; er ordnet daher zwar seine einzelnen Beispiele

sich selbst unter, zwischen ihnen dagegen stiftet er keine inhaltvolle Beziehung, durch welche sie wechselseitig auf einander wirkten und von einander litten. Denn was wir logisch ihre Coordination nennen, bedeutet nur ihr ganz gleiches Schicksal, dem Allgemeinen subordinirt zu sein und hat außer der Aehnlichkeit, die natürlich eben um dieser Unterordnung willen ihnen zukommen muß, keinerlei Einfluß auf ihr gegenseitiges Verhalten, das durch sie vielmehr völlig unbestimmt bleibt. Dasselbe gilt von allen andern allgemeinen Gesetzen, welche eine Verschiedenheit einzelner Fälle unter sich begreifen; sie wollen in jedem dieser Fälle einzeln genommen gelten, aber sie bringen die verschiedenen Fälle in keine gegenseitige Verknüpfung.

Dem vollkommen entgegengesetzt verhält sich das Gesetz des Nebeneinander. Wenn es zwischen zwei Punkten eine und nur eine gerade Linie für möglich und nothwendig erklärt, behauptet es nicht nur allgemein, daß jedes zweite oder dritte Paar von Punkten demselben Schicksal der Verbindbarkeit unterliege, sondern es gebietet zugleich, daß das zweite Paar mit dem ersten, überhaupt jedes Paar mit jedem andern auf demselben Wege und in derselben Weise verbunden gedacht werde, wie die Glieder jedes Paares unter einander verbunden sind. Es verknüpft also die verschiedenen Beispiele seiner Anwendung zu einem Ganzen, welches nach derselben Regel zusammenhängt, nach welcher je zwei beliebige seiner Theile sich auf einander beziehen, und gestattet gar nicht, irgend einen Fall seiner Anwendung zu denken, der isolirt wie in einer Welt für sich existirte, ohne sich als Theil an dieses Ganze anzuschließen. Erst hier hat daher Nebenordnung einen eigenthümlichen Sinn; die einzelnen Räume sind nicht nur als Beispiele einem Allgemeinbegriff des Räumlichen subordinirt, sondern zugleich als Theile eines einzigen Raumes nach den allgemeinen Gesetzen der räumlichen Structur aneinandergefügt und coordinirt. Dadurch wird der Raum zu einem Bilde und darauf beruht es, daß wir für ihn den Namen einer Anschauung stets der ein wesentlich anderes Verhalten bezeichnenden Benen-

nung eines Begriffes vorziehen und vorgezogen sehen. In derselben Eigenthümlichkeit des Gesetzes der Räumlichkeit oder des Nebeneinander, welche wir hervorhoben, liegt nun zugleich, wie in der Natur jeder Reihe, die Möglichkeit eines endlosen Fortschritts, der stets an die gegebenen Beziehungsglieder neue nach gleicher Formel anreiht; durch sie dehnt sich der Raum zur Unendlichkeit aus. Mit einer freilich ganz willkürlich gewählten geringschätzigen Färbung des Ausdrucks könnte man dies so bezeichnen, daß der Raum nur durch innere Unfähigkeit der Selbstbegrenzung unendlich sei; auch diese Auslegung können wir uns jedoch, ohne auf Streitigkeiten der Schule einzugehen, getrost gefallen lassen; ein Bedürfniß nach anderer Unendlichkeit des Raums kennen wir nicht, als die ist, welche wir behaupteten, und die, weil sie jedem Fortschritt über augenblicklich angenommene Grenzen nicht nur nicht widersteht, sondern ihm bestimmte Wege anweist, ohnehin schwerlich als bloßes Fehlen einer besseren Eigenschaft angesehen werden kann. Fassen wir das Gesagte zusammen, so erscheint uns der Raum als eine Art von Integral, welches das Ganze angibt, das aus der Summirung aller unendlich vielen Anwendungen des Gesetzes des Nebeneinander hervorgeht, wenn wir gänzlich von der Natur des Realen, das in den Beziehungen desselben stehen soll, abstrahiren und anstatt seiner die leeren Bilder bezogener Punkte einsetzen. Nun, nachdem wir seine Anschauung so besitzen, erscheint uns der Raum als das umfassende Ganze, in welchem und durch welches die Mannigfaltigkeit aller der Verhältnisse möglich sei, aus deren Summation er eigentlich selbst entstanden ist.

Wenn dies nun die Bedeutung des Raumes ist, so bedarf die Frage nach der Art seiner Wirklichkeit kaum mehr einer besonderen Beantwortung. Schon wer ihn als leere Form ansah, welche die Dinge in sich aufnähme, mußte sich sagen, daß leere Formen nur als geformte Stoffe, als Reales mithin, anderem Realen als existirend vorangedacht werden können, welches sie in sich fassen sollen; als unreale Formen, durch keinen Stoff ge-

ſtützt, deſſen Geſtalt ſie wären, können ſie natürlich nur in dem Denken vorhanden ſein, das von dem Stoffe abſtrahirt hat. Ebenſowenig würden Verhältniſſe und Ordnungen für ſich vor den Dingen beſtehen können, welche in ſie eintreten ſollen; auch ſie können, von dieſen abgelöſt, den Ort ihrer Exiſtenz nur in der Thätigkeit des Vorſtellens haben, welches ſie denkt. Es iſt kaum nöthig hinzuzufügen, daß noch weniger der Raum als Geſammtbild des Ergebniſſes unendlich vieler möglichen Beziehungen irgend anderswo ſein Daſein haben kann, als in dem Anſchauen, welches ſich dieſes Reſultates ſeiner vereinigenden trennenden und gliedernden Beziehungsthätigkeit bewußt wird. Nicht *zwiſchen* den Dingen und ihnen vorangehend exiſtirt der Raum ſo, daß die Dinge in ihm wären, ſondern in den Dingen, in den Seelen wenigſtens, breitet er ſich als die nur für das Denken exiſtirbare Ausdehnung aus, in welcher wir den Eindrücken ihre Orte anweiſen, die wir durch innerliche Wechſelwirkung mit der Außenwelt d. h. mit den Dingen empfangen, welche nicht wir ſelbſt ſind. Nur die übelangebrachte Verehrung eines antiken Irrthums könnte uns entgegnen, daß auch dem Nichtſeienden doch ein Sein, auch Beziehungen, die nichts Reales ſind, ein objectives Beſtehen außer unſerem Denken zukommen könne. Es iſt eine wohlfeile Weisheit, zu behaupten, daß auch der Schein, das Nichts, der Irrthum, in gewiſſer Weiſe *iſt*, daß das Vergangene und das Zukünftige nicht in dem Sinne nicht ſei, wie das Niegeweſene und das Stetsunmögliche; eben dieſe gewiſſe Weiſe und den Sinn dieſes Seins haben wir in dem Vorigen in Bezug wenigſtens auf unſern Gegenſtand, den Raum, beſſer als durch dieſe unbeſtimmten Ausdrücke feſtzuſtellen geſucht. Wir thaten es, indem wir den Raum nicht einfach zum Nichtſein verurtheilten, ſondern die Art der Wirklichkeit zu ermitteln ſuchten, die ihm zugeſtanden werden kann. Und dieſe beſtand eben darin, daß er als Anſchauung in den vorſtellenden Weſen, nicht aber außer ihnen als daſeiendes Leeres vorhanden iſt. Nicht ſeine Wirklichkeit wird hierdurch geſchmälert, ſondern die Art derſelben beſtimmt; ſowie Ereigniſſe wirklich *geſchehen*,

obgleich sie nie *sind*, sowie das Licht wirklich *glänzt*, obgleich nie außer dem Sinne, der es empfindet, sowie die Macht des Geldes und die Wahrheit der mathematischen Gesetze wirklich *gelten*, obgleich jene außer der Schätzung der Menschen, diese außer dem benannten Realen, auf das sie sich beziehen, nirgends *sind*; ganz ebenso hat der Raum Wirklichkeit, obgleich er nicht ist, sondern stets *erscheint*. Denn Wirklichkeit ist wie eine Sonne, die über Gerechten und Ungerechten aufgeht; sie umfaßt nicht nur das Sein des Seienden, sondern auch das Werden des Geschehenden, das Gelten der Beziehungen, das Scheinen des Erscheinenden; verkehrt ist es nur, dem Einen von Diesen durchaus diejenige Art der Wirklichkeit geben zu wollen, die nur einem Andern zukommen kann, und zu klagen, wenn jedem von ihnen der Ort und die besondere Art seiner möglichen Existenz angewiesen wird.

Es waren andere Gründe, als die bisher angeführten, welche Kant zu seiner Lehre von der Idealität des Raumes bestimmten, und eine weitere Ausmalung derselben veranlaßten, der wir uns nicht anschließen können. Nur kurz erwähnen wir aus den hierhin gehörigen Gedanken die Gewohnheit, den Raum als subjective Form nur *menschlicher* Anschauung zu betrachten, und die Möglichkeit hindurchblicken zu lassen, daß andere erkennende Wesen sich anderer Formen des Anschauens, die wir nicht einmal ahnen könnten, bedienen möchten. Legt man hauptsächlich Gewicht darauf, im Gegensatze zu dem Inhalt der Erkenntniß, den uns die Erfahrung zuführt, den Raum zu dem angebornen aprioriſchen Besitz unsres Geistes zu rechnen, so tritt natürlich der Gedanke in den Vordergrund, daß seine Eigenthümlichkeit von der Natur des anschauenden Geistes abhängig sei und daß in andersgearteten Geistern andersgeartete Formen der Anschauung an seine Stelle treten. Der spätere Versuch Herbarts, die gesammten aprioriſchen Formen unserer Erkenntniß als Resultate darzustellen, welche die

Wechselwirkung verschiedener Vorstellungen in jedem vorstellenden Wesen nothwendig hervorbringen müsse, führte auch in Bezug auf den Raum zu der entgegengesetzten Voraussetzung: jedem Wesen, dessen Erkenntnißweise auf einem Mechanismus wechselwirkender Einzelvorstellungen beruht, werde die Vielheit seiner Eindrücke in räumlichen Verhältnissen erscheinen müssen. Eine endgültige Entscheidung über diesen Zwiespalt der Ansichten halte ich nicht für möglich. Keine der Deductionen hat, wie mir scheint, ihr Ziel erreicht, welche die Nothwendigkeit, daß überhaupt Raum sei oder angeschaut werde, bald aus Voraussetzungen nothwendiger Entwicklung des Weltinhaltes, bald aus selbstverständlichen Gesetzen der Wechselwirkung alles Vorstellens zu erweisen gesucht haben. Sie alle haben, wenn sie den ersten Weg betraten, aus dem Begriffe eines sich entwickelnden Absoluten nur gewisse abstracte Postulate abgeleitet, die nicht selbst den Raum setzten oder aus sich erzeugten, sondern von denen nur derjenige, der den Raum bereits kannte, errathen konnte, daß er es sei, durch den sie befriedigt würden; oder wo sie den zweiten Weg einschlugen, haben sie den Raum nur zu erzeugen vermocht, indem sie einigen von ihm entlehnten bildlichen Ausdrücken, die sie anfänglich nur in abstract unräumlichem Sinne zu brauchen behaupteten, im Verlauf der Deduction irgendwo den eigentlichen räumlichen Sinn wieder unterschoben. Bewiesen scheint es mir daher nicht, daß in jedem vorstellenden Wesen, dessen Erkenntnißweise sich der unsern vergleichen ließe, die Anschauung des Mannigfachen überall in der Form des Raumes geschehen müsse; ich möchte nicht eben behaupten, aber ich vermuthe, daß dieser bisher stets mißlungene Beweis unmöglich sei.

Dieser Raumwelt nun als einer Erscheinung die Welt des wahrhaft Seienden entgegenzusetzen, war natürlich und berechtigt, aber fehlerhaft die andere Gewohnheit, den Unterschied beider bis zur völligen Unvergleichbarkeit zu übertreiben, und wie dies namentlich die populäre Bildung that, als der Lehrsatz von der Idealität des Raumes in sie eingedrungen war, in dem Gedanken

dieſer Unvergleichbarkeit, als läge in ihm die Bürgſchaft für alle höchſten Güter, förmlich zu ſchwelgen. Es war irrig, den Raum als eine Form unſerer Anſchauung anzuſehen, in welche die Dinge fielen, während ſie an ſich in ihrer Reinheit aller Räumlichkeit völlig fremd wären; denn Nichts kann doch am Ende in eine Form fallen, für die es nicht irgendwie paßt. Gleich ungenau war Kants eigner Ausdruck geweſen: nachdem ſo lange die Erkenntniß die Geſetze ihrer Beurtheilung der Dinge ſich von der Erfahrung habe geben laſſen, komme es auf den Verſuch an, ob nicht umgekehrt die Erkenntniß den Dingen Geſetze, wenn auch nur ſolche ihres Erſcheinens, vorſchreiben könne; denn offenbar mag der erkennende Geiſt wohl das Colorit im Allgemeinen beſtimmen, in welchem ihm das Wirkliche erſcheinen ſoll, aber um überhaupt noch zu erkennen, wird er doch die beſondere Zeichnung wenigſtens, welche das Erſcheinende haben ſoll, von der Natur deſſen erwarten müſſen, was ihm erſcheint. Allgemeiner ausgedrückt lag die Unzulänglichkeit dieſer Anſicht darin, daß ſie dem Geiſte zwar die Anſchauung des Raumes als angebornen Beſitz zuſchrieb, aber nicht verſuchte, die Benutzung dieſes Beſitzes zu erklären. Wir haben nicht nur eine Anſchauung des leeren Raumes, ſondern eine räumliche Anſchauung der inhaltvollen Welt, und es war nachzuweiſen, wie in jener leeren Form, die wir, wie man ſagte, dem Wirklichen der Erfahrung entgegenbringen, dieſes Wirkliche ſeine beſtimmten Plätze ein- und ſeine beſtimmten Geſtalten annimmt. Die Löſung dieſer Aufgabe war unmöglich ohne die Vorausſetzung, daß zwiſchen den Dingen ſelbſt mannigfache Beziehungen beſtehen, deren eigenthümliche Unterſchiede und Bedeutungen durch entſprechende Formen räumlicher Beziehung ſich abbilden oder in ſie, in die Sprache des Raumes, überſetzen laſſen; wie unbekannt und unerforſchlich man auch ſonſt die Natur der Dinge an ſich ſchätzen mochte: dieſes Maß eines Wiſſens um ſie konnte man ſich nicht ohne Wiederaufhebung der eigenen Anſicht abſprechen.

Um nun auf dieſem Standpunkte der Betrachtung, auf den wir uns oben ſogleich ſtellten und den wir nicht immer ganz inne

behalten werden, so weit heimisch zu werden, als zum Verständniß nöthig ist, dürfen wir nur daran erinnern, wie zu unsern Vergleichungen aller denkbaren Inhalte räumliche Bilder sich immer von selbst zudrängen, um dem, was wir dachten, durch Veranschaulichung die letzte Klarheit zu geben. Wir können eine Vielheit des Unräumlichen wohl denken, aber wir stellen sie nie vor, ohne das Viele an verschiedene Orte eines mitvorgestellten Raumes zu vertheilen; jede Einheit verdeutlichen wir durch räumliche Grenzlinien, durch die sie von Anderem abgeschlossen, in sich zusammengeschlossen wird; keine Verschiedenheit und keinen Gegensatz, keinen Grad der Verwandtschaft stellen wir vor, ohne durch Bilder verschiedener räumlicher Lage Gestalt Richtung und Entfernung den abstract gemeinten Inhalt dieser Begriffe uns zu anschaulicher Erscheinung zu bringen. Und auch diese Worte, wie Inhalt Gegensatz Vorstellung, sowie unzählige sprachliche Bezeichnungen von Beziehungen verrathen etymologisch ganz deutlich, daß selbst sie, denen der Fortschritt der Bildung nach und nach eine abstracte Bedeutung angewöhnt hat, ursprünglich doch dem Kreise räumlicher Anschauungen entsprungen sind. Kaum ist es daher ein Bedürfniß, noch weiter diese Fähigkeit des Raumes zu beweisen, durch die unbegrenzte Mannigfaltigkeit der möglichen Beziehungen seiner Punkte die vielfachste Verschiedenheit und Abstufung intellectueller Verhältnisse zu versinnlichen; viel eher könnte ein Bedürfniß vorliegen, die an diese Verbildlichung gewöhnte Einbildungskraft zu überzeugen, daß eben jene Beziehungen, welche sie räumlich vorzustellen liebt, einen eignen Sinn für sich haben, der in dieser räumlichen Gestalt nur widerscheint, ohne an sie gebunden zu sein. Die Gliederung der Tonwelt oder die der mathematischen Wahrheit kann zur Erläuterung dieses Verhaltens dienen. Ohne die räumlichen Bilder der Höhe der Tiefe der Intervalle werden uns die Beziehungen der Töne nicht klar im Denken, obwohl wir im Empfinden uns ihrer bloß qualitativen Natur bewußt sind; die mathematischen Wahrheiten oder die Verhältnisse der reinen Zahlen fassen wir, da sie kein sinnliches Bild zusam-

menſetzen, leichter als das, was ſie wirklich ſind, als Syſteme von Gliedern, deren höchſt mannigfach abgeſtufte wechſelſeitige Abhängigkeit durchaus abſtracter Natur iſt und der räumlichen Verbildlichung weder zu ihrem Beſtehen bedarf noch ausnahmslos eine ſolche zuläßt. Dieſe Beiſpiele werden hinreichen, vorläufig jene intellectuellen Beziehungen zu verdeutlichen, welche wir als beſtehend zwiſchen den mannigfachen Dingen vorausſetzen. Welches auch die Naturen der Dinge und welches die allgemeine Art ihrer Beziehung ſein möge, jene werden nicht unvergleichbar, dieſe wird unbegrenzter Abſtufung der Engigkeit fähig ſein; durch ſeine Natur und die Geſammtheit ſeiner Beziehungen zu allen übrigen wird daher jedes Ding nicht nur von allen andern unterſchieden und dadurch iſolirt, ſondern gleich dem Tone, der ſeine unverrückbare Stelle in der Scala hat, gleich der Wahrheit, die an einem beſtimmten Orte des Syſtems zwiſchen ſolchen, von denen ſie abhängt, und ſolchen liegt, welche ſie ſelbſt begründet: ſo hat jedes Ding auch ſeinen beſtimmten Platz in der Geſammtreihe des Wirklichen zwiſchen anderen, die mit abgeſtuften Graden der Verwandtſchaft und des Gegenſatzes ihm näher oder ferner ſtehen. Dieſer intellectuellen Ordnung entſprechend wird jedes Ding auch einer Seele, in der ſeine Einwirkung Geneigtheit zu räumlicher Anſchauung antrifft, an dem beſtimmten Platze zwiſchen den Bildern der übrigen Dinge erſcheinen, den ihm die Geſammtheit ſeiner intellectuellen Beziehungen zu dieſen anweiſt, und dieſer ſein Ort wird ſich ändern, es ſelbſt alſo in Bewegung durch den angeſchauten Raum begriffen ſcheinen, wenn ſich jene ſeine Beziehungen zu dem Geſammtinhalte der Welt ändern.

Die räumliche Erſcheinung der Welt iſt nicht ſchon fertig durch das *Beſtehen* der intellectuellen Ordnung zwiſchen den Dingen; ſie wird erſt fertig durch die *Einwirkung* dieſer Ordnung auf diejenigen, denen ſie erſcheinen ſoll. Sie kann daher nicht für alle Anſchauenden dieſelbe ſein; denn die Seelen ſelbſt ſtehen in jenem intellectuellen Ganzen der Welt an verſchiedenen Punkten ſeines Baues; auf dieſe verſchiedenwerthigen Theile wirkt

das Ganze verschieden und erscheint ihnen demgemäß verschieden: jedem von ihnen überhaupt nur ein Ausschnitt, und dieser in der eigenthümlichen Verschiebung seiner Projection, welche dem Unterschiede der Weltstellung dieses Wesens von der seines nächsten Nachbars in der intellectuellen Ordnung der Dinge entspricht. So sehen wir zwar im Großen dieselbe Welt, jeder aber sie verschieden im Kleinen; genau dieselbe Anschauung könnte Einer mit dem Andern nur theilen, wenn er aus *seinen* Verhältnissen zur Gesammtheit der Welt in diejenigen einrückte, in denen der Andere sich vorher befand, eine Veränderung, die ihm selbst als räumliche Bewegung seiner selbst durch die um ihn erscheinende Raumwelt vorkommen müßte. Eine leichte Fortsetzung dieser Ueberlegungen lehrt, was hier besonders darzustellen übermäßigen Aufwand von Worten erfordern würde, daß die räumlichen Weltbilder, welche die verschiedenen Seelen um sich entwerfen, wie einerseits nicht identisch, so anderseits nicht ohne Zusammenhang sind. Jeder erscheint dem Andern an einer bestimmten Stelle der von diesem Andern angeschauten Raumwelt, jeder gibt zugleich in der Raumwelt, die er schaut, seinem eigenen Bilde seine Stellung zu dem Bilde des Andern so, daß beiden zur Vertauschung ihrer Plätze entgegengesetzte Bewegungen in derselben Linie nothwendig erscheinen müssen; Beide werden daher innerhalb der Raumwelt, die jedem von ihnen zwischen ihm und dem andern sich auszubreiten *scheint*, während sie in Wahrheit nur in ihnen selbst sich ausdehnt, gleichwohl einander aufzufinden und in geordneter Bewegung zur Wechselwirkung zusammenzutreffen wissen. Es ist nothwendig, sich dies vollständig durchzudenken; denn philosophische Theorien haben wenig Werth, wenn sie nur innerhalb der Schule mühsam beweisbar, im Leben dagegen, wegen mangelnder Leichtigkeit des Anschlusses an dessen tägliche Vorkommnisse, unglaublich bleiben. Ohne selbst den Versuch hier weitläuftig zu machen, darf ich hoffen, daß eine weitere Verfolgung der gemachten Andeutungen den Anschein der Paradoxie völlig zerstreuen werde, den anfänglich der Lehrsatz von der Idealität des Raumes für

das gewöhnliche Bewußtsein zu haben pflegt. Wir besitzen in der That an dem unter den oben verdeutlichten Bedingungen nur subjectiv angeschauten Raume vollkommen dasselbe, was uns eine wirkliche objective Existenz desselben, wäre sie überhaupt möglich, leisten könnte; kein Theil des gewöhnlichen Scheines und seiner überredenden Evidenz bleibt unserer Annahme über das wahre Verhalten unerklärlich, nicht einmal eine gewaltsame Veränderung der herkömmlichen Ausdrucks- und Vorstellungsweise macht unsere Voraussetzung im Einzelnen nöthig, sobald sie einmal im Ganzen principiell zugestanden ist. So wie wir stets vom Aufgang und Untergang der Sonne sprechen und nie unsere Ausdrücke schwerfällig nach dem wohlerkannten wirklichen Thatbestande formen werden, so können wir in allen Einzelheiten der Weltbetrachtung fortfahren, den Raum sich außer uns ausdehnen zu lassen und uns selbst als schwimmend in ihm zu betrachten; nur da wo es darauf ankommt, die obersten Grundsätze festzustellen, nach denen aller Zusammenhang des Scheines zu beurtheilen ist, werden wir eben so wie die Astronomie genöthigt sein, auf das wahre Verhalten als Grundlage aller Regeln des Erscheinens zurückzukommen.

Aus dem Zusammenhange unserer Betrachtung scheide ich an dieser Stelle einen Kreis von Gedanken aus, deren Entwicklung, zwar an sich wichtig, doch für unsere Zwecke die Weitläuftigkeit, zu welcher sie uns nöthigen würde, nicht vergüten könnte. Die Grundbegriffe nämlich, welche wir naturphilosophisch über die Verkettung der physischen Ereignisse fassen müssen, fallen offenbar sehr verschieden aus, je nachdem wir den Raum für eine wirkliche Bühne, auf der alles Geschehen vorgeführt wird, oder für einen Schein ansehen, in dessen Tracht sich erst secundär ein ursprünglich ganz anders geartetes wahres Geschehen zwischen den Dingen verkleidet. Uns kann nicht mehr die räumliche Bewegung als eine Leistung erscheinen, durch welche eine Entfernung, als wäre sie eine Wirklichkeit, überwunden wird; wir können nicht von Kräften sprechen, deren Tendenz es wäre, die Körper räum-

lich einander zu nähern oder zu entfernen, oder die an einem Quantum der Entfernung einen bestimmten Widerstand ihres Wirkens finden könnten. Alle diese einfachsten Anschauungen der Naturphilosophie bedürfen für uns eines Wiederaufbaues auf neuer Grundlage, den wir hier nicht versuchen und von dem wir nur nebenher bemerken, daß für ihn manche oft behandelten Schwierigkeiten in Nichts verschwinden, und dafür andere sich an Orten erheben, die der bisherigen Auffassungsweise durchaus nichts Verdächtiges einzuschließen schienen. Aber unsere augenblicklichen Aufgaben drängen uns nach einer ganz andern Richtung hin.

Gestehen wir zu, daß in gewissem Betracht der Leser getäuscht worden ist, als wir die intellectuelle Ordnung der Dinge, von welcher wir die Ordnung ihres räumlichen Erscheinens abhängig dachten, den Verhältnissen der Tonwelt oder der Gliederung eines Systems abstracter Lehrsätze verglichen. Es kam auf vorläufige Verdeutlichung an, und ihr opferten wir für den Augenblick die Genauigkeit, zu der wir jetzt zurückkehren müssen. Jene beiden Vergleiche sind um deswillen untriftig, weil sie unveränderliche ewig gültige Ordnungen mit einer veränderlichen thatsächlichen zusammenstellen. Ein System von Wahrheiten hat nur einen und stets denselben Zusammenhang; *wir* können von verschieden gewählten Ausgangspunkten aus seine einzelnen Theile in mannigfachen Verknüpfungen zu besonderer Aufmerksamkeit hervorheben und uns die daraus begründeten Folgen verdeutlichen; aber diese Folgen *entstehen* nicht hierdurch; *sie* gelten ewig, und nur unser Bewußtsein von ihnen, der wirkliche Zustand eines wirklichen Wesens also, nämlich unserer wissenden Seele, erfährt etwas, was nicht immer war. Auch die Gliederung der Tonwelt ist ewig dieselbe; sie könnte, wie die des Systems der Wahrheiten, wohl den Stoff für *eine*, aber auch nur für eine räumliche Symbolisirung bieten. Richtig entworfen würde diese für immer

die unwandelbare Organisation der Scala ausdrücken, und statt dieser selbst als Gegenstand der Betrachtung vorgelegt werden können, dessen ganzen auf einmal vorhandenen Reichthum innerer Beziehungen wir dann wieder mit hin und her gehender Willkür der Aufmerksamkeit zu veränderlicher Kenntniß brächten. Die Dinge dagegen bilden kein ruhendes System des Mannigfachen, in welchem jedes einzelne Element vermöge seiner beständigen Natur und seiner unveränderlichen Gesammtbeziehung zu allen andern eine unwandelbare Stelle einnähme; sie sind vielmehr in Bewegung begriffen und ändern ihre Orte offenbar in dem intellectuellen Ganzen der Welt nicht minder, als ihre erscheinenden Bilder die ihrigen im Raume. Entweder ihre Naturen können deshalb nicht unveränderlich, sondern müssen veränderlich sein, damit der ihrem Wechsel entsprechende Wechsel ihrer gegenseitigen Beziehungen die Veränderlichkeit ihrer räumlichen Erscheinungen erkläre, oder die Beziehungen, in welchen die Dinge zu einander stehen, müssen selbständig einer Veränderung zugänglich sein, von der die Natur der Dinge nicht mitgetroffen wird.

Wenn man zu dieser Alternative durch das Bestreben geführt wird, die räumlichen Orte der scheinbaren Dinge aus den intellectuellen der wahren abzuleiten, so ist wohl kaum zweifelhaft, daß man mit Vorliebe zuerst ihr zweites Glied zu bejahen versuchen wird. Schienen doch auch die Bilder der Dinge im Raume sich ohne Veränderung ihrer Natur zu bewegen, oder wenn sie einer solchen unterlagen, war es eben ein Wechsel ihrer Orte gewesen, welcher dieselbe einleitete und den Grund ihres Entstehens bildete. Aber indem wir uns so die Dinge eingefangen in ein Netz veränderlicher intellectueller Beziehungen oder in diesem Gewebe beweglich denken, erzeugen wir im Grunde ganz dieselbe Denkunmöglichkeit wieder, die wir bisher, so lange sie den Namen einer leeren und doch an sich wirklichen Ausdehnung trug, zurückzuweisen bemüht waren. Denn nicht um seiner speciellen geometrischen Natur willen hielten wir einen objectiven Raum für un-

denkbar, sondern weil er ein Ganzes von leeren Beziehungen verselbständigt darstellte. Alle Beziehungen aber, — diese früher angedeutete Betrachtung greifen wir jetzt wieder auf, — haben als solche Dasein und Wirklichkeit nur in dem Bewußtsein dessen, welcher die bestimmte That des Beziehens ausübt; abgesehen vom Bewußtsein haben sie selbst nicht zwischen dem Bezogenen oder Beziehbaren ein Dasein für sich, sondern nur ein Grund zu ihnen besteht in den Naturen der Dinge, die so geartet sind, daß ihre Einwirkung auf das Bewußtsein dieses nöthigt und befähigt, seine von ihnen empfangenen Eindrücke durch jene Beziehungen zu verknüpfen und zu beurtheilen. Auch in der intellectuellen Welt also liegt Nichts zwischen den einzelnen Wesen, Nichts, dessen Veränderung sie selbst einander entfernen oder nähern, ihre Wechselwirkungen entzünden oder verhindern könnte, sondern auch alle diese Beziehungen gehören zu dem Scheine, den das Ganze der intellectuellen Welt für jeden seiner Theile wirft, dem überhaupt etwas scheinen kann; auch durch sie interpretirt sich nur das innerhalb der einzelnen Wesen auftauchende Wissen, die Mannigfaltigkeit der inneren Wechselwirkungen, welche in Wahrheit ohne alle Vermittlungen solcher Zwischenglieder die Dinge unmittelbar, Wesen gegen Wesen, aufeinander ausüben.

Der Anschauungsweise, in welche uns alle die Betrachtung der täglichen Erfahrung eingewöhnt hat, muß die Ausführung der Abstraction, die wir hier verlangen, nothwendig schwer fallen, und es ist der Mühe werth, sie zunächst durch einige Nebenbemerkungen zu erläutern, ehe wir ihre weiteren Consequenzen ziehen. Uns allen erscheint es so selbstverständlich, daß das Entstehen einer Wirkung, die früher nicht war, eines vermittelnden Hergangs bedürfe, durch den sie zu Stande komme, und alle unsere früheren Ueberlegungen haben noch außerdem so ausdrücklich und so wiederholt die Aufsuchung der mechanischen Mittelglieder jedes Wirkens zur Pflicht gemacht, daß nicht nur im Allgemeinen, sondern noch viel mehr gerade im Zusammenhang unsers Gedankenganges die jetzt von uns gemachte Forderung desorientirend

wirken wird. Gleichwohl war sie längst vorbereitet. Schon oft haben wir auch das Entgegengesetzte hervorgehoben, daß nicht ins Unendliche zurück Zwischenmaschinerien zur Herstellung jedes einfachsten Erfolges, zur Erklärung jeder einfachsten Wirkung verlangt werden dürfen; irgendwo muß die Kette der Vermittlungen aus einfachen Gliedern bestehen, welche unmittelbar zusammenhängen und nicht eines neuen Bandes benöthigt sind; irgendwo muß es einfache Vorgänge des Wechselwirkens geben, die darin bestehen, daß der innere Zustand eines Wesens, sobald er vorhanden ist, schlechthin der erzeugende Grund eines neuen inneren Zustandes in einem zweiten Wesen ist; irgendwo muß in der That jener sympathetische Rapport des Seienden unter sich stattfinden, den ein weitverbreiteter Aberglaube leider nur da zu sehen glaubt, wo er nach dem vereinigten Zeugniß der Erfahrung nicht besteht. Oft genug haben wir uns schon überzeugen müssen, daß alle Bemühungen, diese einfachsten Elemente des Wirkens und Geschehens noch weiter zu erklären, sie durch Angabe der Art ihres Hergangs zu erläutern, immer scheitern; sie scheitern aber nicht um der Unvollkommenheit unserer Erkenntniß willen, sondern weil es das gar nicht geben kann, was sie mißverständlich suchen.

Es gibt nicht einen Vorgang des Wirkens, welcher bestimmt wäre, vollständig begründete, aber noch unwirkliche Ereignisse zum Geschehen zu bringen, sondern nur einen Vorgang allmählicher Vervollständigung unvollständiger Gründe zu ihnen. Ist irgend ein innerer Zustand eines Wesens der zureichende Grund zur Veränderung eines andern, so erfolgt diese Veränderung und bedarf eines Processes der Verwirklichung nicht; ist jener Zustand der zureichende Grund nicht, so würde kein Vorgang des Wirkens ihm eine Folge anzwingen, die nicht aus ihm fließt; kann endlich derselbe Zustand durch eine Reihe von Mittelgliedern in einen zweiten übergehen, welcher den vollständigen Grund jener Folge bilden würde, und ist eine Bewegung der Zustände vorhanden, welche diesen Uebergang ausführt, so wird zuvor jedem von jenen

Zwischengliedern dasjenige Ereigniß folgen, welches als Folge ihm als Grunde entspricht, und erst nach Vollendung dieser Reihe wird auch jenes Ereigniß eintreten, welches aus dem inzwischen hergestellten Endzustande des wirkenden Wesens als dessen nothwendige Consequenz fließt. Durch jene Zwischenereigniſſe führt also der einzige Weg, auf welchem der anfangs gegebene Zustand seine Endwirkung erreichen kann; sie bilden zusammen und in der Ordnung ihrer Reihenfolge das, was wir den Mechanismus der Verwirklichung eines Erfolges nennen. Nie können wir daher von einem Mechanismus sprechen, um die Entstehung einer Folge zu erklären, welche in wirklichen Zuständen wirklicher Dinge schon vollständig begründet ist, und stets werden wir einen Mechanismus verlangen müssen, um ein Anfangsglied in dem wirklichen Geschehen mit einem Endgliede zu vermitteln, dessen vollständigen Grund jenes noch nicht in Gestalt innerer Zustände des Wirklichen verwirklicht hatte. Denn darin liegt die Bedeutung des Mechanismus niemals, ein zauberhafter Kunstgriff zu sein, der dem vollständig begründeten Ereigniſſe sein dennoch unbegreiflicherweise zögerndes Geschehen verschaffte; er wird überall nur im Interesse der Stetigkeit und Gesetzlichkeit des Weltlaufs verlangt, welche nicht nur zu jedem wirklichen Geschehen seinen zureichenden Grund fordert, sondern auch gebietet, daß jedes Zwischenglied, durch welches der unzureichende in den zureichenden übergehen könnte, als wirklicher Zustand im Innern eines realen Wesens vorher selbst realisirt werde. Denn nur so ist jedes dieser Glieder selbst an seinem Theil eine wirkende Ursache, welche das nächste Glied hervorzubringen vermag; aber ebenfalls ist es so gedacht zugleich eine selbständig wirkende Ursache, welche nicht allein innerhalb des Wesens, dessen Zustand es selbst ist, die Veränderung der inneren Zustände dieses Wesens fortsetzt, sondern auch für andere Wesen zum Grunde von Veränderungen in ihnen wird.

Die bisherigen Bemerkungen sollten zeigen, daß die Denkbarkeit der Wechselwirkung nicht vermindert wird, wenn wir zwischen den Wesen Nichts mehr sein lassen, was sie trennte ver-

knüpfte oder auf einander bezöge. Die Vermittlungen, welche das Geſchehen bedarf, waren keine äußerlichen; ſie beſtanden nicht in einem mannigfachen Colportiren von Anſtößen Reizen Wirkſamkeiten von hier dahin und von da dorthin; dieſes ganzen Lärmens ſind wir durch die Erkenntniß überhoben, daß die Dinge, ſämmtlich Theile eines ſubſtantiell ſie verknüpfenden Unendlichen, keines andern Bandes als eben dieſes bedürfen, damit die Zuſtände des einen beſtimmende Bedeutung haben für die des andern. Jene Vermittlungen waren ſelbſt innerlicher intellectueller Art; das, was gemäß der allgemeinen metaphyſiſchen Gerechtigkeit dieſes Unendlichen ſeinem Sinne nach unmittelbar auseinander nicht folgen kann, dem geben ſie Wirklichkeit durch Verwirklichung der Mittelglieder, durch die es dieſem Sinne nach auseinander folgbar wird. Es *iſt* alſo gar nichts Anderes, als ein ewiger allgemeiner innerlicher Strom von Wechſelwirkung in den Dingen; ſeine einzelnen Wellen werden nicht veranlaßt durch Anſtöße, die von außen auf die Dinge geſchehen, ſie entſpringen aus der einheimiſchen Folgerichtigkeit, nach welcher jeder Vorzuſtand des einen Weſens, das von dem Innern des andern durch keine Kluft getrennt iſt, unmittelbar der Folgezuſtand dieſes andern *wird*; für immer beſeitigt ſoll nicht nur jeder Gedanke an räumliche Beziehungsgewebe ſein, an denen zwiſchen den Dingen die Bedingungen des Geſchehens hin- und herliefen, ſondern auch jede Vorſtellung an überſinnliche intellectuelle Beziehungsfäden, die außerhalb der Dinge liegend, und, bald ſich verkürzend bald ſich verlängernd, die Dinge jetzt zur Begründung eines Geſchehens einander näherten, bald die zur Wechſelwirkung gehörige Berührung derſelben wieder aufhöben.

Iſt es mir nun gelungen, deutlich zu machen, was ich meine, ſo erwartet mich ohne Zweifel noch eine Frage. Die gewöhnliche Anſicht war bemüht, jede Veränderung von dem Innern der Dinge abzuhalten, und nur einen Wechſel äußerer Beziehungen glaubte ſie zugeben zu dürfen. Wie kann nun unſere jetzige Auffaſſung, die ſo vollſtändig alles Geſchehen *in* die Dinge verlegt,

und Veränderlichkeit ihrer Zustände ganz allgemein voraussetzt, sich noch mit der Annahme der Einheit vertragen, die wir selbst doch vielfach als der Natur jedes Dinges wesentlich bezeichneten? Ich könnte billig diese Frage übergehen, wenn ich sie weniger ernst nähme; denn mit der Einfachheit der Natur des Dinges haben auch die Ansichten, welche sie am lebhaftesten betonten, nicht nur einen Wechsel, sondern auch gleichzeitige Vielheit innerer Zustände schließlich verträglich finden müssen, um für die Erklärung der Ereignisse überhaupt eine ergiebige Quelle zu gewinnen. Dieser Ausflucht begebe ich mich, aber beantworten kann ich im Augenblick die gestellte Frage nicht völlig; ich gestehe vielmehr ausdrücklich zu, nur vorläufig mich ihrer entledigen zu wollen, wenn ich über den Sinn der Einheit, welche von dem Dinge zu verlangen wir wirklich Grund haben, auf eine frühere Auseinandersetzung verweise (I, 193 ff. II, 154 ff.). Sie lehrte uns, ihn nur in der Consequenz zu suchen, mit welcher wechselnde Zustände jedes Dinges sich so aneinanderknüpfen, daß sie, Rücksicht genommen auf die Bedingungen, unter denen sie entstanden, als veränderliche und mannigfache Ausdrücke eines und desselben Gedankens erscheinen, dessen Verwirklichung eben das Wesen des Dinges ist. Niemals konnten wir dagegen von der Natur des Dinges Einfachheit in dem Sinne verlangen, in welchem wir von der Monotonie einer durchaus sich selbst gleichen Qualität diesen Ausdruck zu brauchen pflegen; Einfaches dieser Art kann niemals real sein, sondern ist stets Eigenschaft eines andern Realen, und selbst dies nicht in der Bedeutung, als könnte es jemals auch nur ein Theil der Natur dieses Realen *sein*, es ist vielmehr überall nur eine partielle Erscheinung, welche dieses in der Anschauung eines Bewußtseins annimmt. Jede einfache Qualität existirt nur in dem Augenblicke ihres Empfundenwerdens für den, der sie empfindet; könnte sie aber außer dem Empfindenden existiren, so wäre sie gewiß nicht Natur eines Dinges, denn sie eben in ihrer Einfachheit kann nur entweder sein oder nicht sein; sie kann sich nicht so ändern, daß sie in einem andern Zustande ihres

Daſeins dieſelbe bliebe, welche ſie in einem früheren war. Dies aber müſſen die Dinge, um Dinge zu ſein: nur das, was der Veränderung fähig iſt und ſie erträgt, kann Subſtanz ſein; das Unveränderliche, das *nur* entweder ſich ſelbſt gleichbleibend *ſein*, oder zu Grunde gehend einem Andern weichen kann, das an ſeine Stelle tritt, das alſo zwar mit anderen im Sein abwechſeln, aber nicht *ſich* verändern kann, iſt ſtets das Unſubſtantielle, das wohl Prädicat, aber nie Subject zu Prädicaten iſt. Aber vollkommen freilich iſt hierdurch der Zweifel noch nicht beantwortet, den wir ſelbſt uns hierüber für eine bald kommende Gelegenheit verſparen.

Nachdem dieſe ausführlicheren Auseinanderſetzungen vorangegangen ſind, können wir jetzt kürzer und in etwas veränderter Ordnung die neuen Ergebniſſe den früheren anreihen:

4. Die Natur jedes Dinges, durch die es ſich von andern Dingen unterſcheidet, iſt Eine im Sinne der Conſequenz, aber niemals einfach in der Bedeutung einer unterſchiedloſen Qualität. Eine adäquate Erkenntniß derſelben, wenn es eine ſolche gäbe, würde ſie in der Form eines Gedankens oder einer Idee auffaſſen, für deren gleichbleibenden Sinn es unzählige verſchiedene Ausdrücke Erſcheinungen oder Bewährungen unter verſchiedenen Bedingungen gibt. Innerhalb dieſer Grenze, nie etwas zu ſein oder zu ſcheinen, zu thun oder zu leiden, was nicht folgerechter Ausdruck des Grundgedankens wäre, welcher das Weſen jegliches Dinges bildet, innerhalb dieſer Grenze iſt jedes Ding veränderlich, und nur auf dieſe Weiſe Veränderliches kann Ding oder Subſtanz ſein.

5. Die objectiven Beziehungen, durch welche die untereinander commenſurablen Naturen der einzelnen Dinge zur *Verwirklichung* der Folge zuſammengebracht werden, welche ihr zuſammen *gedachter* Inhalt *begründet*, beſtehen nicht in räumlichen Bewegungen. Nicht die Dinge ſind in einem Raume, in dem ſie ſich bewegen könnten, ſondern der Raum iſt in den Dingen,

als Form einer Anschauung, in welcher sie ihre übersinnlichen Beziehungen zu einander sich selbst zum Bewußtsein bringen. Die Stelle, welche ein Element in einem bestimmten Augenblicke durch die Gesammtheit seiner eben bestehenden Beziehungen zu allen übrigen in der intellectuellen Ordnung der Welt einnimmt, entscheidet über den räumlichen Ort, an welchem dies Element in der Anschauung der übrigen erscheinen muß; der Veränderung, welche jene intellectuelle Weltstellung des Elements erfährt, entspricht in der räumlichen Anschauung die Bewegung, die mithin als Veränderung des Ortes, nicht aber, wenigstens nicht ursprünglich, als Durchlaufung des Raumes aufzufassen ist.

6. Die übersinnliche Ordnung, von welcher die der räumlichen Welterscheinung abhängen soll, darf nicht als ein bloß intellectuelles Gegenbild des Raumes derart gedacht werden, daß auch sie, als ein Gewebe an sich seiender und sich verändernder nur unräumlicher Beziehungen, die Dinge eben so in sich faßte und zwischen ihnen sich ausdehnte, wie früher der Raum als umschließender Hintergrund und leere Ausdehnung für sich bestehen sollte. *Alle* Beziehungen, auch diese intellectuellen, existiren als Beziehungen nur in dem Geiste des Beziehenden in dem Augenblicke seiner beziehenden Thätigkeit. Die übersinnliche Ordnung der Welt besteht daher nicht in einem Geflecht verschlungener bald sich verkürzender bald sich verlängernder Beziehungsfäden *zwischen* den Dingen, sondern nur in der Gesammtheit der in jedem Augenblick in der Welt geschehenden Wechselwirkungen der Dinge. Diese Wirkungen werden nicht durch eine Menge zwischen den Dingen verkehrender Anstöße hervorgebracht verändert und systematisirt, sondern sie selbst, vergleichbar ihrem Sinne nach und deshalb allgemeinen Gesetzen unterworfen, erzeugen einander ohne Hülfe irgend eines Zwischenmechanismus verwirklichender Impulse, und stellen sich ihrem Sinne nach als einander fordernde Bestandtheile des Weltinhalts in jene intellectuelle, von ihnen *geltende*, nicht aber zwischen ihnen *bestehende* Ordnung.

Drittes Kapitel.

Das Reale und der Geist.

Widersprüche in dem Begriff des Dinges und seinen formalen Bestimmungen. — Idealistische Leugnung der Dinge. — Alle Realität ist Geistigkeit. — Auseinandersetzung über das, dessen Construction versucht, und das, was schlechthin als gegeben anerkannt werden muß.

Was wir bisher als Ergebnisse unsers Nachdenkens verzeichneten, bestand wesentlich in Erkenntnissen von formaler Bedeutung; die Bedingungen haben wir uns klar zu machen gesucht, unter denen uns die Wirklichkeit des Seins irgend einem Wesen, welches auch seine Natur sein möge, die Wirklichkeit des Geschehens einem Ereignisse, welches auch sein Inhalt sein möge, zukommen zu können schien; was aber das sei, was diesen Bedingungen gemäß ist oder geschieht, haben wir noch nicht zu bestimmen gesucht. Einigermaßen haben wir dabei das Gefühl des reichen Mannes gehabt, dem es im Augenblick noch nicht darauf ankommt, seinen Besitz im Einzelnen aufzuzählen, sondern der sich begnügt, seine weitläuftigen Heerden, worin sie auch bestehen mögen, vorläufig zu zeichnen, um im Fall des Bedürfnisses sein Eigenthum zu kennen und zu finden. Ein gewisses Gefühl der Verlegenheit dagegen ergreift uns jetzt, wenn wir den Bestand unseres Besitzes wirklich zeigen und darüber Rechenschaft geben sollen, was denn nun eigentlich die Dinge sind, und welches die Ereignisse, die in der Wirklichkeit seiend oder geschehend jenen für sie entworfenen Bedingungen Genüge thun. Wohin wir auch blicken mögen: es scheint sich Nichts vorzufinden, was wir angeben könnten: Alles was der gewöhnlichen Meinung den Inhalt der Wirklichkeit bildete, die buntfarbigen Eindrücke der Sinnlichkeit und die mannigfachen Gestalten und Bewegungen der Raumwelt, haben wir für Erscheinungen erklären müssen, die wohl wechselnde Verhältnisse des wahrhaft Wirklichen verrathen, aber nicht andeuten, worin es selbst besteht.

Nun könnte man dieser Verlegenheit durch das offene Bekenntniß menschlicher Unfähigkeit Herr zu werden glauben: was die Dinge an sich sind, und was sie eigentlich wechselwirkend einander zufügen und von einander erfahren, bleibe uns ewig unbekannt; nur aus den veränderlichen Verhältnissen des Scheines sei uns überhaupt möglich, auf formal entsprechende jedoch ihrem eignen Inhalte nach niemals erkennbare Veränderungen dieses Unbekannten zurückzuschließen. Allein je sicherer uns dies Geständniß irgendwo bevorsteht, um so nothwendiger ist es auch, es nicht zu verfrühen und nicht durch dasselbe Untersuchungen abzulehnen, die noch zu unserer Pflicht gehören, selbst wenn sie vielleicht kein anderes Ergebniß außer der Einsicht versprächen, daß wir schon in demjenigen irrten, was jenes Bekenntniß als die höchste noch mögliche Leistung unsers Erkennens annahm.

Zwei Arten des Nichtwissens thun wir wohl zu unterscheiden. Von irgend einem Gesuchten, durch welches wir eine bestimmte Forderung des Erkennens erfüllen wollen, kann uns der Allgemeinbegriff, durch den es zu denken ist, klar sein, und es mangelt uns vielleicht nur der Grund zu entscheiden, welcher der verschiedenen Arten dieses Allgemeinen wir das Gesuchte gleichzusetzen haben. Es kann aber auch kommen, daß uns *nur* das Bedürfniß deutlich ist, welches wir durch das Gesuchte zu befriedigen wünschen, dagegen von der sachlichen Natur dessen, was geeignet sein könnte, diese Befriedigung zu gewähren, uns auch nicht einmal im Allgemeinen eine Anschauung zu Gebot steht, welche durch die That die Möglichkeit des Gesuchten bewiese. Befänden wir uns in Bezug auf unsere gegenwärtigen Aufgaben in dem ersten Falle, so würden wir uns zufrieden stellen. Wir wüßten dann, um bildlich zu sprechen, zwar nicht, *welche* Farbe die Dinge und die Ereignisse trügen, aber wir wüßten, *daß* sie überhaupt eine Farbe hätten, d. h. daß ihre Natur durch irgend eine Art eines uns wohlbekannten Allgemeinen bestimmt sei, von welchem uns eben die Anschauung, die wir von ihm besitzen, verbürgt, daß es dasselbe überhaupt gebe.

Allerdings glaubt man nun häufig in Bezug auf die Begriffe, durch welche bisher das Wesen der Dinge zu bestimmen versucht worden ist, in diesem verhältnißmäßig günstigen Falle zu sein, und an ihnen Wahrheiten zu besitzen, die das Allgemeine der Wirklichkeit richtig bezeichnen und nur das besondere Colorit unbestimmt lassen, auf dessen Kenntniß wir allenfalls verzichten könnten. Mir scheint es dagegen, als befänden wir uns in dem ungünstigen zweiten Falle und glichen einem Geometer, der für das Ergebniß einer analytischen Rechnung gar keine geometrische Construction auffinden kann, welche das anschaulich darstellte, was jene abstract verlangt. Für die formellen Forderungen, welche wir an das Seiende und Geschehende richten, scheinen wir nicht nur außer Stand, auch nur im Allgemeinen ein sachliches Verhalten des Realen anzugeben, durch welches sie befriedigt werden könnten, sondern jene Forderungen selbst dürften in Bezug auf das Wirkliche Mehreres verlangen, von dem sich entweder einsehen läßt, daß es *nur* gedacht werden, nicht aber ungedacht *sein* und geschehen kann, oder von dem sich wenigstens nicht einsehen läßt, wie es *mehr* als gedacht werden, wie es von dem Wirklichen selbst gelten oder von ihm geleistet werden könne. Das Gewicht dieser Bedenken will ich mit kurzen Rückblicken auf Früheres an den Gedanken verdeutlichen, welche wir über das Was der Dinge, über ihre Einheit und über die Art ihres Seins nach und nach entwickelt haben.

In sinnlichen Qualitäten sah die gewöhnliche Meinung zuerst die Wesenheit der Dinge. Von ihnen wurde indessen bald deutlich, daß sie nur Zustände unseres Empfindens sind, im günstigsten Falle aus der Wechselwirkung der Dinge mit uns entsprungen, aber weder fähig, außer dem Empfindenden zu sein, noch geeignet, selbst wenn sie außer ihm wären, die Natur eines Dinges zu bilden. Wir flüchteten zu übersinnlichen intellectuellen Qualitäten. Daß dieser Name keine gegenstandlose Wortverbindung sei, daß es etwas gebe, was ihm entspreche, konnten wir durch Berufung auf geistige Eigenschaften zu beweisen glauben,

welche, wie gut böse heilig, in der That Beispiele eines übersinnlichen, und zugleich an einfacher anschaulicher Bestimmtheit den sinnlichen Qualitäten ähnlichen Inhalts darzubieten schienen. Doch war dies nur Schein. Mit Rücksicht auf eine constante Art seines Handelns, welche man aus vergangenen Beispielen kennt, oder für die Zukunft als constant voraussetzt, kann man jene Attribute einem Wesen beilegen, und im Gegensatz gegen die einzelne Handlung, die ihnen gemäß erfolgt, nehmen sie sich dann wie ursprüngliche einfache Qualitäten aus; an sich bezeichnen sie indessen doch nur eine Art des Verhaltens der Dinge, nicht, was wir suchten, das was die Dinge *sind*, um sich so verhalten zu können. Und jetzt konnte man einen Augenblick lang daran denken, von allen erläuternden Beispielen abzusehen, und in einer ganz andern Art von Qualitäten, nämlich in einer solchen, von der sich Niemand die geringste Vorstellung machen kann, das Wesen der Dinge zu suchen. Und damit eben würde man jenen oft gerügten Fehler begangen haben, das Aussprechen unserer Denkbedürfnisse mit sachlicher Erkenntniß des zu bedenkenden Gegenstandes zu verwechseln, und durch Fixirung in einem sprachlichen Ausdruck Forderungen erfüllt zu glauben, welche durch das Wirkliche, an das sie gerichtet werden, entweder nicht nachweislich erfüllbar oder nachweislich nicht erfüllbar sind. Denn der Name der unbekannten Qualitäten drückt freilich, indem er sie unbekannt nennt, nur unsere Unfähigkeit sie zu erkennen aus; aber indem er doch fortfährt, sie Qualitäten zu heißen, unterhält er den irrigen Schein, als sei uns wenigstens der Allgemeinbegriff gegeben, durch den dies Unbekannte, als eine seiner Arten, richtig gedacht würde. Nun wissen wir aber keineswegs bloß dies nicht, *welche* Art von Qualität das Wesen der Dinge bilde, sondern wir irren uns schon darin, daß wir dasselbe auch nur unter den Allgemeinbegriff der Qualität subsumiren zu dürfen glauben. Denn dieser Name, so lange er überhaupt eine bestimmte Bedeutung haben soll, bezeichnet stets etwas, was seiner Natur nach nur als Empfindungszustand eines empfindenden Wesens Wirklichkeit hat, außerhalb des Empfinden-

den aber, unempfunden, weder für ſich noch an einem Andern ſein kann.

So bliebe denn zunächſt nichts übrig, als das Weſen der Dinge nicht für eine unbekannte Qualität, ſondern ſchlechthin für unbekannt zu erklären. Aber auch dieſer völlige Verzicht auf Erkenntniß war unhaltbar; denn ſo lange überhaupt von Dingen die Rede ſein ſoll, — und es war nicht abzuſehen, wie wir ohne ſie die Erſcheinungen begreifen ſollten, — ſo lange mußten wir auch eine Natur derſelben vorausſetzen, welche fähig war, unter verſchiedenen Bedingungen verſchiedene Erſcheinungen zu erzeugen. Auch in dieſem Betracht wäre, wie damals ſchon erinnert wurde, eine einfache Qualität, auch wenn ſie hätte ſein können, unfähig geweſen, das Weſen der Dinge zu bilden: nur in dem gleichbleibenden Sinne eines Gedankens ſchien es uns jetzt beſtehen zu können, der, ohne ſeine Bedeutung zu ändern, unter verſchiedenen Bedingungen ſich auf verſchiedene Weiſe äußert. Nun bedeutet Gedanke doppelſinnig einestheils die Thätigkeit des Denkenden, durch die alle ſeine Gedanken Gedanken ſind, anderntheils den gedachten Inhalt, durch den ein Gedanke ſich vom andern unterſcheidet. Natürlich waren wir ſogleich bereit, nur die zweite Bedeutung hier anzuwenden; die Dinge ſollten nicht Gedanken eines Denkenden, ſondern ihr Weſen ſollte nur ſo beſchaffen ſein, daß, wenn es überhaupt eine Erkenntniß ſeines Inhalts gäbe, dieſe adäquat nur in der Form eines vielerlei Einzelvorſtellungen in beſtimmten Beziehungen zu einem Geſammtſinn vereinigenden Gedankens ausführbar wäre; an ſich aber ſollte dieſe Natur der Dinge doch eine ungetheilte Einheit bleiben und keineswegs aus der Vielheit von Beziehungen und Beziehungspunkten beſtehen, die wir zu ihrer Abbildung im Erkennen bedürfen. Daß nun auch dieſe Vorſtellungsweiſe ihre geheimen Mängel habe, verrieth die Mühe, die wir hatten, Bedenken gegen ſie mehr zu beſchwichtigen, als zu widerlegen. Die Frage, wie doch das, was in uns Inhalt eines Gedankens iſt, außer uns Ding ſein könne, wieſen wir durch die an ſich richtige Bemerkung ab, daß dieſe Schwierig-

keit in jedem Falle wiederkehre; welches Denkbild wir uns auch immer von der Natur der Dinge machen mögen, immer läßt ſich fragen, wie das, was in uns Denkbild iſt, außer uns Ding ſein könne; man ſolle darum nicht wiſſen wollen, wie Wirklichkeit gemacht werde, genug, wenn man den Inhalt kenne, der auf ſtets unbegreifliche Weiſe verwirklicht das Reale ſei. Dieſe Ausrede iſt doch nicht ganz triftig; zu jenem Gedanken fehlt, damit er Ding werde, nicht bloß dieſe Poſition der Wirklichkeit, die ihn nur ſo zu nehmen und zu ſetzen brauchte, wie ſie ihn fände, ſondern ihm ſelbſt fehlt etwas, um das zu ſein, was, wenn es durch ſie geſetzt wäre, ein Ding würde. Wie auch immer bejaht geſetzt oder verwirklicht: er würde immer ein ſeiender Gedanke bleiben, und daß dies nicht ganz das iſt, was wir mit dem Namen des Dinges meinen, fühlen wir wohl, obgleich wir ſchwer finden mögen, den Mangel zu bezeichnen. Er wird uns vielleicht am leichteſten deutlich, wenn wir einer Anſicht gedenken, die, wenig durch ſolche Bedenken gehemmt, das Weſen des Dinges in aller Kürze als werkthätige Idee zu bezeichnen liebt. Das iſt es, was uns fehlt: die Möglichkeit der Werkthätigkeit geht jenem verwirklichten Gedanken ab, wenn er nicht mehr iſt, als ein ſolcher. Jene von uns vorausgeſetzte Identität des Gedankeninhalts mit ſich ſelbſt, die ſich in den verſchiedenſten Formen ſeines Ausdrucks oder ſeiner Erſcheinung bewähren ſollte, hat eigentlich doch Wirklichkeit nur ſofern wir ſie denken und ſie in einem Denken verfolgen, das ſich ſeiner verſchiedenen Schritte zuſammenfaſſend bewußt werden kann; wir, die Denkenden, indem wir eine beſtimmte Idee uns als Motiv für die Richtung unſres Nachdenkens gefallen laſſen, oder indem wir die wirkliche lebendige Kraft unſerer Ueberlegung jener Idee gleichſam zur Verfügung ſtellen, wir allein verwirklichen ihre Identität mit ſich dadurch, daß wir ſie aufſuchen und auffinden; wir ſind es, die dadurch der Idee, die allerdings auch ohne unſer Zuthun eine gültige Wahrheit war, die einzige ihr überhaupt zukömmliche Art der Wirklichkeit geben, nämlich die, ein wirklich gedachter Gedanke eines Denkenden zu ſein. Nur unſer Wille und

unſer lebendiges Streben, den Sinn der Idee entweder theoretiſch in allen ihren Beiſpielen oder Folgen als ſich ſelbſt gleich zu erkennen und alle ſcheinbaren Ausnahmen dieſer Conſequenz hinwegzuräumen, oder praktiſch die Idee unter den verſchiedenſten Umſtänden durchzuſetzen, die Widerſtände gegen ſie zu entfernen und unter den verſchiedenſten Bedingungen ihrem weſentlichen Gehalt einen genügenden Ausdruck zu verſchaffen: nur dieſes unſer eignes Thun leiht der Idee einen Schein der wirklichen Werkthätigkeit, der Selbſterhaltungskraft, des Entwicklungstriebes; ſie hat dies alles gerade nur ſofern ſie von uns gedacht wird, und ſie ſollte nach unſerer vorigen Meinung alles das gerade haben, ſofern ſie ungedacht, als ein objectiver, nur nebenbei freilich auch denkbarer Inhalt Dinge bildet. Dieſe Forderung iſt unerfüllbar; denn darin wird der bleibende greifliche Unterſchied zwiſchen Gedanken und Dingen beſtehen: Gedankeninhalte können verſchieden gleich ähnlich entgegengeſetzt ſein, aber ſie thun deswegen einander Nichts; die Dinge dagegen ſtören einander und wehren ſich; allerdings nach Maßgabe des Inhalts ihrer Natur, der ſich vielleicht durch Gedanken ausdrücken läßt, aber dieſe Streitfähigkeit und Werkthätigkeit haben ſie nicht *von* dieſer Idee ihres Weſens, welche ſie *durch* dieſelbe vertheidigen. Dies alſo war es, was uns fehlte; drücken wir nun das Weſen der Dinge als werkthätige Idee aus, ſo bezeichnen wir zwar recht wohl damit das, was wir bedürfen, aber ſachlich wächſt deshalb die Werkthätigkeit nicht eben ſo geſchwind der Idee zu, wie wir ſie ſprachlich zu ihr als Beiwort hinzuconſtruiren. Es bleibt vielmehr fraglich, ob der Name werkthätiger Ideen ohne weitere Zuthat oder Hinwegnahme etwas bezeichnet, was es geben kann oder gibt; die Vermuthung aber iſt *gegen* ſeine Gültigkeit, denn zunächſt tragen wir durch ihn offenbar eine Kraft, welche einer Idee nur dann nachweislich zukommt, wenn ſie gedacht wird, auf Ideen über, die wir als nicht gedachte ſondern ſeiende betrachten.

Nicht nur verwandt, ſondern auch ſonſt in engem Zuſammenhang mit dem Erwähnten ſind die Schwierigkeiten, welchen

die Vorstellung von der Einheit des Dinges im Laufe seiner Veränderungen unterliegt. Nachdem wir uns überzeugt hatten, daß unbedingte Starrheit völliger Unveränderlichkeit die Dinge nicht mehr würde Dinge sein lassen, fanden wir ihre Beständigkeit nur noch in der Folgerichtigkeit ihrer inneren Zustände. Was sind aber doch eigentlich Zustände eines Wesens? In zwei Fällen wissen wir, was wir mit diesem Ausdrucke wollen: zuerst, wo es sich um veränderliche Anordnungen einer Vielheit handelt; diese Anordnungen freilich nicht als verschiedene Thatsachen überhaupt, sondern als verschiedene Zustände dieser Vielheit zu fassen, hat man nur Grund, sofern man sich bereits berechtigt weiß, das Viele als zusammengehöriges Ganze und eine Anfangsordnung, in der es sich befand, als ursprüngliches, zur Selbsterhaltung bestimmtes Gesetz dieses Ganzen zu betrachten. Den andern Fall bietet unser eignes inneres Leben; in ihm erscheinen unsere Vorstellungen Gefühle und Strebungen ihrer Natur nach als Zustände eines Wesens, dessen nothwendige Einheit ihnen gegenüber wir unmittelbar mitempfinden. Der erste Fall hat kein Interesse für uns; was aber im zweiten die inneren Zustände möglich macht, scheint vom Ich nicht übertragbar auf das Nicht-Ich. Denn als Zustände erscheinen uns diese inneren Ereignisse doch nur durch die wunderbare Natur des Geistes, welcher jede Vorstellung jedes Gefühl jedes Leiden mit anderen vergleichen kann, und eben als solche beziehende Thätigkeit ihnen allen gegenüber sich selbst als das beständige Subject weiß, aus dem sie unter verschiedenen Bedingungen folgen.

Nun könnte man sagen: wenn auch dem Dinge wegen Mangels des Bewußtseins nicht möglich ist, seine Zustände so als die seinigen zu wissen, wie wir unsere als die unseren, so können doch immer in der Einheit des Dinges seine Zustände sein; denn auch die unseren werden doch nicht erst unsere Zustände dadurch, daß sie uns erscheinen. Aber eine solche Rede würden wir nicht können gelten lassen. Wenn ein Ding innerhalb jener Grenzen, die wir seiner Veränderlichkeit zugestanden,

von einem Anfangswerth a an nach und nach die Werthe b, c, d . . . annähme, so könnte unser diese Werthe vergleichendes Denken in ihnen immerhin Glieder einer Reihe erkennen, die sämmtlich nach der Consequenz eines identischen Bildungsgesetzes zusammenhingen; aber wodurch würde bewiesen, daß jene Werthe *mehr* sind, als die neben oder nach einander, jedoch von einander unabhängig, verwirklichten Glieder dieser Reihe? daß sie nicht als verschiedene Wirklichkeiten, die einander ablösen, sondern als Zustände Eines Wesens zu denken sind, das sich in ihnen verändert und sie durch die Continuität seines Vorhandenseins in ihnen zusammenhält? Es nützt gar nichts, zu sagen: man denke sich eben, daß es so sei, und habe es niemals anders gemeint; darauf kommt es vielmehr an, daß man gewiß sei, in dem Wirklichen dann auch die Bedingungen erfüllt anzutreffen, unter denen sich das, was man so denkt, leisten läßt. Nun beruht die Möglichkeit, unsere innern Erlebnisse *als unsere Zustände* anzusehn, gar nicht auf dem allgemeinen und leeren Prädicat der Einheit, welches jeder Substanz, nicht dem Ich allein, sondern auch den Dingen zukäme, sondern auf der besondern Natur des Bewußtseins, durch die sich Ich vom Nichtich unterscheidet. Nur dadurch, daß Gedächtniß und Erinnerung Vergangenes neben das Gegenwärtige stellen, nur dadurch, daß eine beziehende Aufmerksamkeit das Verschiedene überhaupt zusammenfassen und ihnen gegenüber die Vorstellung des beständigen Ich erzeugen kann, nur dadurch also, daß wir uns als Einheit *erscheinen*, *sind* wir in Wahrheit Einheit. Erzeugte ein Geist zwar in jedem Augenblicke auf äußere Reize Rückwirkungen, welche zusammengenommen für einen zweiten Beobachter eine Reihe bildeten, so consequent in sich zusammenhängend, wie die folgerichtigste Melodie: er selbst aber wüßte davon Nichts, sondern verlöre gedächtnißlos in jedem Augenblicke sich selbst in die augenblickliche Form seines Wirkens und in jedem nächsten Augenblicke über der neuen Rückwirkung die Erinnerung der vorigen, so würde dieser Geist nicht mehr eine *sich* verändernde Einheit, nicht eine Substanz sein, die *sich* in der Veränderung

erhält, sondern eine Reihe in der Wirklichkeit nach einem bestimmten Gesetze einander ablösender Existenzen, von denen gar nicht zu sagen wäre, wodurch ihre Aehnlichkeit sich von der Aehnlichkeit ursprünglich verschiedener und verschieden bleibender Substanzen unterschiede. Nicht der geringste Grund würde daher vorhanden sein, die Glieder dieser Reihe Zustände Eines Wesens zu nennen, und diejenige Einheit, die wir meinen, wenn wir von Zuständen eines Wesens sprechen, läßt sich deshalb von dem Ich, in welchem sie jenen besondern Grund ihrer Wirklichkeit hat, nicht einfach auf die Dinge überhaupt übertragen, in denen ihr dieser Grund fehlt.

Gehen wir endlich noch zu dem dritten Beispiele unserer Verlegenheit über. Das Sein der Dinge hatten wir geglaubt, ein Stehen in Beziehungen nennen zu müssen. Als wir jedoch diese Beziehungen namhaft zu machen suchten, zeigte sich, daß die räumlichen Verhältnisse, welche uns eigentlich das einzige anschauliche Beispiel dessen boten, was wir mit dem Namen der Beziehung meinten, von dem Seienden nicht, sondern nur von seiner Erscheinung für uns galten. Wir setzten an ihre Stelle übersinnliche intellectuelle Beziehungen; daß dieser Ausdruck wirklich etwas bedeute, was es gibt, glaubten wir bezeugt durch alle die abgestuften Verwandtschaften Aehnlichkeiten und Gegensätze, die wir zwischen unräumlichen Sinnesqualitäten oder abstracten Wahrheiten finden. Aber genauer angesehen waren alle diese Beispiele etwas Anderes, als wir hier bedurften. Sie alle bestimmten zwar als Gründe den Inhalt eines künftigen Ereignisses als ihrer Folge; aber sie konnten nicht, wie einst die räumlichen Beziehungen, als veränderliche Bedingungen angesehen werden, welche die gleichbleibenden Naturen der Dinge bald zur Verwirklichung der in ihnen begründeten Folge zusammendrängen, bald sie an dieser Verwirklichung hindern. Und jetzt hätten wir wohl wieder einen Augenblick lang Lust gehabt, veränderliche Beziehungen ganz anderer Art, nämlich einer solchen, von der sich Niemand eine Vorstellung bilden kann, zwischen die Dinge

zu ſchieben und von ihrer bald wachſenden bald abnehmenden Engigkeit das veränderliche Wirken der Dinge abhängig zu machen. Aber hier erinnerten wir uns, wie vollkommen vergeblich es ſein würde, eine beſondere geheimnißvolle Art der Beziehung für dieſen Zweck zu erſinnen; der ganze Allgemeinbegriff der Beziehung überhaupt widerſprach jedem Verſuche zu ſolcher Objectivirung. *Keine* Art von Beziehung durfte als zwiſchen den Dingen beſtehend, als auf ſie wirkend, als ihr Wechſelwirken bedingend vorbereitend begünſtigend oder hemmend angenommen werden: die Wechſelwirkung ſelbſt vielmehr, das Leiden und Thun der Dinge, mußte an ihre Stelle treten. Eben wenn und ſofern die Dinge auf einander wirken, beziehen ſie ſich aufeinander; andere objective Beziehungen außer dieſem lebendigen Thun und Leiden gibt es nicht, am wenigſten ſolche, in denen die Dinge, innerlich durch einander noch unberührt, vorläufig bloß *ſtänden*, um in Folge deſſen ſpäter wirken zu müſſen; eine bildliche Ausdrucksweiſe, deren vollkommene metaphyſiſche Sinnloſigkeit uns jetzt nicht mehr zweifelhaft iſt.

Sind wir aber nun zu Ende? Schwerlich; denn was konnten wir unter dem Wirken eines Dinges weiter verſtehen, als die Thatſache, daß auf die Veränderung ſeiner Zuſtände eine Veränderung der Zuſtände eines andern Weſens folgt? Dieſe Succeſſion veranlaßt wohl unſere vergleichende Reflexion, das zweite Ereigniß als herrührend von dem erſten anzuſehen, weil ſeine Wahrnehmung durch die des erſten bedingt iſt; aber zwiſchen den Dingen beſteht noch kein nachgewieſener Zuſammenhang derart, daß der Zuſtand des einen ein Werk der Thätigkeit des andern wäre. Wenn wir das wirkende Element wirkend nennen, ſo ſagen wir von *ihm* eigentlich gar nichts, ſondern nur dies behaupten wir, daß in Folge ſeiner Zuſtände ein zweites Weſen *leidet*. Aber iſt dies Leiden ſelbſt klarer und bedeutſamer als jenes Wirken? welchen Sinn hat doch auch dieſer Ausdruck, wenn er in ſolcher Allgemeinheit auf Zuſtandsänderungen eines beliebigen Seienden bezogen wird? Wir fürchten, keinen angebbaren. Denn

indem wir die Veränderung des Wesens nicht nur als Eintreten eines neuen Thatbestandes an die Stelle eines verschwindenden früheren, sondern eben als Leiden bezeichnen, haben wir offenbar die Absicht anzudeuten, daß die Einheit des Wesens die zugemuthete Veränderung als Beeinträchtigung seiner bleibenden Natur empfinde und abwehre. Aber dies, was wir so verlangen, wird niemals von einem Wesen geleistet werden können, in dessen Natur wir nichts weiter voraussetzen als die Fähigkeit, geändert zu werden, und zugleich die andere, nicht ganz geändert zu werden, sondern mit einem bleibenden Theile seines thatsächlichen Inhalts sich gegen die Aenderung zu erhalten oder aus ihr wiederherzustellen: nur wir, indem wir Schmerz und Freude Lust und Unlust empfinden, messen dadurch den Werth unserer inneren Zustände für unser Wesen. Nur in diesem Gefühle hat das eigentliche Leiden, das wir hier im Stillen meinten, den Ort seiner Wirklichkeit, und bei jeder Uebertragung auf bewußtlos Seiendes geht mit dem eigentlichen Sinne des Namens auch das verloren, um deswillen wir ihn übertragen zu dürfen wünschten. Das, was nicht Wohl und Wehe fühlt, leidet so wenig, als es wirkt; was aber nicht leiden kann, das ist auch keine reale Einheit, das ist nicht für sich sondern nur für die Auffassung eines Andern ein Ganzes, welches mit Einem Namen genannt zu werden verdient.

Fassen wir das Ergebniß der vorigen Bemerkungen zusammen, deren Trockenheit nicht wohl zu vermeiden war, so sahen wir uns genöthigt, über die Natur der Dinge, die zur Begreiflichkeit des Weltlaufs anzunehmen waren, bestimmte Voraussetzungen zu machen, waren aber nicht nur außer Stand zu sagen, wie die Dinge es anfangen könnten, diesen Voraussetzungen zu genügen, sondern mußten uns bekennen, daß die Natur der Dinge, so gedacht wie wir sie denken, der Erfüllung der an sie gestellten

Forderungen widerſpricht. Drei Folgerungen, die einander aus zuſchließen ſcheinen und doch ſchließlich zu demſelben Ziele führen, läßt dieſer Zuſtand unſerer Ueberzeugung möglich. Entweder wir begnügen uns damit, unſeren Begriffen von den Dingen, ebenſo wie früher der Anſchauung des Raums, nur die ſubjective Gültigkeit zuzugeſtehen, Formen zu ſein, in denen uns der an ſich in ſeiner wahren Geſtalt unerkennbare Zuſammenhang des Wirklichen erſcheine; oder wir geben den Gedanken der Dinge auf, mit dem wir nicht fertig werden können und ſuchen den Weltlauf ohne ſie begreiflich zu finden; oder endlich, wir vervollſtändigen den Begriff der Dinge ſo, daß er die Bedingungen einſchließt, unter denen die von uns nicht zurückzunehmenden Forderungen, die wir an ihre Natur richteten, durch dieſe erfüllbar werden.

Gegen die Wahl des erſten dieſer drei Wege iſt dann Nichts einzuwenden, wenn ſie die Bedeutung eines völligen Abbruchs der Unterſuchung und eines unbedingten Verzichtes auf Erkenntniß haben ſoll; als ein Satz dagegen, welcher ſelbſt ein bleibendes Ergebniß der Erkenntniß in der Form einer Behauptung enthalte, läßt ſich die Meinung, aus welcher dieſe Reſignation hervorgeht, nicht ausſprechen. Denn wie ſehr man ſich auch die Natur der Dinge an ſich außerhalb des Bereiches aller Erkenntniß geſtellt denken mag, ſo daß ſelbſt die unbedingteſten und gewiſſeſten Ausſprüche, welche die letztere über die Dinge gibt, doch nur als ſubjective Art zu betrachten wären, wie ſie dem Erkennenden erſcheinen: ſo wird man doch ſelbſt dieſe Behauptung nicht verſtehen, ohne immer wieder ein Sein der Dinge und eine Wechſelwirkung derſelben mit uns vorauszuſetzen, um auch nur dem Begriffe ihres Erſcheinens für uns einen verſtändlichen und angebbaren Sinn zu verſchaffen. Stets würden wir daher in Einem Athem die Erkennbarkeit ſelbſt der allgemeinſten Natur der Dinge und des Geſchehens leugnen und zugleich, um von ihrer Erſcheinung reden zu können, die Gültigkeit unſerer allgemeinſten Beſtimmungen beider wieder vorausſetzen; ein bekannter Cirkel, dem ſich dieſe Anſicht des ſubjectiven Idealismus nie hat entziehen

können. Nun könnte man auch diesen Cirkel mit zu der anzuerkennenden Unvollkommenheit unsers Erkennens rechnen, und zugeben, daß wir allerdings uns die Entstehung einer Erscheinung der Welt für uns nicht anders als durch irgend eine Einwirkung von Dingen auf uns erklären können, daß aber doch diese Begriffe von Wechselwirkung den Grund jener Erscheinung nicht in Wahrheit, sondern nur in einer uns faßlichen Weise bezeichnen. Allein dann würden die von uns vorausgesetzten Dinge und das zwischen ihnen angenommene Geschehen, alles eigenen Inhalts völlig entleert, jeder Anschauung unzugänglich, ja selbst schon mit Unrecht durch die Namen der Dinge und des Geschehens bezeichnet, eigentlich gar Nichts mehr bedeuten, als den völlig unbekannten Grund oder vielmehr unser Verlangen nach einem bedingenden Grunde unserer Weltwahrnehmung. Die ganze Behauptung dieses Standpunktes würde die sein: das Denken sei genöthigt, um seine eigenen Thätigkeiten begreiflich zu finden, einen erzeugenden Grund derselben zu denken und dessen bedingende Kraft sich als ein veränderliches Einwirken äußerer Dinge auf es selbst vorzustellen, zugleich jedoch diese ganze Vorstellungsweise nur als seine eigene in Wahrheit nicht zutreffende Deutung jenes Grundes oder seines eignen jenem Grunde zugeschriebenen Leidens und Thuns anzuerkennen. Dann gehört der Begriff der Dinge auch mit zu den Vorstellungen, durch welche wir unsere Weltwahrnehmung zu deuten suchen; nicht er allein steht durch eine besondere Offenbarung von Anfang an fest, so daß nur unsere weiteren metaphysischen Gedanken über die Einheit und die Wechselwirkung der Dinge unfähig wären, sich mit ihm als feststehender Wahrheit zu verknüpfen; auch er ist vielmehr ein Product unsers Denkens, dessen Nothwendigkeit und Gültigkeit der Gegenstand einer Frage sein kann.

Und hiermit lenken wir ebenso, wie es die geschichtliche Entwicklung der Philosophie gethan hat, in den zweiten der oben bezeichneten Wege, in den des Idealismus ein. Daß alle sinnlichen Eindrücke, welche den Inhalt, und alle Vorstellungen von

Verhältnissen, welche die Ordnung unseres Weltbildes liefern, subjective Zustände und Thätigkeiten unsers Geistes sind, diese Beobachtung hat uns früher (III, 230 ff.) nicht ausreichend zur Begründung der Ueberzeugung geschienen, daß die ganze unserem Bewußtsein vorschwebende Welterscheinung nur Erzeugniß eines geheimnißvoll gesetzlichen Spieles unserer Einbildungskraft sei. Wir kommen zu einer verwandten Ansicht jetzt mit besserem Grunde: nicht der subjective Ursprung unserer Vorstellung von der Welt, sondern ihr eigner Inhalt, so wie er von uns gedacht werden zu müssen scheint, verbietet uns, ihr eine andere Wirklichkeit als die einer Erscheinung in uns zuzugestehen. Indem wir diesem Idealismus jetzt eine Strecke weit folgen, nehmen wir an, einen Augenblick allerdings sei der einsame Denker versucht gewesen, alle natürliche und geistige Wirklichkeit als gesetzlichen Traum seines persönlichen individuellen Ich, des einzigen Realen, welches er unmittelbar kennt, anzusehen; sein wissenschaftlicher Geschmack jedoch habe ihn durch einige leicht zu ergänzende Mittelglieder wenigstens so weit der gewöhnlichen Meinung wieder genähert, daß die Wirklichkeit der andern persönlichen Geister, mit denen das Leben ihn in Berührung bringt, ihm nicht zweifelhafter als seine eigne ist. Nur das Reich der Dinge, das der gemeinen Meinung sich zwischen den Geistern auszubreiten und ihr inneres Leben durch seine eignen Veränderungen einzuleiten zu unterhalten und zu lenken scheint, nur dieses Zwischenreich erklärt der Idealismus für eine bloße Erscheinung innerhalb der Geister. Den Zusammenhang ihrer eignen unmittelbaren Wechselwirkungen interpretiren sich die bewußten Wesen durch das Bild einer zwischen sie geschobenen veränderlichen und auf sie einwirkenden Dingwelt ebenso, wie sie nach unserer früheren Annahme in den räumlichen Anschauungen sich die intellectuelle Ordnung einer damals noch von uns vorausgesetzten Welt der Dinge an sich zu dem Bilde einer sie selbst mitumfassenden Raumwelt umdeuteten.

Allerdings, behauptet dieser Idealismus, kann die Welter-

ſcheinung, die allen Geiſtern übereinſtimmend, und doch den verſchiedenen mit zu einander paſſenden Verſchiebungen zu Theil wird, ihren Grund nicht in den einzelnen als ſolchen haben. Warum aber ſollen wir dieſen Grund durchaus nur in dem Außerunsvorhandenſein einer Menge von Dingen ſuchen, wenn einerſeits, was dieſe zur Erklärung des Weltlaufs leiſten, auch ohne ſie möglich iſt, anderſeits es aber ſtets mißlingt zu begreifen, wie ſie gerade das leiſten könnten, was ſie müßten, um Dinge zu ſein? Denn keinen andern Nutzen hat doch zuletzt die Annahme der Dinge für uns als den, daß ſie uns einzelne feſte Punkte der Wirklichkeit bezeichnen, in denen ſich Gründe zur Entſtehung von Folgen verſammelt und verwirklicht finden, Ausgangspunkte für Ereigniſſe, die wir dann ihre Wirkungen, Zielpunkte für andere, die wir dann ihre Zuſtände nennen, obgleich wir nicht klar zu machen wiſſen, wie dieſe Dinge ein Inneres beſitzen könnten, aus dem wahre Wirkungen hervorbrechen oder dem ein wahres Leiden widerfahren möchte. Dieſe in ſich ſelbſt völlig leeren und ſelbſtloſen Durchſchnittspunkte des Geſchehens, die auf der einen Seite zu ſammeln ſcheinen, was ſie nach der andern hin wieder zerſtreuen, als reale Weſen zu betrachten, mag für die Ueberſicht des Zuſammenhangs der Erſcheinungen eine bequeme Fiction ſein, darf aber nicht bleibende Lehrbehauptung werden wollen; vielmehr muß dieſe Annahme jeder andern weichen, welche die nämliche Begreiflichkeit des Weltlaufs gewährt, ohne die undurchführbare Vorausſetzung einer Realität deſſen zu erfordern, dem alle innern Bedingungen der Realität abgehen.

Eine ſolche Annahme nun bietet ſich dem Idealismus in der Ueberzeugung, zu der wir ſchon auf anderem Wege gelangten, daß alle einzelnen Dinge nur als Modificationen eines einzigen unendlichen Weſens denkbar ſind. Wir ließen damals unklar, was dieſer Name der Modification poſitiv bedeute; es reichte hin, daß er die Selbſtändigkeit der Dinge dem Unendlichen gegenüber verneinte. So freilich war er ſchon damals nicht gemeint, daß das Unendliche nach Analogie eines formbaren Stoffes gedacht

würde, aus deſſen einzelnen Theilen durch verſchiedenen Zuſchnitt die mannigfachen Dinge als nun ſelbſtändige Gebilde entſtänden; aber auch wenn wir jetzt jenen Namen dahin deuten, daß die Dinge Zuſtände des Leidens und der Thätigkeit des Unendlichen ſeien, meinen wir doch nicht, daß ſie nun, zwar ohne die Selbſtändigkeit auf ſich beruhender Subſtanzen zu erreichen, gleichwohl als ſolche Zuſtände des Unendlichen außerhalb der Geiſter Wirklichkeit hätten; ſie gelten uns vielmehr für Thaten des Unendlichen, die nur innerhalb der Geiſter gethan werden, oder für Zuſtände, die es nur in ihnen erfährt. In den einzelnen Geiſt ſich dahingebend und in ihm wie in allen ſeines Gleichen als Grund ihres Lebens wirkſam, entwickelt das Unendliche eine Reihe von Thätigkeiten, von denen, *wie* ſie geſchehen, dem endlichen Bewußtſein unfaßbar bleibt, während ihr Product, indem ſie geſchehen, von ihm in Geſtalt einer mannigfachen veränderlichen Sinnenwelt angeſchaut wird. In dieſer Erſcheinung, die es vor dem Blicke des Geiſtes erzeugt, bethätigt das Unendliche ſeine eigne Einheit auf doppelte Weiſe. Denn dem beobachtenden Bewußtſein zeigt es zuerſt an gleiche Gründe gleiche, an verſchiedene verſchiedene Folgen geknüpft und verräth dadurch die Folgerichtigkeit ſeines Handelns, das von allgemeinen Geſetzen ſich beherrſchen läßt; dann aber zwiſchen den veränderlichen Erſcheinungen, die es durch das wechſelnde Spiel ſeines Wirkens erzeugt, läßt es die Bilder der Dinge mit ihrer beſtändigen Natur als Zeugniſſe gewiſſer beharrlicher Thätigkeiten hervortreten, die es ſtets in ſich unterhält, und deren Reichthum an Inhalt und gegenſeitiger bedeutungsvoller Beziehbarkeit es in der Mannigfaltigkeit jener veränderlichen Ereigniſſe auseinanderlegt. In allen einzelnen Geiſtern endlich als die Eine Macht wirkſam, welche ſich in der Geſammtheit der Geiſterwelt unzählige zuſammenſtimmende Weiſen ihrer Exiſtenz gegeben hat, bewirkt das Unendliche nicht nur, daß die verſchiedenen Weltbilder, die es in den verſchiedenen entſtehen läßt, ſämmtlich die Herrſchaft derſelben allgemeinen Geſetze bezeugen, ſondern auch jene beſtändigen Thätigkeiten, die jedem

einzelnen Geiste als reale Kreuzungs- und Durchschnittspunkte der Ereignisse innerhalb seiner Welt erscheinen, übt es so zusammenpassend in allen aus, daß dieselben Dinge allen, oder doch dieselbe Welt der Dinge allen als gemeinsamer Gegenstand der Anschauung, als eine gemeinsame sie alle verknüpfende äußere Wirklichkeit erscheint.

Einige Dunkelheiten, die wir hier noch nicht bemerken wollen, würde diese Welterklärung des Idealismus in Bezug auf das Verhältniß der einzelnen Geister zu dem Unendlichen übrig lassen; aber die Annahme realer Dinge, denen doch alle inneren Erfordernisse der Realität gebrächen, würde sie allerdings überflüssig machen. Während jedoch so der Idealismus zu Schein herabsetzt, was so, wie es gedacht wurde, nicht Wesen sein konnte, hielten wir einen dritten Weg für möglich, der darauf hinausliefe, umgekehrt an unserer Vorstellung von den Dingen das zu ergänzen, was ihrem Inhalt zur Möglichkeit der Realität zu fehlen schien. In der That, wenn die Behauptung des Idealismus, wie sie doch stillschweigend that, die Realität, welche sie den selbstlosen Dingen absprach, den geistigen Wesen vorbehielt, warum sollen wir nicht in eben dieser Natur der Geistigkeit jene Ergänzung sehen, welche zu dem vorhin leeren Begriff der Dinge hinzugedacht werden muß, damit er zu dem vollen Begriff eines Realen werde? warum sollen wir den Ausspruch, daß nur die Geister real seien, nicht in den andern umkehren, daß alles Reale Geist sei? daß also auch die Dinge, die unserer sie von außen betrachtenden Beobachtung nur als blind wirkende, bewußtlos leidende, durch die unbegreifliche Verknüpfung von Selbstlosigkeit und Realität sich selbst widersprechende erschienen, innerlich doch alle besser sind, als sie äußerlich aussehen? daß auch sie nicht nur für Andere, sondern für sich sind, und durch dies Fürsichsein so zu sein vermögen, wie wir es von ihnen bisher ohne Hoffnung auf Erfüllung unserer Forderung verlangen mußten?

Viel näher als die künstlichere Vorstellungsweise des Idealismus würde der gewöhnlichen Meinung diese Annahme der

allgemeinen Beseelung aller Dinge stehen; auch uns haben früher andere Veranlassungen zu ihr geführt, und sie hat so viele Wurzeln in dem menschlichen Gemüthe, daß von den verschiedensten Gesichtspunkten aus sich Gelegenheit zur Schilderung der befriedigenden und anmuthenden Fernsichten böte, welche sie uns über den Zusammenhang der Dinge eröffnet. An allen diesen Anreizen wollen wir jedoch jetzt theilnahmlos vorübergehn, und einigen andern Fragen nachhängen, welche die Vergleichung der beiden zuletzt entwickelten Auffassungen anregt. Ich habe früher erwähnt, daß sie in ihren Behauptungen einander viel näher stehen, als sie anfänglich scheinen, und ich besorge, daß man zwischen beiden einen Unterschied festhalten möchte, der auf einem unzulässigen Vorurtheil beruhen würde. Den Dingen, wird man sagen, spricht der Idealismus die Realität ab, und hält sie ihrer Natur nach nicht für fähig, sich aus dem Unendlichen, an dem sie Zustände sind, zur vollen Selbständigkeit abzulösen; die letztere Ansicht dagegen gewährt den Dingen Realität, weil sie dieselben für Geister hält, Geister aber in dem Fürsichsein, welches die entscheidende Eigenthümlichkeit ihres Wesens bildet, das besitzen, was sie befähigt, nicht nur als Zustände am Unendlichen oder in ihm, sondern von ihm abgelöst an sich zu bestehen. Diese Ausdrucksweise würde den Nebengedanken einschließen, daß die Geistigkeit nur der Rechtsgrund sei, um dessen willen die Geister die Realität, als eine von jenem Fürsichsein noch unterscheidbare Form des Seins erst noch erwerben könnten. Man begegnet dem Einfluß dieses Nebengedankens häufig in religiösen Gedankenkreisen, wo er die bekannte Frage erzeugt, ob die Welt oder die Dinge, deren gänzliche Abhängigkeit von Gott ihrem Wesen und Dasein nach von Anfang an zugestanden wird, eigentlich in oder außer Gott seien, ihm immanent oder nicht? Die Beantwortungen dieser Frage, mögen sie das eine oder das andere bejahen, verrathen deutlich die Meinung, daß ein Sein *in* Gott nicht, sondern nur eines *außer* Gott, sei es ursprünglich oder durch Gottes Schöpferthat entstanden, die volle Realität der Dinge unzweifel-

haft machen würde. Sie betrachten also Realität als ein bestimmtes formales Verhältniß zu Gott, welches sie durch allerdings ganz unzureichende räumliche Bilder bezeichnen; von diesem Verhältniß setzen sie im Allgemeinen voraus, daß es jedem Inhalte, der in ihm stände, selbständiges Dasein gewährte, und nur theilweis werden sie im Besonderen zugeben, daß nicht jeder Inhalt in diesem Verhältniß stehen könne, sondern das Recht und die Fähigkeit dazu durch eigenthümliche Vorzüge seiner Natur erwerben müsse. Daß dies nicht unsere Ansicht sein könne, und warum nicht, wird am einfachsten aus folgender Betrachtung erhellen, in welcher wir der Kürze halber zum Theil den Sprachgebrauch jener religiösen Untersuchungen, obwohl an diesem Orte unseres Gedankenzusammenhanges noch nicht ganz gerechtfertigt, beibehalten wollen.

Nehmen wir an, in Gott sei der Gedanke eines bestimmten Inhalts so gedacht, daß zugleich alle die Consequenzen mitgedacht werden, mit denen jener in die übrige Gedankenwelt Gottes eingreift, diese Gedanken Gottes aber seien eben die Macht, welche zugleich in den endlichen Geistern wirksam die Anschauung der Welt entstehen läßt; oder anders ausgedrückt: nehmen wir an, daß in dem Unendlichen eine bestimmte Thätigkeit so ausgeübt werde, daß zugleich, wie dies in der Einheit desselben nicht anders sein kann, alle die andern Thätigkeiten folgerecht mitgeübt werden, die nach der allgemeinen Gesetzlichkeit des unendlichen Thuns aus jener fließen müssen, und diese Regsamkeit des Unendlichen sei wieder die wirksame Macht, welche in den einzelnen Geistern das Bild einer Außenwelt erzeugt; nehmen wir dies an, so sind nach der Meinung des Idealismus diese innerlichen Thaten des Unendlichen die wirklichen realen Kräfte, welche innerhalb des Unendlichen in der That wirksam, eine die andere gesetzlich hervorrufend und bedingend, das wahre Geschehen erzeugen, welches zugleich nebenher von den einzelnen Geistern als eine sie alle umschließende Welt äußerer Dinge wahrgenommen wird. Und nun wollen wir uns fragen, was denn diese Gedanken Gottes oder diese Zustände

des Unendlichen, welche beide jetzt Gott und dem Unendlichen immanent, nämlich als Zustände des einen oder des andern gedacht worden sind, eigentlich noch dadurch gewinnen könnten, daß sie nach dem Sprachgebrauch dieser Ueberlegungen auch außer Gott wären, oder welchen Gewinn man für sie eigentlich dadurch noch glaubt erschwingen zu können, daß man unzufrieden mit dieser ihrer Immanenz in Gott noch ein transscendentes Sein für sie auffände? worin endlich würde dieses Sein außer Gott schließlich bestehen können und welches würde der wirkliche Sinn desselben sein, den man bildlich durch diesen räumlichen Ausdruck des Außer bezeichnet?

Wenn man diesen Fragen nachdenkt, so wird man finden, daß man für selbstlose bewußtlose Dinge nicht das Mindeste gewinnt, sondern eher verliert, wenn man ihnen jenes Sein außer Gott zuschreibt; alle die Festigkeit und alle die Wirksamkeit, welche sie als wirkende und bedingende Kräfte in den Veränderungen des uns sichtbaren Weltlaufs bewähren, besitzen sie, als bloße Zustände des Unendlichen gedacht, ganz in derselben Fülle, als wenn sie als Dinge außer ihm bestänben; ja vielmehr eben nur durch ihre gemeinsame Immanenz in dem Unendlichen haben sie überhaupt, wie wir früher gesehen, diese Fähigkeit der Wechselwirkung auf einander, die ihnen als isolirten, von jenem substantiellen Grunde abgelösten Wesen nicht zukommen würde. Für das also, was die Dinge für einander und im Zusammenhang unter einander sein und leisten sollen, gewinnen wir durch Aufhebung ihrer Immanenz in Gott Nichts; aber wahr ist es, daß die Dinge, so lange sie nur Zustände des Unendlichen sind, Nichts für sich selbst sind. Für sie selbst soll Etwas gewonnen werden; dies ist offenbar der Wunsch jenes Drängens auf Sein derselben außer Gott; aber diese echtere wahrere Realität, für sich Etwas zu sein, oder überhaupt für sich zu sein, erlangen die Dinge nicht dadurch, daß sie außer Gott gesetzt werden, als wäre diese Transscendenz, deren eigentlichen Sinn anzugeben durchaus unmöglich sein würde, die vorangehende formale Bedingung, an der das Fürsichsein als

Consequenz hinge: sondern indem etwas für sich ist, sich auf sich selbst bezieht, sich als ein Ich begreift, löst es sich eben dadurch, eben durch diese seine Natur, von dem Unendlichen ab, erwirbt nicht dadurch, sondern hat daran jenes Sein außer dem Unendlichen, erfüllt nicht dadurch eine Bedingung, unter der ihm volle Realität als eine Art des Daseins, die noch irgend etwas Anderes einschlösse und gewährte, erst zukäme: sondern Fürsichsein oder Ichheit ist die einzige Definition, welche den sachlichen Inhalt und Werth desjenigen ausdrückt, was wir von zufälligen übelgewählten Standpunkten aus formell als Realität oder selbständiges Sein außer Gott im Gegensatze zur Immanenz bezeichnen. Wer daher, wie es allerdings nothwendig ist, auch die Geister gleich den Dingen als Zustände Gedanken oder Modificationen Gottes oder des Unendlichen ansieht, jedoch als solche, die nicht nur dazu dienen, im Zusammenhang unter einander als Glieder einer Kette die Consequenzen der Natur des Unendlichen von Punkt zu Punkt fortzupflanzen, sondern die zugleich, was sie thun und leiden, in irgend einer Form der Zurückbeziehung auf sich selbst wieder als ihre Zustände, als Erlebnisse ihres eignen Selbst genießen: wer dies annimmt, und dann doch noch glaubt, für diese Gott immanenten lebendigen Geister, damit sie im vollen Sinne real seien, ein Sein außer Gott nachweisen zu müssen, der scheint uns nicht mehr zu wissen, was er will, nicht zu wissen, daß er längst den ganzen vollen Kern hat, zu dem er ängstlich die Schale sucht.

Das Ergebniß dieser Betrachtung läßt noch einen andern Ausdruck zu. Bleiben wir bei dem Sprachgebrauch, nach welchem wir früher Wirklichkeit jene allgemeine Bejahung nannten, die auch dem Geschehen zukommt, so ist Realität die besondere Art der Wirklichkeit, welche wir den Dingen als Ausgangs- und Zielpunkten des Geschehens beilegen oder für sie suchen. Diese Realität hat sich uns abhängig gezeigt von der Natur dessen, dem sie zukommen soll; sie ist das Dasein des Fürsichseienden. Den Namen des Fürsichseins aber brauchen wir, um auf allgemeinere

Weise die Natur der Geistigkeit zu bezeichnen, die in dem Selbstbewußtsein des Wesens, das sich als Ich weiß, nur ihre höchste Stufe der Vollkommenheit erreicht, ohne deswegen in dem zu fehlen, was von der Klarheit dieses Bewußtseins weit entfernt, doch in irgend einer dumpferen Form des Gefühls für sich selbst da ist und sein Sein genießt. Der Realität in diesem Sinne können wir daher verschiedene Abstufungen der Intensität beilegen; nicht alles ist nur überhaupt entweder real oder nicht-real, sondern mit verschiedenem Reichthum und ungleicher Mannigfaltigkeit ihres Fürsichseins von dem Unendlichen sich lösend, sind die Wesen in verschiedenen Graden real, immanent dem Unendlichen bleiben sie alle. Der Unterschied des zuletzt von uns eingenommenen Standpunktes von dem des Idealismus besteht daher nicht darin, daß wir den Dingen ein transscendentes und deshalb reales, der Idealismus dagegen ihnen nur ein immanentes und deswegen nur scheinbares Dasein zuschriebe; vielmehr ist zwischen beiden die andere Differenz, daß die idealistische Meinung, von der Selbstlosigkeit der Dinge überzeugt, ihnen deswegen nur als Zuständen des Unendlichen zu sein gestattet; wir dagegen, im Princip hiermit übereinstimmend, lassen als eine Sache, die wir nicht wissen können, dahingestellt, ob die Voraussetzung jener Selbstlosigkeit zutrifft, halten es aber für wahrscheinlicher, daß sie *nicht* zutrifft, und daß alle Dinge wirklich in verschiedenen Abstufungen der Vollkommenheit die Selbstheit besitzen, durch welche eine immanente Production des Unendlichen zu dem wird, was wir ein Reales nennen.

Aus der Rathlosigkeit, die wir im Anfange dieses Kapitels eingestanden, scheinen wir uns einigermaßen emporgearbeitet zu haben. So ganz unbekannt und unaufzeiglich, wie damals, ist uns das Wesen des Realen nicht mehr; nicht mehr so ganz sind wir darauf beschränkt, mit lauter formalen abstracten Begriffen

der Realität der Einheit der innern Zustände des Leidens und Wirkens nur aus der Ferne um es herumzugehen, ohne die lebendige Bedeutung eines dieser Begriffe durch Hinweisung auf eine bekannte inhaltvolle Anschauung klar machen zu können. Auf die Natur des Geistes, des Ich, das sich selbst erfaßt, im Gefühle leidet, im Wollen thätig, in zusammenfassender Erinnerung Eines ist, können wir jetzt entweder wie auf ein Gleichniß dessen, was das Wesen jedes Realen ist, verweisen, oder unmittelbar und ohne Gleichniß die Sache selbst, das Wesen aller Realität in diesem lebendigen Fürsichsein zu finden glauben. Ich will dahingestellt lassen, ob diese Wahl zwischen Gleichniß und Eigentlichkeit uns wirklich freisteht; um die Weitläuftigkeiten zu kürzen, in die uns diese Ueberlegung verwickeln würde, wollen wir zufrieden sein, wenn uns zugestanden wird, daß wir im Geiste wenigstens die Natur Eines Realen verstehen, möge uns immerhin die der Dinge nicht eigentlich, sondern nur unvollkommen bildlich durch die Analogie des geistigen Daseins klar sein.

Aber werden wir auch nur dieses Zugeständniß erlangen? und nicht anstatt seiner vielmehr den Vorwurf hören, als ursprüngliches Wesen der Dinge bezeichnet zu haben, was als ein spätes und vermitteltes Ergebniß gerade am allermeisten der erklärenden Construction aus einem einfacheren und wesentlicheren Sachverhalt bedürfte? Denn das Vorstellen das Fühlen das Wollen das Selbstbewußtsein, sind das nicht alles Ereignisse, deren Möglichkeit man erst begreifen kann, wenn man die an sich nicht vorstellende fühlende oder wollende Natur eines realen bewußtlosen Wesens voraussetzt, sie durch mancherlei Reize erregt werden und aus den Rückwirkungen, mit denen sie ihrer unbekannten Eigenthümlichkeit gemäß auf diese Erregungen antwortet, jene bekannten Erscheinungen des geistigen Lebens als Producte hervorgehen läßt? Hat nicht eben an diese Aufgabe die erleuchtetere Psychologie der neueren Zeiten alle ihre Kräfte, theils schon mit schätzbaren Erfolgen, theils freilich noch erfolglos verwendet? Muß also nicht diese Geistigkeit, dies Fürsichsein, das wir hier

unbedachtsam geradezu als das Wesen der Realität bezeichnen, vielmehr als eines der Erzeugnisse gefaßt und erklärt werden, die aus Bedingungen entstehen, welche auf eine an sich viel verborgenere, gar nicht anschauliche, nur in den feinsten ontologischen Abstractionen festzuhaltende Natur des eigentlichen Realen einwirken?

Ich werde leicht dem größten Theile meiner früheren Darstellung zu widersprechen scheinen, wenn ich dies auf solche Weise uns zugemuthete Unternehmen für einen entschiedenen Schritt in die verkehrte Welt jener Untersuchungen erkläre, welche wissen wollen, durch welche Maschinerie die Wirklichkeit gemacht wird, ohne zu bedenken, daß es nicht wohl eine Maschinerie geben kann, wenn nicht zuerst eine Wirklichkeit vorangeht, aus deren Bestandtheilen und nach deren bereits geltenden Gesetzen sie zusammengesetzt werden könnte. Wir sind überall in Versuchung diesen Schritt zu thun, wo das erste Interesse unserer Untersuchungen durch die veränderlichen Werthe gewisser Grunderscheinungen oder Grundthatsachen angeregt worden ist, für deren wechselndes Auftreten es verschiedene Bedingungen geben muß, die bald den einen bald den andern nothwendig machen. Haben wir nun vollends Gelegenheit gehabt, zu bemerken, daß auch verschiedene Erscheinungen, die durch ihren abweichenden Inhalt zuerst jede etwas Besonderes für sich zu sein schienen, gleichwohl an bloße Größenveränderungen gleichartiger Bedingungen geknüpft sind, so bemächtigt sich unser eine gewisse Leidenschaft des Construirens, vor der Nichts mehr sicher ist, und die zuletzt den ganzen positiven Inhalt des Wirklichen selbst, dessen Schicksale freilich zu erklären sind, aus bloßen Modificationen der Formalien ableiten möchte, welche den Wechsel jener Schicksale bedingen. Ich muß jedoch diese Bemerkung, wenn sie uns nützen soll, an einzelnen Beispielen, die unserem Zusammenhange doch nicht fremd sein werden, zu verdeutlichen suchen.

Unser Auge sieht bald Licht bald Schatten und verschiedene Farben nacheinander. Wenn nun der Schüler gelernt hat, daß

diese wechselnden Empfindungen von mathematischen Verschiedenheiten der Lichtwellen herrühren, pflegt er bereits zu der Behauptung zu neigen, die Farben *seien* gar Nichts als verschiedene Schwingungen des Aethers; doch besinnt er sich vielleicht auf dieser Stufe seines Wissens noch und gibt zu, daß sie zwar von jenen Schwingungen *herrühren*, an sich aber doch etwas Neues und Anderes sind, nämlich eigenthümliche Zustände psychischer Erregung in uns. Aber nun erfährt er vielleicht in der Psychologie, man habe Grund, auch diese qualitativ verschiedenen Eindrücke, ja sogar die unvergleichlich verschiedenen Empfindungen aller Sinne, nur als Erscheinungsformen zu betrachten, unter denen die Seele die unzählige Menge ihrer qualitativ ganz gleichartigen und nur quantitativ oder formell verschiedenen Erregungen wahrnehme; es entspreche vielleicht der Farbenempfindung im Unterschied von dem Hören eines Tones nur eine intensivere Erschütterung oder eine solche, die nach einem anderen Rhythmus der Aufeinanderfolge ihrer einzelnen Impulse verlaufe, aber der Art nach sei diese psychische Erregung oder Bewegung in beiden, ja in allen Fällen von Empfindung überhaupt, immer dieselbe. Und nun, sobald man dies gelernt hat, gewöhnt man sich leicht, die bunte qualitative Mannigfaltigkeit der geistigen Erscheinungen mit einer gewissen Superiorität von oben herab zu betrachten als eine Art von Gaukelspiel, hinter dessen Geheimniß man gekommen sei, und drückt dies wohl so aus: *eigentlich* seien die inneren Erscheinungen gar nicht wirklich verschieden, sondern sie scheinen uns nur so, seien aber in Wahrheit doch nur formale Modificationen eines überall wesentlich gleichartigen Processes.

Ich glaube nicht, daß ich diese Verkehrtheit zu grell schildere; in der That benehmen sich doch Viele so, als glaubten sie, in dem Momente, da diese Gleichartigkeit ihres Ursprungs eingesehen sei, habe die Ungleichartigkeit der psychischen Vorgänge zu existiren aufgehört; sie vergessen ganz, daß die Art, wie uns jene angeblichen Modificationen des gleichartigen Processes erscheinen, hier eben die Sache selbst ist, um die es sich handelt. Mögen

tausendmal die Empfindungen des Lichts und die des Klanges auf zwei psychischen Erschütterungen beruhen, die von einander höchstens so quantitativ und formell verschieden sind, wie Aetherwellen von Schallwellen, so ist doch dadurch die Unvergleichlichkeit beider Empfindungen, sofern sie empfunden werden, nicht aus der Welt geschafft, sondern sie dauert fort nach wie vor; ihr Werth und ihre Wirklichkeit wird dadurch nicht vermindert, daß beide Empfindungen nur Arten sind, wie uns jene Processe erscheinen; diese Arten des Erscheinens sind vielmehr wirkliche bleibende Thatsachen im Innern, zu denen jene äußeren Thatsachen der physischen Sinnesreize oder die ihnen entsprechenden psychischen Erschütterungen zwar veranlassende Ursachen sind, deren Natur aber durch diese Ursachen nicht bestimmt, deren Differenz durch die geringere Differenz der Ursachen nicht um das Kleinste gemindert wird. Oder, wenn wir hören, daß Gefühle und Regungen des Willens eigentlich Nichts weiter, als mannigfache Pressungen und Bewegungen von Vorstellungen sind, welche diese einander durch ihre Wechselwirkungen zufügen, werden wir dieses „weiter Nichts" wohl zugeben sollen? hört darum, weil wir dies eingesehen hätten, der Schmerz auf, weh zu thun, oder können wir die Thatsache aus unserem Bewußtsein herausreißen, daß eine Regung unsers Willens immer und ewig etwas ganz Anderes ist und bleibt, als ein willenloses Auf- und Absteigen unserer Vorstellungen? Selbst wenn sie richtig sind, lehren solche Erklärungen nur die Veranlassungen des Eintritts, nicht die Erzeugungsursachen des charakteristischen Inhalts der geistigen Ereignisse; sie lehren Bedingungen kennen, an deren Veränderung sich auch ein Wechsel dieser an sie geknüpften Folgen anschließt, aber auch er nach so eigenthümlichem Maßstabe, daß aus der Vergleichung zweier Werthe der Bedingung kein Denken ohne Benutzung anderer Data errathen kann, wie die Differenz der beiden Ereignisse aussehen werde, welche der gegebenen Differenz jener Bedingungswerthe entspricht. So weit also ein veränderliches Geschehen von wechselnden Bedingungen abhängt, so weit hat in diesem Sinne

die Wissenschaft überhaupt, so weit auch die Psychologie Aufgaben der Erklärung und der Construction zu lösen. Für die verschiedenen Formen des Vorstellens des Fühlens des Wollens, für die bald so bald anders verlaufende Reihenfolge dieser wechselnden Ereignisse und die mannigfachen Erzeugnisse ihrer gegenseitigen Einwirkungen mag sie die veranlassenden Bedingungen aufsuchen; wie es aber überhaupt zugehe, daß vorgestellt gefühlt gewollt werden könne, daß ein innerer Zustand auf den andern wirke, muß sie nicht wieder irgend woraus construiren zu können hoffen, noch weniger aber glauben, in der bloßen Darlegung einer herbeiführenden Maschinerie den wesentlichen Sinn der inneren Ereignisse oder das ergriffen zu haben, was sie eigentlich und in Wahrheit sind, im Gegensatz zu dem, was sie uns in unmittelbarer innerer Erfahrung scheinen.

Ich fühle, daß diese Bemerkungen bisher nur zugestandene Mißverständnisse tadelten, die Eigenthümlichkeit des vorliegenden Falles aber nicht hinlänglich berücksichtigten. Man gebe unbedenklich zu, daß alle Erklärung nur die innere Gesetzmäßigkeit auseinanderlege, welche eine *gegebene* Wirklichkeit in ihrer veränderlichen Entwicklung befolgt, und daß sie weder die einfachen Atome des Geschehens, deren Verknüpfungen sie erforscht, noch die Urproportionen zwischen ihnen, deren Consequenzen sie nachgeht, ins Unendliche rückwärts durch neue Ableitungen erzeugen könne. Aber innerhalb der so gezogenen Schranken liege dennoch hier noch eine Aufgabe der Construction. Denn jene verschiedenen Grunderscheinungen des geistigen Lebens seien uns in der Erfahrung nicht als unverbundene Ereignisse gegeben, deren jedes sich unter dem Wechsel nur ihm geltender Bedingungen nach seiner eignen Scala verändere und entwickele; als Zustände von Wesen vielmehr und zwar alle als Zustände Eines Wesens treten sie in unserer Beobachtung auf, oder haben wenigstens nur als

ſolche angeſehen für uns Sinn und Bedeutung. Wie nun die Möglichkeit zu ſo verſchiedenen Aeußerungen in Einem Weſen liegen und ſo liegen könne, daß unter dieſen Umſtänden dieſe, unter anderen andere von ihnen hervortreten, dies ſei nicht von ſelbſt klar, ſondern rechtfertige den Verſuch, die innere Structur zu erforſchen, die dies Weſen haben müſſe, um Geiſt zu ſein; Nichts ſei minder zuläſſig, als dieſe Natur der Geiſtigkeit, wie wenn ſie gar kein Räthſel einſchlöſſe, für die ſchlechthin anzuerkennende urſprüngliche Natur des Realen überhaupt auszugeben.

Ich beſtehe dennoch auf meiner Meinung; nur begreife ich die Schwierigkeit, die entgegenſtehenden Vorurtheile zu widerlegen, weil ich mir der Mächtigkeit der Antriebe wohl bewußt bin, die ſtets wieder zu ſolchen Conſtructionsverſuchen verleiten. Wir ſind eben unabänderlich geneigt, die Geſetze, unter welche wir die Entwicklung eines Wirklichen zuſammenfaſſen können, *weil* es ſich ſo und nicht anders entwickelt, als vorangehende Bedingungen anzuſehn, um deren willen es ſich ſo entwickeln müſſe; unabänderlich geneigt ferner, die zufälligen Anſichten, die Zergliederungen Hülfsbegriffe und Beziehungen, durch die es *uns* gelingt, den Zuſammenhang des Wirklichen zu *denken*, nachdem es da iſt, als reale Maſchinerie zu betrachten, durch die es *ihm* gelinge, zu *ſein*; wir ſind endlich noch beſonders geneigt, Analogien, an welche uns der Verkehr mit der Sinnenwelt gewöhnt hat, als allgemeingültige Muſter zu verehren, nach denen alle Wirklichkeit ſich zu geſtalten hat. Der erſten Neigung entſpringt die Gewohnheit, überhaupt von einer Welt der Wahrheiten zu ſprechen, die der Welt der Wirklichkeiten als ein dem Begriffe nach Früheres vorangehe, ein Irrthum, über den ich bald ausführlicher zu ſprechen Veranlaſſung haben werde; die dritte jener Neigungen erzeugt die materialiſtiſchen Auffaſſungen der geiſtigen Welt, zu deren Widerlegung noch einmal zurückzukehren wir verzichten; aus dem zweiten Hange, den wir erwähnten, entſteht dieſe Sucht, dem Wirklichſten und Urſprünglichſten ein ſicheres Fundament aus ſeinen eigenen Conſequenzen unterzubauen. Wie dies zu verſtehen ſei, verſuche

ich mit den Mitteln zu verdeutlichen, über welche diese Darstellung verfügen darf.

Nicht genau, aber zur Verständigung dienlich können wir sagen, in allen jenen Begriffen vom Dinge, seiner Einheit seinen Zuständen Leiden und Wirkungen, durch welche wir Ordnung und Zusammenhang in unsere Wahrnehmungen bringen, bilde der Geist im Grunde nur die allgemeinen Züge seines eignen Wesens ab; und weil er sich selbst und seine Wirklichkeit durch sie bestehend und in ihnen enthalten fühle, versuche er sie als die einzigen ihm bekannten Charaktere des wahren Seins auch auf die äußere Wirklichkeit zu übertragen und in sie hineinzuarbeiten. Bei dieser Uebertragung verlieren indessen diese Züge den lebendigen Inhalt, den sie im Selbstgefühle des Geistes hatten, und den ihm das nur von außen beobachtbare Nicht-Ich nicht ebenfalls in sich zu hegen scheinen kann; sie verwandeln sich in inhaltleere Formen, welche nur noch die Beziehungsweisen conserviren und ausdrücken, in denen das Mannigfaltige im Geiste zu einander und zu ihm stand. Im Selbstbewußtsein wird unmittelbar das Ich als Träger des innern Lebens so erlebt, daß eben auch dies miterlebt wird, was es heiße, ein solcher Träger zu sein; jetzt gewöhnt sich die Erkenntniß, die lebendige Anschauung des Ich in den formellen Begriff einer Substanz abzuschwächen, die, in einer uns freilich nicht nachempfindbaren Weise, einer Mannigfaltigkeit äußerer Erscheinungen den gleichen Dienst eines zusammenhaltenden Trägers leiste; die Erinnerung, mit welcher die Seele wirklich ihre zeitlich auseinanderfallenden Erlebnisse in ein sammelndes Bewußtsein verknüpft, wird zu dem formellen Begriff einer Einheit mit sich abgeblaßt, die auf irgend eine freilich gar nicht mehr nachfühlbare Weise auch jenen unbewußten und selbstlosen Substanzen zukomme; Begriffe von Zuständen und Wirkungen entstehen als leere Schattenbilder der lebendigen Erfahrungen gefühlter Leiden und werkthätiges Wollens, und stiften zwischen den Schatten der Dinge mancherlei Schatten von Beziehungen. Und nun nachdem die Seele sich im Verkehr mit der Sinnenwelt an den Gebrauch

dieſer Abſtractionen gewöhnt hat, wendet ſie ſich gewiſſermaßen ſelbſtmörderiſch gegen ſich ſelbſt zurück und glaubt ihr eignes Weſen erſt durch Hülfe dieſer ontologiſchen Begriffe zu faſſen, die von Anfang an nur Bedeutung hatten, ſofern ſie, freilich abgeſchwächt, Widerſcheine der geiſtigen Natur waren. Jetzt kommt ſie dazu, ihr eigen Selbſt nicht mehr zu verſtehen und verfällt darauf, ſich durch einen Kern unbewußter Subſtanz zu verzieren, den ſie in ſich hineindichtet, und durch ſcharfſinnig ausgedachte Einwirkung von Reizen dahin zu bringen ſucht, ſich ſelbſt gewahr zu werden.

Daß dies immer ſo geſchehen werde, daß die Seele ein zu ihrer Natur gehöriges Bedürfniß habe, alle Wirklichkeit und damit auch ihr eignes Leben ſich unter dieſen Formen zum Gegenſtand der Reflexion zu machen, leugnen wir nicht und haben früher bereits dieſer Unvermeidlichkeit gedacht (II, 258); in ihr eben liegen die Schwierigkeiten, die wir hier zu bekämpfen haben. Möglich iſt es aber doch, ſich deſſen bewußt zu werden, daß alle jene ontologiſchen Begriffe nur Erzeugniſſe des Denkens, nicht Bedingungen der Möglichkeit des Denkenden oder des Gedachten ſind, nur Projectionen der Wahrheit für den Standpunkt des endlichen Geiſtes, nicht die eigne Geſtalt der Wahrheit ſelbſt; und dieſer wahre Sachverhalt drängt ſich uns bei verſchiedenen Gelegenheiten mit verſchiedenen Graden der Klarheit auf. So entſchlüpft es uns wohl zuweilen zu ſagen, unſer Ich habe Bewußtſein; betroffen über die Verkehrtheit, das Weſen zum Beſitz ſeiner ſelbſt und den weſentlichſten Zug ſeiner Natur wieder zum Beſitz dieſes Beſeſſenen zu machen, beſſern wir dann wohl den Ausdruck und ſagen: Ich bin Seele; aber auch ſo haben wir die bleibende Verlegenheit nur verhüllt; wir wiſſen jetzt ſo wenig als früher, in welchem ſachlichen Verhältniſſe Subject Copula und Prädicat dieſes Urtheils ſtehen könnten, ſo lange ſie als ſolche unterſchieden werden ſollen. Wir entſchließen uns dann wohl zuzugeben, es ſei ein mißlungener Verſuch, in der Form eines Urtheils zu trennen, was Eins iſt, und durch Wiederverknüpfung eine Einheit wiederaufzubauen, die nur in unmittelbarer Anſchauung erlebt werden

kann. Gleichwohl wird es immer so fortgehen und dieser Versuch wird immer wieder gemacht werden. So oft wir eine einzelne Handlung eines Wesens ins Auge fassen, erscheint uns seine übrige Natur als das Bleibende, aus dem sie hervorgeht; nun setzen wir so fortfahrend zuletzt die Gesammtheit aller seiner Handlungen und Eigenschaften in Gegensatz zu einer beständigen Wurzel, aus der sie entspringen, und theilen das Wesen in ein Etwas, das noch Nichts ist Nichts leidet und Nichts thut, und in einen Schwarm von Qualitäten und Handlungen, die dann doch aus ihm hervorbrechen. Dann spalten sich bei einiger Ueberlegung die Ansichten; die einen lösen haltlos das Wesen in lauter Thätigkeit ohne Thätiges auf, die andern knüpfen unbegreiflich die Thätigkeit an Unthätiges; antwortet man beiden, das Wesen sei das Thuende selbst, so enthält auch dieser Ausdruck und jeder ähnliche noch die Verleitung, den Artikel als die Bezeichnung des wahren Wesens zu fassen, das an dem Thun nur participire. Wenn eine Empfindung auf äußeren Reiz entsteht, scheint es uns unvermeidlich, ihr als einer Reaction der Seele ein Leiden vorangehn zu lassen, das sie hervorruft und dem sie entspricht; so ersinnen wir unbewußte Erregungen der Seele, Eindrücke, denen erst später wie eine elastische Rückwirkung die Empfindung folge; anderseits besinnen wir uns, daß, wenn die Rückwirkung aus dem Leiden hervorgehen soll, es doch *einen* Augenblick geben muß, in welchem sie beide zu einem ungetheilten Geschehen zusammenfallen; warum also nicht immer? und warum nicht zugestehen, daß der Unterschied zwischen Erregung und Reaction eine theoretische Fiction ist, zu vielen Zwecken des vergleichenden und verknüpfenden Erkennens eben so unentbehrlich, aber sachlich ebensowenig wirklich, wie zwei Seitenbewegungen, in welche wir mit willkürlicher Wahl eine gegebene einfache Bewegung zerfällen? Wenn eine Vorstellung eine andere inhaltlich von ihr verschiedene, vielleicht nicht mit ihr vergleichbare, im Bewußtsein hemmt oder verdunkelt, oder wenn in der äußern Natur zwei ihrer Erscheinung nach verschiedene Stoffe einander in Bewegung oder in Gleichgewicht setzen, so

folgern wir, daß beide, um aufeinander wirken zu können, doch eine verborgene Gleichartigkeit haben müssen, und betrachten sie als verschiedene Größenwerthe eines gleichen Vorgangs oder einer gleichen Materie. Warum aber nicht zugestehen, daß eben in ihrer Fähigkeit wechselseitiger Wirkung die Gleichartigkeit besteht, die ihnen zukommt? daß sie nämlich in Wahrheit nur äquivalent sind und nicht gleichartig in dem Sinne des wirklichen Bestehens oder Entstandenseins aus einem gemeinsamen Dritten? daß diese Reduction der qualitativ verschiedenen, aber im Wirken äquivalenten Elemente auf verschiedene Massen eines identischen Substrates zwar für unsere Berechnungen eine sehr bequeme Fiction ist, aber allemal eines besondern Nachweises ihrer sachlichen Wahrheit bedarf, wenn sie für solche gelten soll?

Es würde leicht sein, diese Beispiele zu häufen; überall und unvermeidlich sucht sich das Erkennen den innern Zusammenhang der lebendigen Natur des Wirklichen gleichsam durch Zerfällung oder Beziehung auf Coordinaten zu verdeutlichen, die ihm, dem Erkennen, bequem sind, und die es dann leicht als sachliche Bestimmungen des Wesens der Dinge ansieht. Die Verlockung dazu ist nicht gleich groß in allen Fällen. Häufig gestattet die Natur der Wahrheit, die von allem Wirklichen gilt, von verschiedenen Anfangspunkten aus und auf verschiedenen Wegen zu demselben Ziele zu gelangen und dann überzeugen wir uns leicht, daß keiner dieser Wege der Weg der Sache selbst ist und daß sie sich gleichgültig verhält gegen die Coordinatensysteme, mit deren Hülfe wir sie zu bestimmen suchen; in andern Fällen, und hierzu gehören eben die einfachsten und allgemeinsten ontologischen Begriffe, von denen wir sprechen, haben wir solche Auswahl nicht, sondern sind gezwungen, immer wieder zu denselben Formen der Auffassung des Wirklichen zurückzukehren. Diese erscheinen uns dann unvermeidlich als Bedingungen, welche nicht nur unsere Erkenntniß der Sache, sondern die Sache selbst möglich machen; und dies ist in dem Grade der Fall, daß ohne Zweifel diese meine lange Auseinandersetzung am Schlusse mit der ungläubigen Frage belohnt

werden wird: aber irgendwie muß es doch zugehen, daß das Wesen des Geistes diese Zustände leiden, diese Rückwirkungen entfalten kann? Dies ist wieder die Frage, die wissen will, wie Wirklichkeit gemacht wird; wir antworten ihr noch einmal, daß es uns eben nicht so scheint, als müsse es irgendwie zugehen, daß dies so sein könne, sondern nachdem es so ist, ist es so, daß es im Einzelnen von Punkt zu Punkt einen Hergang der Entstehung der Ereignisse auseinander gibt. Eine bald kommende Gelegenheit führt uns auf diese Frage zurück; wir wollen ihr aufsparen, aufzuklären, was noch dunkel an diesen Betrachtungen sein kann, deren Ergebnisse wir jetzt in ähnlicher Weise wie die früheren zu formuliren suchen.

---

7. Die Begriffe, durch die wir Natur und Zusammenhang der Dinge zu bestimmen suchen, stellen Forderungen, von denen sich theils nicht begreifen läßt, wie die Dinge, als selbstlose gedacht, es anfangen sollen, sie zu erfüllen, und von denen anderntheils selbst deutlich ist, daß die Natur der Dinge, so gedacht, wie sie bisher gedacht wurde, ihre Erfüllung ausschließt. Denn Alles, was wir uns als eine nicht bloß verlangte und in abstracten Formeln angedeutete, sondern als eine geleistete, concret anschauliche Erfüllung dieser Postulate vorstellen können, ist nur im Geiste vermöge der eigenthümlichen Natur möglich, die ihn von dem unterscheidet, was nicht Geist ist.

8. Wenn nun, was wir von den Dingen als Subjecten der Erscheinungen verlangen müssen, gleichwohl von ihnen, so lange sie Dinge sind, nicht geleistet werden kann, so müssen entweder die Dinge nicht sein oder anderssein als sie bisher gedacht wurden. Entweder nur die Geister sind und die ganze Welt der Dinge ist eine Erscheinung in ihnen, oder auch die Dinge, die uns als beharrliche und doch selbstlose Ausgangs-, Durchschnitts- und Zielpunkte des Geschehens erscheinen, sind Wesen, welche in verschiedenen Abstufungen mit den Geistern den allgemeinen Charakter der Geistigkeit, das Fürsichsein, theilen.

9. Realität und Fürsichsein der Dinge sind vollkommen gleichbedeutende Begriffe. Zweierlei soll damit gesagt sein. Zuerst, daß ein Geist, der dem Unendlichen als dessen Zustand Thätigkeit oder Modification immanent bleibt, sobald er gleichwohl für sich ist, eben in diesem Fürsichsein die vollste Realität bereits besitzt, sie aber nicht durch eine Ablösung vom Unendlichen zu der Unabhängigkeit eines Seins außer demselben erst erwirbt; das Fürsichsein ist der positive Inhalt dieser gesuchten Unabhängigkeit, deren Sinn ganz unbegreiflich wird, wenn man sie als ein anderweitiges formales Verhältniß betrachtet, in welches das Fürsichseiende zu dem Unendlichen erst noch zu treten habe. Zweitens aber, und freilich im engsten Zusammenhange mit seiner ersten Bedeutung, behauptet der Satz: Realität sei nicht als eine an das Fürsichsein geknüpfte, von ihm zu verdienende, also von ihm selbst noch verschiedene Consequenz zu fassen. Selbst der Ausdruck, der Geist sei real durch sein Fürsichsein, hat in diesem Betracht nicht die wünschenswerthe Genauigkeit; denn jenes Durch läßt die Mißdeutung übrig, als hinge Realität von gewissen allgemeinen Bedingungen ab, deren Erfüllung dem Geiste zwar durch sein Fürsichsein, Anderem aber, z. B. selbstlosen Dingen, auch auf andere Weise gelingen könne. Aber es gibt solche Bedingungen nicht; es gibt überhaupt nicht ein aller Wirklichkeit vorangehendes Recht, nach dessen Vorschriften Realität und Unrealität an das Denkbare vertheilt würde. Nur der lebendige Geist ist, und Nichts ist vor ihm oder außer ihm; aber er ist so, daß er sein eignes Sein und Wirken, das er ist und erlebt, sich zum Gegenstand denkender Reflexion nur macht, indem er der Mannigfaltigkeit desselben das Gerüst jener trennenden verknüpfenden und gliedernden Abstractionen Beziehungen und Hülfsconstructionen unterzieht, welche ihm dann leicht nicht nur als Bedingungen seines Denkens über sich, sondern auch als Bedingungen seiner Wirklichkeit erscheinen.

Viertes Kapitel.

Die Persönlichkeit Gottes.

Glaube und Denken. — Die Beweise für das Dasein Gottes. Unpersönliche Formen des Höchsten. — Ich und Nicht-Ich. — Die Einwürfe gegen die Möglichkeit der Persönlichkeit des Unendlichen.

Leicht zu ergänzende Mittelglieder zu verschweigen, muß der Kürze dieser zu Ende eilenden Darstellung zugestanden werden. Unsere bisherigen Ueberlegungen haben sich um die Natur der endlichen Dinge und die möglichen Auffassungen ihres gegenseitigen Zusammenhanges bewegt, aber sie haben noch wenig den Begriff jenes Einen Wesens aufzuklären versucht, welches sie unter dem Namen des Unendlichen gleichwohl als die unentbehrliche Voraussetzung aller Begreiflichkeit des Endlichen betrachteten. Der Verlauf der Untersuchung würde von selbst jetzt zu diesem Versuche überführen müssen; denn wie beharrlich wir auch jede Zumuthung, zu erklären, wie Wirklichkeit überhaupt gemacht wird, ablehnen müssen, so liegt doch in der Behauptung einer Abhängigkeit des endlichen Vielen von dem unendlichen Einen zugleich die Behauptung eines fortbestehenden Verhältnisses von Wirklichem zu Wirklichem, dessen Sinn soweit möglich zu bestimmen wir als eine zulässige Aufgabe anerkennen müssen. Aber es würde nicht vortheilhaft sein, diese Untersuchung gerade hier streng aus den bloß metaphysischen Antrieben, die ihr bisher zu Grunde lagen, weiter zu entwickeln; wir finden sie in den religiösen Gedankenkreisen bereits zu reichem Inhalte ausgebildet vor und in einer Gestalt, die eben deswegen, weil sie außer den Bedürfnissen der theoretischen Erkenntniß auch die des Gemüthes und des Gewissens zu befriedigen sucht, unsere Aufmerksamkeit in hohem Grade auf sich ziehen muß. An diesen bekannten Inhalt wollen wir anknüpfen, und anstatt des metaphysischen Postulats des Unendlichen vielmehr

den vollen Begriff Gottes, der dies Postulat mitzuerfüllen bestimmt ist, zum Gegenstande unseres Nachdenkens machen.

Mit Einem Worte wenigstens müssen wir des Zweifels gedenken, der uns sogleich hier an die Erfolglosigkeit philosophischer Untersuchungen über jene höchsten Fragen erinnern möchte, zu deren Beantwortung nur das neue und eigenthümliche Organ des Glaubens zureiche. Wie man auch über den Ursprung der religiösen Wahrheiten denken mag, jede Auffassung wird doch dem wissenschaftlichen Erkennen Arbeit übrig lassen. Wäre die Religion reines Erzeugniß der menschlichen Vernunft, so würde Philosophie das einzige zulängliche Organ ihrer Erfindung und Auslegung sein. Ist die Vernunft nicht fähig, durch sich selbst die höchste Wahrheit zu finden, bedarf sie vielmehr einer Offenbarung, die entweder in Einer geschichtlichen That Gottes beschlossen ist, oder unaufhörlich sich in den Gemüthern erneuert, so muß dennoch die Vernunft im Stande sein, die offenbarte Wahrheit soweit wenigstens zu verstehen, daß sie in ihr den befriedigenden und überzeugenden Abschluß der aufstrebenden Gedankengänge wiedererkennt, welche sie selbst, von ihren Bedürfnissen geleitet, begonnen, aber nicht zu Ende zu bringen vermocht hat. Denn alle religiöse Wahrheit soll ein sittliches Gut, nicht Beschäftigung der Neugier sein. Sie mag daher einzelne der Vernunft unzugängliche Mysterien enthalten, aber doch nur sofern diese unentbehrlich sind, um andere offenbare Punkte von hohem Werthe zufriedenstellend zu verknüpfen; an sich ist die Heimlichkeit eines Mysteriums kein Grund, es zu verehren; die dauernde principiell verewigte Heimlichkeit aber würde nur ein Grund der Gleichgültigkeit gegen das sein, was auf solche Weise mit den Bedürfnissen des Geistes in Zusammenhang zu treten verschmähte; am allerwenigsten endlich könnte es dem Begriffe einer Offenbarung entsprechen, in Geheimnissen zu schwelgen, die Geheimnisse zu bleiben bestimmt sind.

Ist denn aber überhaupt Geheimniß, was für das Erkennen Geheimniß ist? Besteht nicht eben darin die Natur des Glau-

bens, daß er eine Gewißheit deſſen gewährt, was kein Erkennen faßt, ſowohl deſſen, *was* es iſt, als deſſen, *daß* es iſt? Und kommt nicht alle Wiſſenſchaft ſelbſt am Ende ihrer Unterſuchungen des Einzelnen darauf zurück, in einem Glauben, deſſen Gewißheit unbeweisbar und doch unwiderleglich iſt, die höchſten Wahrheiten zu erfaſſen, von denen alle Beweiſe anderer Erkenntniſſe abfließen? Gewiß liegt in dieſer Entgegnung ein Kern des Richtigen; aber nicht minder deutlich iſt der weſentliche Unterſchied, der jenen wiſſenſchaftlichen Glauben vom religiöſen trennt. Allgemeine Sätze, welche in unzähligen denkbaren Fällen die unter beſtimmten Bedingungen eintretenden Beziehungen eines Mannigfaltigen vorzeichnen, ſind es allein, denen der wiſſenſchaftliche Glaube unmittelbares Zutrauen ſchenkt. Wenn er behauptet, daß jedes Denkbare ſich ſelbſt gleich ſei, Gleiches unter gleichen Bedingungen gleiche, unter ungleichen ungleiche Folgen gebe, jeder Veränderung eine Urſache vorangehe, ſo ſind alle dieſe Sätze *allgemeine* Wahrheiten, die wohl ſagen, was eventuell nothwendig geſchehen oder ſtattfinden müſſe, wenn es einen Fall ihrer Anwendung gebe, die aber gar Nichts von einem Wirklichen erzählen, welches ſtattfinde. Die weſentlichen Wahrheiten der Religion tragen alle einen entgegengeſetzten Charakter: ſie ſind Verſicherungen der *Wirklichkeit*, ſei es eines Weſens oder eines Ereigniſſes oder einer Reihe von Ereigniſſen, Verſicherungen einer Wirklichkeit, deren Inhalt, nachdem er anerkannt iſt, mittelbar allerdings wieder zur Quelle allgemeiner Geſetze werden kann, für ſich aber *nicht* Geſetz, ſondern *Thatſache* iſt. Jene allgemeinen Wahrheiten nun, denen das wiſſenſchaftliche Erkennen unbedingten Glauben ſchenkt, ſind im Grunde nur die eigene in Form von Grundſätzen ihres Verfahrens ausgedrückte Natur der erkennenden Vernunft ſelbſt, und es iſt begreiflich, daß die Vernunft, ihrem eigenen Weſen zu entfliehen unfähig, von der Evidenz dieſer für ſie unausweichlichen Regeln ihres Denkens überwältigt wird. Mehr aber, als ſein eigenes Weſen, kann dem Geiſte nicht zu unmittelbarem Bewußtſein kommen; er kann

nicht angeborene Offenbarungen von Thatsachen haben, die nicht er selbst sind, wie groß und unvergleichlich auch Werth und Bedeutung dieser Thatsachen sein mögen.

Nicht dieser unmittelbaren Evidenz der letzten Grundsätze, sondern einem anderen Elemente, das zum Bau der Erkenntniß mitwirkt, würde der religiöse Glaube zu vergleichen sein: der Anschauung, durch welche jenen Grundsätzen der Inhalt, den allgemeinen Gesetzen die Fälle der Anwendung gegeben werden. Schon die Sinnlichkeit schenkt uns den Inhalt ihrer Empfindungen völlig wie Offenbarungen, die nur angenommen werden können, wie sie sind; weder die Wirklichkeit eines Farbeneindruckes zu beweisen haben wir Grund Bedürfniß oder Mittel, noch gibt es für die Erkenntniß irgend eine denkbare Arbeit, darauf gerichtet, zu zeigen, wie diese Farbe aussehen müsse. Sie ist, und ist wie sie ist, durch unmittelbare Offenbarung, der wir zusehen. Was wir nun hier unter dem Einflusse physischer Reize erfahren, das Gleiche können wir unter unmittelbarer göttlicher Einwirkung auf das Innere unseres Gemüthes erleben; der Glaube würde die Anschauung der übersinnlichen Thatsachen sein, welche diese Einwirkung uns offenbarte. Auch hierin liegt Wahrheit, und mehr als in jener ersten Vergleichung. Allein jeder sinnliche Eindruck ist, für sich betrachtet, nur eine Art unseres Erregtseins, unseres Befindens; er gibt für sich keine Erkenntniß irgend eines Thatbestandes, bildet für sich allein keine Erfahrung. Es ist doch wieder nur unser Denken, welches der mannigfachen sinnlichen Offenbarungen sich bemächtigend, sie vergleichend verknüpfend oder ihre gegebenen Verknüpfungen deutend, aus ihnen die Erkenntniß einer Thatsache zu Stande bringt. Die Einwirkungen Gottes auf das Gemüth könnten wir uns kaum anders, als nach demselben Vorbilde denken; die Erkenntniß irgend einer Thatsache läßt sich nicht als ein mittheilbares Etwas denken, das an den Geist ohne Selbstthätigkeit seinerseits bereits fertig gelangte, nur die Veranlassung kann ihm gegeben werden, sie durch Aufbietung dieser Thätigkeit zu erzeugen, und nur darin besteht jede Aneig-

nung einer Wahrheit. Wie die Sinnlichkeit an ſich nur einen Eindruck gewährt, ſo würde auch dieſe göttliche Einwirkung nur ein Gefühl eine Stimmung eine Art des Ergriffenſeins erzeugen; zur Offenbarung würde dieſes Erlebniß nur durch eine Arbeit des Nachdenkens, welche ſeinen Inhalt zu einem Zuſammenhange deutlicher und an unſere Vorſtellungen von der wirklichen Welt anknüpfbarer Begriffe zergliederte.

Nicht immer wird dies geſchehen können; vieles von dieſem inneren Leben des gläubigen Gemüthes wird ſtets ſubjectives Erlebniß bleiben müſſen, und keineswegs wird in dieſen unſagbaren Zuſtänden nur das minder Werthvolle des Glaubens liegen; das Beſte Schönſte und Fruchtbarſte vielmehr, das wir erfahren können, wird allezeit, den Formen der Erkenntniß überlegen, nur in Geſtalt dieſer lebendigen Erregungen in uns wirklich ſein. Es kann unſere Aufgabe nicht ſein, dieſen Reichthum innerer Erfahrungen auszubeuten; weder das, was in ihm die Erkenntniß überſteigt, noch das, was in ihm zu gering iſt, um in ſie verwandelt zu werden. Nur das kann unſere Aufmerkſamkeit feſſeln, was nicht nur der Eine in ſeinen Entzückungen unſagbar ſieht, ſondern was Jeder dem Anderen als mögliches Gemeingut mittheilen und als Wahrheit oder überzeugende Wahrſcheinlichkeit durch Gründe, deren Kraft jede menſchliche Vernunft anzuerkennen hat, entweder beweiſen oder durch Widerlegung drohender Einwürfe dem Glauben als eine mögliche Löſung uns bedrängender Räthſel beſtätigen kann.

In Beweiſen für das Daſein Gottes ſuchte einſt die Vernunft den weſentlichen Theil dieſer Aufgabe der Deutung und Vertheidigung des Glaubensinhaltes zu löſen. Man würde unbillig dieſer Form des Verfahrens den Widerſpruch vorwerfen, daß ſie das Höchſte, nach ihrer eigenen Vorausſetzung Unbedingte, gleichwohl als nothwendige und bedingte Folge von Wahrheiten

aufzuzeigen versuche, deren Gültigkeit, da sie als Beweisgründe auftreten sollen, früher und principieller sein müsse, als die Wirklichkeit des durch sie Bewiesenen. Obgleich nicht immer dieser Fehler vermieden worden ist, so haben doch jene Beweise, wie alle rückläufigen von den Folgen zu den Gründen strebenden Untersuchungen, nur den Sinn, unsere Erkenntniß des Princips aus der seiner gegebenen Consequenzen zu vermitteln, und eben in dieser Absicht setzen sie die unbedingte Gültigkeit einer alle Welt verknüpfenden Wahrheit voraus, die das der Sache nach Erste auch aus dem Letzten der Wirklichkeit zu errathen gestatte. Die Ausführung des Unternehmens scheint jedoch bewiesen zu haben, daß der menschlichen Einsicht nicht vollständig genug jene Data der Wirklichkeit gegeben sind, deren sie bedürfte, um unter der Führung allgemeiner Grundsätze der Vernunft genau und vollständig das Ziel zu erreichen, zu dem sie hinstrebt, noch abgesehen von den zufälligen Verirrungen, die eine mangelhafte Kritik des eigenen Verlangens auf dem Wege zu ihm verschuldet hat. Nur mit wenigen Rückblicken fassen wir jetzt diese Gedankenkreise noch einmal in's Auge, in welche einzutreten unsere früheren Betrachtungen uns bereits hinlängliche Gelegenheit geboten haben.

Von der Zufälligkeit und Bedingtheit aller Welt schließt der kosmologische Beweis auf das Dasein eines nothwendigen und unbedingten Wesens, und nur ein schlechthin vollkommenes Wesen scheint ihm dies unbedingte sein zu können. Zufällig nennen wir das, was bei der Verwirklichung einer Absicht als unbeabsichtigter Nebenerfolg mit entsteht, weil die Mittel, die wir verwenden müssen, außer den Eigenschaften, durch die sie unserer Absicht dienen, stets noch andere unserem Zwecke gleichgültige oder selbst hinderliche besitzen, die aber, nachdem sie einmal da sind, nicht abgehalten werden können, auch ihrerseits so viel zu wirken, als sie nach allgemeinen Gesetzen wirken können. Uebertragen auf den Naturlauf, dadurch daß wir ihm einen absichtlichen Plan seines Zusammenhanges unterlegen, bedeutet zufällig Alles,

was nicht als Naturzweck, sondern nur als unvermeidliche Consequenz der Mittel und Gesetze gilt, mit denen die Natur in jedem Augenblicke verfährt. Ohne Zweck und Ziel hat daher das Zufällige nur Gründe und Ursachen, durch die es im Zusammenhange der Wirklichkeit erzeugt wird; außerhalb dieses Zusammenhanges aber kann ein Sein und Geschehen, für sich betrachtet, überhaupt weder zufällig noch nothwendig sein. Denn das, was dann noch der Name des Zufälligen bedeuten soll, das Sein, welches auch nicht sein oder anders sein könnte, als es ist, ist nicht eine besondere und zwar unvollkommenere Art des Seins, der gegenüber eine andere bessere denkbar wäre, sondern schlechthin alle Wirklichkeit ist in ihrer Vereinzelung betrachtet in dem Sinne zufällig, daß ihr Nichtsein oder ihr Andersein denkmöglich bleibt. Nothwendig aber und nicht nichtsein könnend, ist nur das Bedingte, das als Folge durch einen Grund, als Wirkung durch seine Ursachen, als Mittel durch seinen Zweck bestimmt wird; ganz unmöglich dagegen der Begriff eines vereinzelten, durch Nichts bedingten Wesens, dem gleichwohl nothwendiges Dasein zukäme. Wenn dennoch von dem höchsten Grunde der Welt Zufälligkeit so häufig abgewehrt, Nothwendigkeit für ihn so eifrig verlangt wird, so geschieht es, weil beide Ausdrücke mit Verlust ihrer theoretischen Bedeutung zu Bezeichnungen von Werthbestimmungen geworden sind. Zufällig heißt dann, was zwar ist, aber keinen Sinn hat, um deswillen es sein sollte; nothwendig das, was zwar nicht sein muß, aber so unbedingt werthvoll ist, daß es durch diesen seinen Werth auch unbedingtes Dasein zu verdienen scheint. Nur in diesem Sinne kann man verlangen, daß das höchste Princip der Welt ein nothwendiges sei. Ein ganz mißverständliches, die Begriffe verwechselndes Verlangen würde es dagegen sein, Gott nicht nur als wirklich seiend, sondern als sein müssend darzustellen. Alle religiösen Bedürfnisse würden vollständig durch den Nachweis seiner Wirklichkeit befriedigt sein; seine Nothwendigkeit beweisen zu wollen, würde nicht nur eine völlig nutzlose Ueberspannung unserer Forderungen sein, sondern

in der That zu dem Widerſpruche führen, Gott von einem Höheren abhängig zu denken, welches den zwingenden Grund ſeines Daſeins enthielte.

Zu ähnlichen Bemerkungen gibt der andere Theil des kosmologiſchen Beweiſes Anlaß. Vollkommenheit iſt nur dann ein unzweideutiges Prädicat, wenn ſie die Uebereinſtimmung zwiſchen der Natur eines Gegenſtandes und einem Maßſtabe bezeichnet, der für dieſe Natur verpflichtend iſt. Nur der Mangel einer ſchuldigen Leiſtung iſt daher Unvollkommenheit, aber nicht das iſt unvollkommen, an dem eine nur überhaupt denkbare Vorzüglichkeit nicht anzutreffen iſt. Daß wir dennoch auch in dieſem Falle von der Unvollkommenheit ſprechen, rührt davon her, daß auch der Name des Vollkommenen ſeine theoretiſche Bedeutung der Uebereinſtimmung mit einem Maßſtabe verloren hat, und in die unabhängige Bezeichnung des unmittelbar Löblichen und an ſich Werthvollen übergegangen iſt. Was nun den Verpflichtungen ſeiner eigenen Natur nicht genügt, von dem mag man vielleicht Grund haben anzunehmen, daß es an der Erreichung ſeiner Beſtimmung durch fremde Gewalt abgehalten ſei; aber die bloße Abweſenheit einer denkbaren Schönheit oder Vorzüglichkeit beweiſt nicht die Abhängigkeit oder Bedingtheit des in dieſem Sinne Unvollkommenen. Vielmehr kann unbedingtes Daſein dem Gleichgültigen und Kleinen ebenſogut, als dem Bedeutungsvollen und Großen zukommen und iſt nicht ausſchließliches Vorrecht des Vorzüglichſten.

So würde denn der kosmologiſche Beweis nur von der Bedingtheit und bedingten Nothwendigkeit alles einzelnen Wirklichen der Welt auf ein letztes Wirkliches ſchließen können, das, ohne durch Anderes bedingt zu ſein, ſchlechthin iſt und ſchlechthin das iſt, was es iſt, und endlich ſich zugleich als der zureichende Grund anſehen läßt, durch den alle einzelne Wirklichkeit iſt und das iſt, was ſie iſt. Und dieſe Faſſung des Beweiſes macht nun deutlich, daß er aus eigener Kraft nicht zu dem religiöſen Begriffe Eines Gottes, ſondern nur zu dem metaphyſiſchen eines

Unbedingten gelangt. Nicht einmal die Einheit dieſes Unbedingten würde er feſtzuſtellen hinreichen. Es iſt wohl möglich, daß in weiterer Entwicklung mit der Forderung irgendwelches Unbedingten auch die ſeiner Einheit zuſammenhänge, aber dieſen Zuſammenhang hat der erwähnte Beweis nicht aufgedeckt, und ſo widerlegt er die Annahme einer unbeſtimmten Vielheit der Weltanfänge nicht, einer Vielheit unbedingter realer Weſen, in welcher anderſeits die Naturbetrachtung den Erklärungsgrund der mannigfachen Erſcheinungen viel leichter als in der Einheit des höchſten Princips zu finden hoffen wird.

Von der Zweckmäßigkeit der Welt aus ſucht der teleologiſche Beweis zu der Gewißheit der Wirklichkeit Gottes zu gelangen. Um zu überzeugen, würde er mehrere Forderungen ſtreng zu erfüllen haben, von denen wir längſt geſehen, daß er ihnen nur mit verſchiedenen Graden der Wahrſcheinlichkeit genügen kann. Er würde zuerſt zeigen müſſen, daß in der Welt ein zweckmäßiger Zuſammenhang ſtattfindet, der aus abſichtsloſem Zuſammenwirken von Kräften nicht entſpringen kann, ſondern aus der Abſicht einer Intelligenz entſprungen ſein muß. Aber wir haben geſehen, daß auch der bewußten Abſicht die Verwirklichung des Zweckmäßigen nur durch Mittel gelingt, aus deren Verknüpfung das Gewollte als nothwendiger Erfolg hervorgeht und daß ſelbſt die Verknüpfung der Mittel zu dieſer Leiſtung nur möglich iſt, wenn die verknüpfende Abſicht auf jedes derſelben gleichbedeutend mit einer blinden Kraft wirkt, welche nach allgemeinen Geſetzen im Stande iſt, daſſelbe ſo zu bewegen, wie es nöthig iſt, damit es in jene Verknüpfung mit den übrigen eintrete. Unwahrſcheinlich mag es daher in hohem Grade ſein, aber möglich bleibt es ſtets, daß ein abſichtsloſer Naturlauf alle die Schritte von ſelbſt gethan habe, die er unter der Leitung einer Abſicht doch hätte thun müſſen, um das Zweckmäßige zu verwirklichen, und dieſe erſte geſtellte Forderung iſt daher unerfüllbar.

Nicht beſſer gelingt uns die Erfüllung der zweiten, der Nachweis, daß Zweckmäßigkeit nicht nur hie und da zerſtreut vor-

komme, ſondern übereinſtimmend und ausnahmslos die ganze Welt durchdringe, daß alſo nicht nur Thaten der Intelligenz überhaupt in ihr geſchehen, ſondern die Einheit Einer höchſten Abſicht Alles umſpanne. Wie wenig reicht unſere wirkliche Erfahrungskenntniß zu ſolchem Nachweis zu! Wie Vieles erſcheint uns ganz undeutbar, zwecklos, ſelbſt den ſonſt vorausgeſetzten Zwecken hinderlich! Die wenigen glänzenden Beiſpiele einer auch uns theilweis wenigſtens erkennbaren Harmonie, die uns das Reich der lebendigen Geſchöpfe vorzugsweiſe darbietet, mögen wohl den ſchon gewonnenen Glauben an Gott in der Ueberzeugung ſtärken, daß auch in dem, was wir noch nicht verſtehen, die Einheit derſelben Weisheit zweckmäßig wirken möge; aber um jenen Glauben unanfechtbar erſt zu gewinnen, bietet die empiriſche Kenntniß der Zweckmäßigkeit in der Welt nicht die ausreichenden Mittel. Für ſich allein würde ſie viel leichter die polytheiſtiſche Anſchauung einer Mehrheit göttlicher Weſen erzeugen, deren jedes ein beſonderes Gebiet der Natur mit ſeinem beſonderen Genius beherrſcht und deren verſchiedenartiges Walten zwar zu einer gewiſſen allgemeinen Verträglichkeit, aber nicht zu ausnahmsloſer Harmonie zuſammenſtimmt.

Nicht bloß Mangelhaftigkeit des Erfahrungswiſſens, ſondern auch innere Schwierigkeiten hindern ferner die Erfüllung der dritten Forderung, zu zeigen, daß die ſchöpferiſche Weisheit in der Durchführung ihrer Abſichten nirgends einen Widerſtand erfährt und nirgends auch nur zur Erzeugung deſſen, was ihrer Abſicht gleichgültig iſt, genöthigt wird; nur ſo würde die Weisheit zugleich allmächtig ſein. Aber nicht nur die Beobachtung zeigt uns Vieles, was wenigſtens unſere beſchränkte Erkenntniß nur als zufälligen Nebeneffect des Kampfes einer geſtaltenden Abſicht mit der unabhängigen und widerſtrebenden Natur eines zu geſtaltenden Stoffes zu faſſen vermag; auch unſer allgemeines Nachdenken weiß mit dem Begriffe einer Abſicht nicht in's Klare zu kommen, ohne ihr ein von ihr unabhängiges Material gegenüber zu denken, in deſſen Bearbeitung ſie ihre Verwirklichung findet;

und so führt alle Betrachtung der Zweckmäßigkeit uns nur zu dem Begriffe eines Weltordners statt zu dem eines Schöpfers, den wir suchten.

Wie wenig endlich die Erfüllung der vierten Forderung, der Nachweis des unbedingten Werthes und der Heiligkeit der Absichten gelingt, die wir nachweislich in der Welt verfolgt sehen, lehrt ein Blick auf die Entwicklung der Lehren, die ihn versuchen. Hat uns doch häufig die Philosophie als höchste unbedingt heilige Weltzwecke manches genannt, worin das lebendige Gefühl jeden Werth vermißte; hat doch der Glaube des Volkes und die Dogmatik in den Uebeln der Welt und in der Folgerichtigkeit, mit der das Böse sich entwickelt, Veranlassung gefunden, die Herrschaft der Welt zwischen Gott und dem Teufel zu theilen, über den scheinbaren Zwiespalt sich mit der Ueberzeugung tröstend, daß es auch für ihn eine menschlicher Einsicht unzugängliche Lösung gebe. Aber was menschlicher Einsicht nicht zugänglich ist, kann wohl Gegenstand des Glaubens, aber nicht Beweisgrund seiner Wahrheit sein, und so entbehrt der teleologische Beweis jeder zwingenden Kraft, wie groß auch die nie zu verkennende Wirksamkeit sein mag, mit welcher er das Beste unserer Weltkenntniß zur Stärkung unserer Ueberzeugung zusammenfaßt.

Vielleicht, wenn wir auf einmal weniger verlangen, erreichen wir im Ganzen mehr, und die Grundgedanken, welche diese Beweise beleben, dürften einer anderen Verwerthung nicht unfähig sein. Den kosmologischen Beweis trieb sein Verlangen nach dem vollen Begriffe Gottes zu früh zu der Behauptung der höchsten Vollkommenheit des Unbedingten, noch ehe er dessen Einheit sichergestellt hatte. Und dies hätte er thun können, wenn er eingehender überlegt hätte, was der Gedanke des Bedingtseins der Dinge, der Gedanke eines Weltlaufs überhaupt, in sich schließt. Nicht die Zweckmäßigkeit der Welt, denn sie unterliegt zweifelhafter Schätzung, sondern die Thatsache, daß überhaupt ein Weltlauf vorliegt, in welchem Ereignisse sich nach Gesetzen verketten, hätte ihn auf die nothwendige Einheit des substantiellen Welt-

grundes führen müſſen. Aber dieſe Ueberlegung, die wir ſchon früher gepflogen, und der wir den Anfang dieſer letzten Unterſuchungen von Neuem gewidmet haben, wiederholen wir nicht noch einmal. Wir glaubten die Unmöglichkeit jeder pluraliſtiſchen Weltanſicht gefunden zu haben, welche eine Vielheit von einander unabhängiger realer urſprünglicher Weſen vorausſetzt und dann doch glaubt, aus ihren Wechſelwirkungen nach allgemeinen Geſetzen einen Weltlauf erzeugen zu können. Hätte ſie ſich in den Abgrund der Betrachtung vertieft, was es doch ſagen wolle, daß von *Vielen Eine* Wahrheit gelte, und daß es für die Vielen, deren jedes Anfangs in einer Welt für ſich beſtand, gleichwohl die Möglichkeit eines Zuſammen gebe, in welchem ſie zur Wechſelwirkung gelangen, ſo würde ſie gefunden haben, daß beides undenkbar iſt ohne die urſprüngliche Weſenseinheit alles Wirklichen, deren Thätigkeit, nachdem ſie wirkt und indem ſie wirkt, als geſetzlich durch eine allgemeine Wahrheit gebundenes und durch Beziehungen zwiſchen den einzelnen Elementen herbeigeführtes Wirken erſcheinen kann. Nachdem dieſe Einheit des Unbedingten und alles Endliche Bedingenden feſtſtand, konnte man ſuchen, ſeinen Begriff durch die inhaltvolleren Prädicate zu beſtimmen, die ihn, den Begriff einer unendlichen Subſtanz, zu dem des einen lebendigen Gottes verklärten.

Was hierzu der teleologiſche Beweis beizutragen verſuchte, ſcheint mir nachdrucksvoller in der verachteten Form des *ontologiſchen* ausgeſprochen. Die ſchulmäßige Faſſung freilich, die ihm zu Theil geworden iſt, läßt wenig davon erkennen. Daß der Begriff des allervollkommenſten Weſens auch Wirklichkeit als eine ſeiner Vollkommenheiten einſchließe, daß mithin das vollkommenſte Weſen nothwendig *ſei*, iſt ein ſo deutlicher Fehlſchluß, daß nach Kant's einſchneidender Widerlegung jeder Verſuch der Vertheidigung nutzlos ſein würde. Anſelm hatte in freierer Form der Reflexion den Gedanken hin und wieder bewegt, daß das Größte, was wir denken können, wenn wir es *nur* als gedacht denken, kleiner ſei, als dasſelbe Größte, wenn wir es als ſeiend

denken. Einen logisch triftigen Beweis wird auch aus dieser Ueberlegung Niemand entwickeln können, aber ihre Fassungsweise scheint einen anderen Hauptgedanken zu verrathen, der seinen Ausdruck sucht. Denn was wäre es nun, wenn in der That das gedachte Vollkommenste als Gedachtes geringer wäre als irgend eine Wirklichkeit? Warum würde dieser Gedanke beunruhigen? Darum offenbar, weil es eine unmittelbare Gewißheit ist, daß das Größte das Schönste und Werthvollste nicht bloßer Gedanke, sondern Wirklichkeit sein muß, weil es unerträglich an sich sein würde, von dem Ideal zu glauben, daß es eine Vorstellung sei, die das Denken wohl in seiner Arbeit erzeugt, die aber in der Wirklichkeit kein Dasein keine Macht und keine Gültigkeit habe. Nicht aus der Vollkommenheit des Vollkommenen wird als logische Consequenz zunächst seine Wirklichkeit gefolgert, sondern ohne Umschweif einer Folgerung wird unmittelbar die Unmöglichkeit seines Nichtseins empfunden und aller Schein syllogistischer Begründung dient nur dazu, die Unmittelbarkeit dieser Gewißheit deutlicher zu machen. Wäre das Größte nicht, so wäre das Größte nicht, und es ist ja unmöglich, daß das Größte von allem Denkbaren nicht wäre.

Man kann noch viele andere Versuche machen, die innere Nothwendigkeit dieser Ueberzeugung als eine logisch erweisliche darzustellen; sie werden alle mißlingen. Wir können nicht denkend beweisen, sondern nur erleben, daß irgend ein Schönes schön sei, oder daß eine Gesinnung die Billigung des Gewissens finde, jene leichtverständlichen Fälle ausgenommen, in denen wir ein Zusammengesetztes Abgeleitetes oder noch Unklares durch eine kurze logische Arbeit der Zergliederung einem Allgemeinen unterordnen, an welches früher ein unmittelbares Gefühl jene Bestimmungen des Werthes bereits geknüpft hatte. Und ebensowenig können wir nun aus irgend einer allgemeinen Wahrheit das Recht beweisen, mit dem wir dem Werthvollen jenen Anspruch auf Wirklichkeit beilegen; auch die Gewißheit dieses Anspruches gehört vielmehr zu den inneren Erlebnissen, auf welche,

als auf den gegebenen Gegenstand ihrer Arbeit, die vermittelnde folgernde begrenzende Thätigkeit unseres Erkennens sich nachher bezieht. Als solche unmittelbare Gewißheit liegt diese Ueberzeugung dem ontologischen Beweise zu Grunde; sie ist es auch, die den teleologischen weit über die Folgerungen hinausführt, welche seine unzugänglichen Voraussetzungen an sich gestatten würden. Denn nachdem einmal die Herrschaft zweckmäßig wirkender bedeutungsvoller sittlicher Mächte auch nur in einem kleinen Theile der Welt erfahrungsmäßig bestätigt ist, beruht die stillschweigende Erweiterung dieser Erfahrung zu der Behauptung einer alle Welt ausnahmslos durchdringenden Weisheit Schönheit Güte und Vollkommenheit in diesem Falle nicht bloß auf dem gewöhnlichen logischen Fehler einer Verallgemeinerung der im Besonderen als gültig erwiesenen Wahrheit, sondern wird unterstützt durch das lebendige Gefühl, daß gerade diesem Vollkommensten und Größten gebührt, vollkommen und allumfassend wirklich zu sein.

So lebhaft indessen diese Ueberzeugung und so genügend uns ihre Gewißheit sein mag, so theilt sie doch mit den andern innern Erlebnissen des Glaubens die formale Unbestimmtheit ihres Inhalts. Denn welches die Wirklichkeit sei, die das Höchste und Werthvollste besitzen müsse, darüber läßt sie uns in Zweifel; nur dies Eine glaubt sie zu wissen, das es Eins sein müsse mit dem Unendlichen, welches die theoretische Weltbetrachtung als das wahrhaft Wirkliche anzuerkennen sich genöthigt sah. Die Gründe, welche diesen Versuch der Verschmelzung des Seienden mit dem Werthvollen zu dem Begriffe des lebendigen Gottes rechtfertigen, gehören indessen zu den Mittelgliedern des Gedankenganges, die unsere Betrachtung billig überspringen darf, umsomehr, als die folgende Ueberlegung der Ergebnisse, zu denen der Versuch geführt hat, unsere Meinung über ihr Recht und Unrecht ohnehin einschließen wird.

Zwei unterschiedene Reihen von Eigenschaften, durch welche man das Wesen Gottes zu erfassen strebt, erinnern an die beiden Antriebe, aus denen sein Begriff und der Glaube an ihn entstand. Metaphysische Eigenschaften der Einheit Ewigkeit Allgegenwart und Allmacht bestimmen ihn als den Grund aller Wirklichkeit des Endlichen, ethische der Weisheit Gerechtigkeit und Heiligkeit genügen dem Verlangen, in dem höchsten Wirklichen auch das Höchste des Werthes wiederzufinden. Wir haben keinen Grund, vollständig diese Attribute zu erwähnen oder Streitfragen zu berühren, die über ihre gegenseitige Abgrenzung schweben; von entscheidendem Werthe ist für uns nur dies, eine Ueberzeugung über die Form der Existenz zu erlangen, die diesem Inbegriff alles Vollkommenen seine bestimmte Fassung und damit freilich vielen jener Eigenschaften ihre besondere Bedeutung zu geben hat. Es wäre leicht möglich, wenn diese zum Ende strebende Betrachtung noch einmal sich in die Langsamkeit systematischer Vollständigkeit ausbreiten dürfte, aus den vorangegangenen Untersuchungen über die Natur des Seienden die Antwort stetig zu entwickeln, welche wir auf diese letzte Frage nach der Natur jenes Unendlichen, das wir dort gefunden, würden zu geben haben. Aber eben weil es leicht ist, diesen Uebergang in der Stille zu ergänzen, wollen wir den Zielpunkt, zu dem er führen würde, den Begriff des persönlichen Gottes, als erreicht ansehen und ihn gegen die Bedenken, welche seine Möglichkeit bezweifeln, als den einzigen folgerichtigen Abschluß, der unseren Betrachtungen gegeben werden kann, zu vertheidigen suchen.

Der Sehnsucht des Gemüthes, das Höchste, was ihm zu ahnen gestattet ist, als Wirklichkeit zu fassen, kann keine andere Gestalt seines Daseins, als die der Persönlichkeit genügen oder nur in Frage kommen. So sehr ist sie davon überzeugt, daß lebendige sich selbst besitzende und genießende Ichheit die unabweisliche Vorbedingung und die einzige mögliche Heimat alles Guten und aller Güter ist, so sehr von stiller Geringschätzung gegen alles anscheinend leblose Dasein erfüllt, daß wir stets die

beginnende Religion in ihren mythenbildenden Anfängen beschäftigt finden, die natürliche Wirklichkeit zur geistigen zu verklären; nie hat sie dagegen ein Bedürfniß empfunden, geistige Lebendigkeit auf blinde Realität als festeren Grund zurückzudeuten. Von diesem richtigen Wege lenkte erst die fortschreitende Ausbildung des Nachdenkens eine Zeit lang ab. Mit der zunehmenden Weltkenntniß wuchsen deutlicher die Forderungen hervor, die man an den Begriff Gottes stellen mußte, wenn er alles Größte und Werthvollste nicht nur in sich enthalten, sondern so enthalten sollte, daß er zugleich als schöpferischer und gestaltender Grund aller Wirklichkeit erschien; mit der verfeinerten Beobachtung des geistigen Lebens anderseits wurden die Bedingungen deutlich, an welche in uns endlichen Wesen die Entwicklung der Persönlichkeit geknüpft ist; beide Gedankenreihen schienen sich dahin zu vereinigen, daß mit dem Begriffe des höchsten Seienden die Form des geistigen Lebens oder mit dem des unendlichen Geistes die der persönlichen Existenz unverträglich sei. Nun kamen die Versuche auf, in Vorstellungen einer ewigen Weltordnung, einer unendlichen Substanz, einer sich entwickelnden Idee genügendere Arten der Existenz für das Höchste zu suchen und die Form des persönlichen Seins gering zu schätzen, die dem unbefangenen Gemüthe früher als die einzig würdige gegolten hatte. Aus den unendlich mannigfachen Schattirungen, welche diese Ansichten erfahren haben, begnügen wir uns, die drei erwähnten zu kurzer Verdeutlichung der Gründe ihrer Unhaltbarkeit hervorzuheben.

Wie edle Beweggründe und welch sittlicher Ernst dazu führen kann, im Gegensatz zu roher Vermenschlichung des göttlichen Wesens seinen Begriff in den einer moralischen Weltordnung aufzulösen, ist dieser Zeit noch in frischer Erinnerung. Dennoch hatte Fichte nicht Recht, wenn er mit begeisterten Worten dem gewöhnlichen, engherzig entworfenen Bilde des persönlichen Gottes die Erhabenheit seiner eigenen Auffassung gegenüberstellte; er glaubte das Erhabenste in ihr zu besitzen, weil er es suchte; er würde es als unerreichbar auf diesem Wege erkannt haben, wenn

er schon damals ihn bis zu Ende gegangen wäre. Die Frage, wie denn doch eine Weltordnung als höchstes Princip denkbar sei, kann nicht durch Berufung darauf abgelehnt werden, daß nicht von dem Princip selbst eine Geschichte seiner Entstehung zu verlangen sei; wer der Persönlichkeit als einer unmöglichen eine andere Fassung der Gottheit vorzieht, wird wenigstens die Widerspruchslosigkeit der seinigen zu erweisen haben; denn es kann nicht fördern, eine Unmöglichkeit durch eine andere Annahme von unbewiesener Möglichkeit zu ersetzen. Nun liegt freilich der zureichende Grund, der immer verbieten wird, an die Stelle Gottes eine Weltordnung zu setzen, in der That in dem einfachen Gedanken, daß keine Ordnung von dem Geordneten, das in ihr steht, abtrennbar sein, noch weniger als eine bedingende oder erschaffende Kraft ihm vorangehen kann; sie bleibt stets ein Verhältniß dessen, was ist, nachdem es ist, oder indem es ist. Ist sie daher Nichts als Ordnung, wie ihr Name sagt, so ist sie niemals das Ordnende, das wir suchen und das der gewöhnliche Gottesbegriff, wie unzureichend auch sonst, darin wenigstens richtig bestimmte, daß er in ihm ein reales Wesen, nicht ein Verhältniß sah.

Aber in Betrachtungen über diese höchsten Dinge, die uns die Mangelhaftigkeit menschlicher Sprache oft genug fühlbar machen, bedeuten Namen selten genau das, was sie sagen, meist mehr oder weniger; nur trifft es sich am häufigsten, daß dasjenige, was wir hinzudenken oder weglassen sollen, ohne Widerspruch mit dem beibehaltenen Reste ihrer Bedeutung nicht vereinigt oder von ihm abgezogen werden kann. Aus diesem Grunde werden alle die vielfältigen Ansichten, die wir hier zusammenfassen, unsere Auslegung ihres Satzes, Gott sei die Weltordnung, als Mißverständniß anklagen. Denn zuerst: in jene Stellung der Welt gegenüber, die der gewöhnlichen Meinung der außerweltliche Gott einnimmt, solle die Weltordnung *nicht* treten; diese Stelle müsse leer bleiben, denn sie sei ein unmöglicher Ort, den Nichts einehmen könne. Dann aber: Ordnung nur als

ein durch einen Ordnenden geſtiftetes Verhältniß zu kennen, verrathe nur die Unfähigkeit zum Verſtändniſſe der wahren Wirklichkeit, die durch und durch, ohne Rückſtand einer todten Subſtanz, Lebendigkeit Geſchehen und Werden ſei, nicht ein unbeſtimmtes freilich, ſondern ſich ſelbſt in wandelloſer Folgerichtigkeit zu dem Zuſammenhange Eines Sinnes beſtimmendes. Aber dennoch: werden dieſe enthuſiaſtiſchen Vorſtellungen, wenn wir deutlicher zergliedern, was ſie denken müſſen, um das zu denken, was ſie meinen, nicht doch wieder zu dem zurückkehren müſſen, was ſie fliehen? Wir waren früher veranlaßt, zu erörtern, wie wenig es möglich ſei, durch den Begriff eines Naturgeſetzes bloßer Erſcheinungen die Annahme einer Wechſelwirkung der Dinge zu vermeiden, oder ihre ſcheinbaren Wirkungen zu erklären: wäre es auch klar geweſen, was es heißen wolle, daß ein Geſetz *gebiete*, ſo war doch unbegreiflich, wie Dinge oder Erſcheinungen dazu kommen, ihm zu *gehorchen*; nur eine weſenhafte Einheit alles Seienden konnte machen, daß Zuſtände des Einen wirkſame Bedingungen für Veränderungen des Andern wurden. Die allgemeine Weltordnung, die hier mit dem Anſpruche, auch die ſittliche Welt mit zu beherrſchen, an die Stelle jenes Geſetzes tritt, unterliegt der gleichen Beurtheilung. Auch uns iſt es nicht zweifelhaft, „ſondern das Gewiſſeſte, ja der Grund aller andern Gewißheit, daß es dieſe moraliſche Weltordnung gibt, daß jedem vernünftigen Individuum ſeine beſtimmte Stelle angewieſen und auf ſeine Arbeit gerechnet iſt, daß jedes ſeiner Schickſale Reſultat iſt von dieſem Plane, daß ohne ihn kein Haar fällt von ſeinem Haupte und in ſeiner Wirkungsſphäre kein Sperling vom Dache, daß jede gute Handlung gelingt, jede böſe ſicher mißlingt, und daß denen, die nur das Gute recht lieben, alle Dinge zum Beſten dienen müſſen“ (Fichte, S. W. V. 188). Aber wie kann doch Dies alles gedacht werden? oder richtiger: was denken wir, indem wir es denken? Könnte jene Weltordnung jemals eine Vielheit zur Einheit irgend eines beſtimmten Verhältniſſes zuſammenfaſſen oder in dieſer Einheit erhalten, wenn ſie nicht,

gegenwärtig in jedem Einzelnen der Vielen, zugleich reizbar wäre für jeden Thatbestand, der in allen übrigen Einzelnen stattfindet, und zugleich fähig, die gegenseitigen Verhältnisse Aller in die beabsichtigte Form durch eine Verrückung ihrer Lagen zu bringen, welche ihrer Abweichung von diesem Ziele angemessen ist? Dies ist nicht eine klügelnde Construction, durch welche wir zu zeigen versuchten, wie jene Ordnung gemacht wird, sondern es ist die Zergliederung dessen, was wir denken müssen, um das zu denken, was ihr zugeschrieben wird. Und nun nach Allem, was wir hierüber ausführlich erörtert haben, wüßten wir nicht zu sagen, wodurch eigentlich dieser Begriff einer Ordnung, die von den Thatsachen leidet und ihrem Leiden und ihrer Natur gemäß zur Aenderung der Thatsachen zurückwirkt, sich noch von dem wahren Begriffe eines Wesens unterscheiden könnte. Sie dennoch nur Ordnung zu nennen, ist das Mißverständniß einer Opposition, welche die irrigen Auffassungen des Wesens scheute und die richtigere, welche sie selbst besaß, nun hartnäckig an einen Begriff zu knüpfen suchte, mit dessen übrigem Sinne sie gänzlich unvereinbar ist.

Geht nun formell der Begriff einer thätigen Ordnung überhaupt unaufhaltsam in den des ordnenden Wesens zurück, so führt der Begriff einer moralischen Ordnung weiter. Ist es möglich, ein Wesen zu denken, das mit absichtsloser blind wirkender Thätigkeit dem Weltlaufe, gereizt durch den Thatbestand, dessen Einwirkung es erfährt, in jedem Augenblicke die verbessernden Antriebe mittheilte, durch welche jene durchgängige Herrschaft des Guten sichergestellt würde? ein Wesen, welches nicht mit Bewußtsein Jedem seine Stelle anweisen oder auf seine Arbeit rechnen, oder das Gute der guten Handlung von dem Schlechten der schlechten unterscheiden, nicht mit eigener lebendiger Liebe das Gute wollen und verwirklichen könnte, aber gleichwohl so verführe, *als ob* es Dies alles vermöchte? Der Theorie ist es nicht erlaubt die Beantwortung dieser Frage abzulehnen, denn die nothwendigen Beziehungspunkte muß jede Ansicht mitdenken, ohne welche ihre

eigene Meinung unvollständig bleibt; wer sie aber dadurch zu beantworten suchte, daß er einen bewußtlosen blinden unpersönlichen Mechanismus ersänne, dessen bewegende Triebfeder gleichwohl das Gute sei, würde tief in jene undurchführbaren Klügeleien sich verstricken, zu denen der große Geist, dessen Irrthum wir hier beklagen, die Ueberzeugung von der Persönlichkeit, als der einzigen denkbaren Form des höchsten Weltgrundes, glaubte rechnen zu müssen. Ob dem Leben die Beantwortung jener Frage gleich nothwendig sei, kann zweifelhaft erscheinen; ich glaube es. Zur Richtschnur unsers Handelns und zum Trost über seine scheinbare Erfolglosigkeit mag die Ueberzeugung von der Geltung jener Weltordnung hinreichen; aber das Höchste in der Gestalt des persönlichen Gottes zu fassen, dazu wurde das religiöse Gemüth auch durch Bedürfnisse der Demuth und durch die Sehnsucht geführt, verehren und lieben zu können, Beweggründe, denen jene Religion der strengen Pflichterfüllung zu wenig Gehör geschenkt hat.

Auch nicht die geringe Ausführlichkeit, mit welcher wir dieser Ansichten hier gedenken konnten, steht uns für die übrigen zu Gebot, die wir oben erwähnten. Mit der pantheistischen Verehrung der unendlichen Substanz verbindet uns nur scheinbar das gemeinsame Zugeständniß der substantiellen Einheit des Weltgrundes; die Begriffe, die wir uns über die Bedeutung des Realen gebildet haben, entfernen uns übrigens zu weit von den Gedankenkreisen des Pantheismus, als daß eine kurze Verständigung über unser Verhältniß zu ihm noch möglich wäre. Ihm gilt als Sein, was uns nur als Erscheinung denkbar ist: die räumliche Welt mit ihrer Ausdehnung ihren Gestalten ihren unabläßigen Bewegungen; ihm ist es denkbar, daß eine unerschöpfliche Lebenskraft des Unbedingten und Einen sich in diesen Gebilden und ihren Veränderungen Luft mache, als leiste sie dadurch Etwas; uns war alles Dies nur Schatten eines wahren und übersinnlichen Seins und Geschehens; ihm konnte es daher möglich dünken, die geistige Welt als eine vereinzelte Blüthe an dem starken

Stamme materieller blindwirkender Realität zu faſſen, uns war es undenkbar geworden, Geiſt aus dem entſtehen zu laſſen, was nicht Geiſt iſt, unabweisbar dagegen, alles bewußtloſe Daſein und Geſchehen als einen Schein anzuſehen, deſſen Form und Inhalt aus der Natur des geiſtigen Lebens entſpringt. Metaphyſiſch würden wir nur demjenigen Pantheismus als einer möglichen Auffaſſung der Welt beiſtimmen können, der jeder Neigung entſagte, das unendliche Reale in einer andern Form als der des Geiſtigen zu begreifen; religiös aber theilen wir die Stimmung nicht, welche die pantheiſtiſche Phantaſie zu beherrſchen pflegt: die Niederdrückung alles Endlichen gegen das Unendliche, die Neigung, Alles was Werth für das lebendige Gemüth hat, nur als vergänglich nichtig und hinfällig zu betrachten gegenüber der Majeſtät des Einen, auf deſſen formale Eigenſchaften der Größe Einheit Ewigkeit und Unerſchöpflichkeit ſie alle Verehrung concentrirt. Doch dies ſowohl, als der Grund, welcher uns abhält, das Höchſte der Welt in der unendlichen ihrer ſelbſt bewußten Idee zu ſehen, findet ſpäter eine Stelle, ſoweit es möglich iſt, Gegenſtände ſo endloſen Streites im Vorübergehen zu berühren.

Ich ſei nicht denkbar außerhalb des Gegenſatzes zu einem Nicht-Ich; deshalb könne perſönliches Daſein von Gott nicht behauptet werden, ohne auch ihn in die ihm widerſtreitenden Schranken der Bedingtheit durch Anderes herabzuziehen. Auf dieſen Gedanken kommen die Einwürfe zurück, welche von Seiten der theoretiſchen Erkenntniß gegen die Perſönlichkeit Gottes gemacht werden; um ihr Gewicht zu beurtheilen, werden wir den ſcheinbar klaren Inhalt des Satzes, den ſie zum Ausgangspunkte nehmen, zu prüfen haben. Denn unzweideutig iſt er doch nicht; er kann behaupten wollen, was der Name des Ich bezeichne, ſei der zergliedernden Ueberlegung nur durch Beziehung auf Nicht-Ich begreiflich; er kann ebenſo meinen, es ſei nicht denkbar, daß dieſer

Inhalt des Ich erlebt werde, ohne daß mit ihm zugleich jener entgegengesetzte erlebt werde; er kann endlich Dasein und wirksamen Einfluß eines Nicht-Ich als die unerläßliche Vorbedingung der Ichheit für dasjenige Wesen bezeichnen, auf welches dieser Einfluß wirke.

Die Beziehungen, welche unser Vorstellen zur Verdeutlichung seines Gegenstandes bedarf, entscheiden im Allgemeinen nichts über dessen Natur; sie sind nicht ebenso Bedingungen der Möglichkeit der Sache, wie sie für uns Bedingungen der Möglichkeit ihrer Vorstellung sind. Aber die besondere Natur des vorliegenden Falles scheint herbeizuführen, was der allgemeine Fall nicht einschließt: denn eben in einer That des Vorstellens besteht die Ichheit, und was dem Vorstellen nöthig ist, sie auszuführen, ist daher hier zugleich Bedingung der Sache. Die beiden ersten Auslegungen, die wir jenem Satze gaben, scheinen daher zu der gemeinsamen Behauptung zu verschmelzen, daß Ich nur im Gegensatze zu Nicht-Ich etwas bedeute und nur in diesem Gegensatze erlebbar sei. Es wird zum Theil von der Feststetzung der Wortbedeutungen abhängen, ob wir dieser Behauptung beizupflichten finden. So viel sehen wir zuerst, daß Ich und Nicht-Ich nicht zwei Begriffe sein können, deren jeder seinen ganzen Inhalt nur dem Gegensatze zum andern verdankte; sie würden beide auf diesem Wege inhaltlos bleiben, und es würde, falls keiner von ihnen, abgesehen von dem Gegensatze, seinen festen Sinn für sich hätte, nicht bloß jeder Grund zur Entscheidung, sondern selbst jede Bedeutung der Frage verloren gehen, welcher von beiden innerhalb des Gegensatzes die Stelle des Ich, welcher die des Nicht-Ich einzunehmen habe. Nur dem Ich hat der sprachliche Ausdruck seinen eigenen unabhängigen Namen, dem Nicht-Ich nur die verneinende Bezeichnung gegeben, die das Ich ausschließt, ohne einen eigenen Inhalt zu nennen. Jenes Wesen daher, dem es bestimmt ist, innerhalb des entstandenen Gegensatzes Ich zu sein, trägt den Grund dieser Bestimmung in seiner vor dem Gegensatze vorhandenen Natur, obgleich, bevor der

Gegensatz vorhanden ist, ihm auch dies Prädicat noch nicht zukommt, das es in ihm zu erwerben hat. Soll dies nun die Bedeutung des Namens bleiben, soll das Wesen nur Ich sein im Augenblicke, da es sich selbst vom Nicht-Ich unterscheidet, so haben wir Nichts gegen diesen Sprachgebrauch einzuwenden, aber wir ändern dann den unsrigen. Denn nicht unsere, sondern nur unsrer Gegner Meinung ist es, Persönlichkeit ausschließlich da zu finden, wo das Selbstbewußtsein sich selbst als Ich dem Nicht-Ich vorstellend entgegensetzt; uns genügt, um die Selbstheit zu begründen, die wir zunächst suchen, eben jene Natur, durch die in dem entstehenden Gegensatze das Wesen zum Ich wird, und sie genügt uns, noch ehe diese Entgegensetzung geschieht. Jedes Gefühl der Lust oder Unlust, jede Art des Selbstgenusses, enthält für uns den Urgrund der Persönlichkeit, jenes unmittelbare Fürsichsein, das alle späteren Entwicklungen des Selbstbewußtseins wohl durch Gegensätze und Vergleichungen dem Denken verdeutlichen und in seinem Werthe durch diese Verdeutlichung steigern mögen, das aber nicht sie erst durch diese Künste erzeugen. Mag es immerhin sein, daß Ich zu sich nur der sagen könne, der sich ein Nicht-Ich gegenüber denkt, von dem er sich unterscheidet, so muß doch, damit er in diesem Unterscheiden selbst sich nicht vergreife und sich selbst mit dem Nicht-Ich verwechsele, dieses sein unterscheidendes Denken von einer unmittelbar erlebten Gewißheit seiner selbst geleitet werden, von einem Fürsichsein, welches früher ist, als die unterscheidende Beziehung, durch die es dem Nicht-Ich gegenüber Ich wird. Zu demselben Ergebniß hat uns früher (I, 278 ff.) auf leichterem Wege eine andere Betrachtung geführt, auf welche zur Ergänzung und Verständigung hier zurückzuverweisen erlaubt sei. Sie zeigte uns, daß alles Selbstbewußtsein auf dem Grunde eines unmittelbaren Selbstgefühls ruht, welches auf keine Weise aus dem Gewahrwerden eines Gegensatzes gegen die Außenwelt entstehen kann, sondern seinerseits die Ursache davon ist, daß dieser Gegensatz als ein beispielloser, keinem andern Unterschiede zweier Objecte von einander

vergleichbarer, empfunden werden kann. Das Selbstbewußtsein ist nur die später kommende Bemühung, mit den Mitteln der Erkenntniß diese erlebte Thatsache zu zergliedern, von dem Ich, das in dieser mit aller Lebendigkeit des Gefühls sich selbst ergreift, ein Gedankenbild zu gewinnen und es auf diese Weise künstlich für die Betrachtung in die Reihe der Gegenstände zu versetzen, in die es nicht gehört. Und so würden wir denn zu den beiden ersten Deutungen des Satzes, von dem wir sprechen, unsere Stellung so nehmen, daß wir zugäben, Ich sei denkbar nur in Beziehung auf Nicht-Ich, aber hinzufügten, es sei vorher außer jeder solchen Beziehung erlebbar, und hierin eben liege die Möglichkeit, daß es später in jener Form denkbar werde.

Aber nicht diese beiden Auslegungen, sondern die dritte ist dem Glauben an die Persönlichkeit Gottes, die wir zu begründen suchen, die hinderlichste. In der einen Form freilich, in welcher sie zuweilen vorkommt, würde sie für uns nicht Gegenstand erneuter Prüfung zu sein brauchen; dies dürfen wir vielmehr als endlich für uns feststehend betrachten, daß einem Wesen, in dessen Natur nicht als ein unableitbar Erstes dies Fürsichsein gegeben wäre, kein noch so wunderbarer Mechanismus begünstigender Bedingungen die Selbstheit verleihen würde. Mit völligem Schweigen können wir daher alle jene Versuche übergehen, welche nach übelgewählten Analogien der Sinnenwelt zu zeigen denken, wie eine ursprünglich nur nach außen gerichtete Thätigkeit des noch selbstlosen Wesens durch den Widerstand, den ihr die Welt des Nicht-Ich wie eine Fläche dem Lichtstrahl leiste, in sich zurückgelenkt und dadurch in das sich selbst erfassende Licht des Selbstbewußtseins verwandelt werde. Alles ist willkürlich an solchen Vorstellungen und kein Zug des gebrauchten Bildes gültig für das eigentliche Verhalten, das es verdeutlichen soll; bedeutungslose Einbildung jene nach außen gehende Thätigkeit, unnachweislich der Widerstand, den sie finden soll, unbegründet die Folgerung, daß sie durch ihn in ihren eigenen Weg zurückgelenkt werde, ganz unbegreiflich, wie sie durch diese Reflexion ihre Natur

verwandeln und aus blinder Thätigkeit zur Selbstheit des Für-sichseins werden könnte.

Von diesen Thorheiten abgesehen, die mehr als billig den Gedankenkreis unserer Philosophie beherrscht haben, finden wir eine achtbarere Form der Meinung, die wir bestreiten, mit dem Nachweis beschäftigt, daß jenes Fürsichsein dem Wesen freilich, dessen Natur es nicht wäre, durch keine äußere Bedingung anerzeugt werden, aber auch in demjenigen, dessen Natur zu ihm fähig wäre, niemals sich entwickeln könne ohne die Mitwirkung einer Außenwelt und ihrer erziehenden Einflüsse. Denn von Eindrücken der Außenwelt, die wir erwarten müssen, stammt uns nicht nur aller Inhalt unserer Vorstellungen, sondern auch die Gelegenheit zu allen jenen Gefühlen, in denen noch ohne bewußte gegensätzliche Beziehung gegen ein Nicht-Ich das Ich für sich seiend sich selbst genießen könnte. Es ist kein Gefühl denkbar, das nicht in einer bestimmten Form der Lust und Unlust eine bestimmte Lage des Wesens, eine besondere Phase seiner Thätigkeit und seines Leidens genösse; aber weder Leiden ist möglich ohne einen fremden Eindruck, der es hervorruft, noch Thätigkeit ohne einen spannenden Punkt außerhalb, der ihr Ziel und Richtung gibt. Und wie im Einzelnen, so im Ganzen. In jedem einzelnen Gefühle besitzt das Fürsichseiende sich nur zum Theil; ob es in Wahrheit und vollständig für sich sei, hängt von der Mannigfaltigkeit der äußeren Antriebe ab, die den ganzen Reichthum seiner Natur allmählich anregen und zu Selbstgenuß verwerthen: so ist die Ausbildung aller Persönlichkeit an das Dasein und die Einwirkung einer Außenwelt und an die Mannigfaltigkeit und Reihenfolge dieser Einwirkungen gebunden; sie würde auch für Gott nur unter gleichen Bedingungen möglich sein.

Es reicht nicht hin, das Gewicht dieses Einwurfs durch die Behauptung abzuschwächen, daß nur dem endlichen und veränderlichen Wesen diese erziehende Anregung nöthig sei, nicht der Natur Gottes, die in ewiger Unveränderlichkeit als sich selbst wissende Idee

allen ihren Inhalt unabläſſig in ungetheilter Einheit zuſammenbeſitze. Obwohl das Richtige ſtreifend, würde dieſe Behauptung doch in dieſer Form unſere Vorſtellung von Gott auf andere Weiſe ſchädigen, denn ſie würde ſein Weſen einer ewigen Wahrheit gleichſetzen, einer ſolchen freilich, die nicht nur gälte, ſondern ſich ſelbſt ihrer bewußt wäre. Wie weit jedoch dieſe Perſonification eines Gedankens von der lebendigen Perſönlichkeit entfernt ſei, die wir ſuchen, fühlen wir unmittelbar; nicht nur die Kunſt langweilt uns, wenn ſie uns zumuthet, allegoriſche Statuen der Gerechtigkeit oder der Liebe zu bewundern, ſondern auch die Speculation regt ſofort unſern Widerſpruch auf, wenn ſie etwa einen ſich ſelbſt wiſſenden Satz der Identität oder eine ſelbſtbewußte Idee des Guten uns als den vollſtändigen Ausdruck einer Perſönlichkeit anbietet. Es fehlt dieſem Inhalte offenbar an einer weſentlichen Bedingung aller wahrhaften Realität: an der Fähigkeit zu leiden. Jede Idee, durch die wir in unſerem nachbildenden Erkennen die Natur eines Weſens zu erſchöpfen ſuchen, bleibt immer nur die Angabe einer Denkformel, durch welche wir für unſere Reflexion den inneren Zuſammenhang zwiſchen den lebendigen Thätigkeiten des Realen fixiren; das Wirkliche ſelbſt iſt das, was dieſer Idee ſich annimmt, den Widerſpruch gegen ſie als ſeine eigene Störung empfindet, ihre Verwirklichung als ſein eigenes Streben unternimmt und will. Nur dieſer in Gedanken unauflösliche Kern, deſſen Sinn und Bedeutung wir eben nur in der unmittelbaren Selbſterfahrung unſeres geiſtigen Daſeins erleben und ſtets mißverſtehen, wenn wir ihn irgendwoher zu conſtruiren verſuchen, iſt das lebendige Subject der Perſönlichkeit, die deshalb nie einer unveränderlich gültigen Wahrheit, ſondern nur dem veränderlich Leidenden und Zurückwirkenden eigen ſein kann. Nur flüchtig deuten wir nebenher auf die unüberwindlichen Schwierigkeiten hin, die dem Verſuche ſolcher Perſonification von Ideen entgegentreten würden, wenn es ſich weiter darum handelte, das Verhältniß zu beſtimmen, in welchem die ſo perſonificirten zu dem veränderlichen Weltlaufe ſtänden; es

würde sich sofort zeigen, daß sie so wenig, als die früher besprochene Weltordnung der Wiederergänzung zu einem leidenden und wirkenden Wesen würden entbehren können.

Dennoch ist die Uebertragung der Bedingungen endlicher Persönlichkeit auf die des Unendlichen nicht im Recht. Denn davor müssen wir uns doch hüten, in der Fremdheit der Außenwelt, darin, daß sie *nicht* Ich ist, die Quelle der Kraft zu suchen, mit welcher sie die Entwicklung des Ich hervorlockt; nur dadurch ist sie wirksam, daß sie dem endlichen Geiste veranlassende Anregungen zur Thätigkeit zuführt, welche dieser aus seiner eigenen Natur nicht erzeugen kann. In dem Begriffe des endlichen Wesens liegt es, seine bestimmte Stelle im Ganzen zu haben, das also *nicht* zu sein, was das Andere ist, und doch zugleich als Glied des Ganzen in seiner ganzen Entwicklung auf dies Andere bezogen und zur Uebereinstimmung mit ihm genöthigt zu sein. Die Formen seiner Thätigkeit quellen auch dem endlichen Wesen aus seinem eigenen Innern, und weder der Inhalt seiner Sinnesempfindungen noch seine Gefühle noch die Eigenthümlichkeit irgend einer andern seiner Aeußerungen wird ihm von außen gegeben; aber die Anreize seines Handelns treten ihm allerdings alle aus jener Außenwelt entgegen, zu der es durch die Endlichkeit seiner Natur in die Stellung des Theiles gebracht ist, welcher von dem bestimmenden Ganzen Ort Zeit und Art seiner Entwicklung vorgezeichnet erhalten muß. Von dem unendlichen Wesen, das alles Endliche in sich befaßt und ihm der Grund seiner Natur und seiner Wirklichkeit ist, gilt nicht dieselbe Betrachtung; es bedarf nicht, wie wir zuweilen mit sonderbarer Verschiebung des richtigen Standpunktes meinen, eines äußeren Antriebes seines Lebens, sondern von Anfang an liegt in seinem Begriffe der Mangel nicht, der uns für das endliche Wesen jenen Antrieb nothwendig und die Wirksamkeit desselben denkbar macht. Ohne alle Verpflichtung irgend einer Uebereinstimmung mit dem, was nicht Es selbst wäre, wird es vollkommen selbstgenügsam auch die Gründe für jeden Entwicklungs-

schritt seines Lebens in seiner eigenen Natur besitzen. Ein schwaches Gleichniß, und doch nicht ganz unwesentliches Gleichniß, sondern zum Theil Beispiel der Sache selbst, bietet uns auch der endliche Geist in seinem Erinnerungslaufe. Anfangs allerdings von äußeren Eindrücken angeregt, breitet sich auch unsere Vorstellungswelt zu einem Strome aus, der ohne neue Anregungen der Außenwelt durch die fortwogende Wechselwirkung seiner eigenen Bewegungen des Neuen genug erzeugt, und in Werken der Phantasie in Erfindungen der Ueberlegung in Kämpfen der Leidenschaft ein gutes Theil lebendiger Entwicklung, nämlich ebenso viel zu Stande bringt, als der Natur des endlichen Wesens ohne beständig erneuerte Orientirung durch Wechselwirkung mit dem Ganzen zu Theil werden kann, in dem es befaßt ist; mit dem Wegfall dieser Schranken der Endlichkeit fällt daher keine erzeugende Bedingung der Persönlichkeit hinweg, die nicht in der Selbstgenügsamkeit des Unendlichen ihren Ersatz fände, sondern das, was dem endlichen Geiste nur annähernd möglich ist, die Bedingtheit seines Lebens durch ihn selbst, findet schrankenlos in Gott statt, und es bedarf keines Gegensatzes zu einer Außenwelt für ihn.

Natürlich bleibt die Frage noch zurück, was nun in Gott dem ersten Anstoße entspreche, den der Vorstellungslauf des endlichen Geistes von der Außenwelt empfange? Aber die Frage selbst schließt doch die Antwort ein. Denn wenn durch den von außen empfangenen Anstoß das innere Leben des Geistes den Anfang seiner Bewegung erhält, die es später durch eigene Kraft fortsetzt, woher rührt dann die Bewegung der Außenwelt, durch die sie jenen Anstoß zu geben fähig würde? Eine kurze Ueberlegung reicht hin, um uns zu überzeugen, daß unsere Weltansicht, wie sie auch ausfallen möge, irgendwo und irgendwie die geschehende Bewegung selbst als ursprünglich gegebene Wirklichkeit anerkennen müsse und nie sie aus Ruhe zu erzeugen vermöge. Und dieser Hinweis mag hier genügen, wo wir es vermeiden wollen, durch Eingehen auf die Frage nach der Natur der Zeit

die vorhandenen Schwierigkeiten zu vermehren. Wenn wir das innere Leben des persönlichen Gottes, den Strom seiner Gedanken seiner Gefühle und seines Willens, als einen ewigen und anfangslosen nie in Ruhe gewesenen und aus keinem Stillstand zur Bewegung angeregten bezeichnen, so muthen wir der Einbildungskraft keine andere und größere Leistung zu, als die, welche ihr von jeder materialistischen oder pantheistischen Ansicht angesonnen wird. Ohne eine ewige ursachlose Bewegung der Weltsubstanz oder ohne die Voraussetzung bestimmter schlechthin anzuerkennender Anfangsbewegungen der unzähligen Weltelemente kann weder diese noch jene zu einer Erklärung des bestehenden Weltlaufs gelangen, und alle Parteien werden sich überzeugen müssen, daß die Zersplitterung der Wirklichkeit in ein ruhendes Sein und eine Bewegung, von der es später ergriffen wird, zu jenen Fictionen gehört, die nur für die gewöhnlichen Unternehmungen unserer Reflexion ihre Vortheile haben, aber ihre völlige Unzulässigkeit verrathen, sobald wir über den Wechselzusammenhang der Welteinzelheiten zu den ersten Anfängen des Ganzen aufzusteigen versuchen.

Die gewöhnlichen Bedenken gegen die Möglichkeit persönlicher Existenz des Unendlichen haben uns nicht in unserer Ueberzeugung wanken gemacht. Aber indem wir sie zu widerlegen suchten, haben wir das Gefühl gehabt, einen Standpunkt einzunehmen, den überhaupt nur die wunderlichste Verkehrung aller natürlichen Verhältnisse hervorbringen konnte. Der Lauf der philosophischen Gedankenentwicklung hat uns in die Lage gebracht, nachweisen zu müssen, daß dem Unendlichen die Bedingungen der Persönlichkeit nicht entgehen, die wir in dem Endlichen antreffen; der natürliche Zusammenhang der Sache müßte uns vielmehr zu dem Nachweis anregen, daß von der vollen Persönlichkeit, die nur dem Unendlichen möglich ist, ein schwacher Abglanz auch dem Endlichen gegeben sei; denn nicht erzeugende Bedingungen des Fürsichseins sondern Hindernisse seiner unbedingten Entwicklung sind die Eigenthümlichkeiten des Endlichen, auf die wir

mit Unrecht seine Befähigung zu persönlichem Dasein zurückzuführen pflegen. Das endliche Wesen wirkt überall mit Kräften, die es sich nicht gegeben, und nach Gesetzen, die es nicht gestiftet hat, mit den Mitteln einer geistigen Organisation also, die nicht in ihm allein, sondern in unzähligen seines Gleichen verwirklicht ist. Daher scheint es ihm in seiner Selbstbetrachtung leicht so, als läge in ihm selbst eine dunkle unbekannte Substanz, Etwas, was im Ich doch nicht Ich selbst ist und woran, als an ihren Träger, die ganze persönliche Entwicklung geknüpft ist. Daher jene nie ganz zu beschwichtigenden Fragen, was denn doch wir selbst sind, was unsere Seele, was jenes dunkle, uns selbst unbegreifliche, in unsern Gefühlen unsern Leidenschaften sich regende, nie in vollkommenes Selbstbewußtsein aufgehende Wesen unser selbst. Daß diese Fragen auftauchen können, beweist, wie wenig in uns Persönlichkeit in dem Maße entwickelt ist, das ihr Begriff zuläßt und verlangt. Sie kann vollkommen nur sein in dem unendlichen Wesen, das beim Ueberblick aller seiner Zustände oder Handlungen nirgends einen Inhalt seines Leidens oder ein Gesetz seines Wirkens findet, dessen Sinn und Ursprung ihm nicht ganz durchschaulich und aus seiner eigenen Natur erklärlich wäre. Die Stellung des endlichen Geistes ferner, die ihn als Glied des Ganzen an einen bestimmten Ort der Weltordnung fesselt, bringt es mit sich, daß sein inneres Leben durch allmählich von außen an ihn herantretende Reize geweckt wird, und nach Gesetzen eines psychischen Mechanismus verläuft, der den einzelnen Vorstellungen Gefühlen und Strebungen einander zu drängen und zu verdrängen gebietet. Nie gibt es deshalb eine Zusammenfassung des ganzen Selbst in Einem Augenblick, niemals bietet uns unser Selbstbewußtsein ein vollendetes Gesammtbild unsers Ich, weder seiner gleichzeitigen Natur, noch viel weniger der Einheit in seiner zeitlichen Entwicklung. Immer erscheinen wir uns selbst von einem einseitigen Gesichtspunkte aus, auf den uns die eben verlaufenden Bewegungen unsers Innern gestellt haben, und der nur einen geringen Theil unsers

Wesens übersehen läßt; immer wirken wir auf an uns kommende Reize nach den einseitigen Antrieben dieses zufälligen partiellen Selbstbewußtseins zurück; nur in beschränktem Maße können wir mit Recht sagen, daß wir handeln; meistens wird in uns gehandelt durch die einzelnen Vorstellungsgruppen oder Gefühle, welchen der psychische Mechanismus in jedem Augenblicke das Uebergewicht gab. Noch weniger sind wir zeitlich ganz für uns. Dem Gedächtniß verschwindet Vieles, aber am meisten entgehen ihm nach und nach die individuellen Stimmungen. Viele Gedankenkreise, in denen unsere Jugend heimisch war, können wir uns im Alter nur noch wie fremde Erscheinungen vergegenwärtigen; zu Gefühlen, in denen wir einst begeistert schwelgten, finden wir kaum noch einen Rückweg mehr, kaum einen Nachglanz, der uns die Macht nachempfinden ließe, die sie einst über uns ausübten; Bestrebungen, die einst den unveräußerlichsten Kern unsers Ich zu bilden meinten, erscheinen auf dem andern Wege, den uns das spätere Leben führte, als undeutbare Verirrungen, zu denen die Antriebe uns längst nicht mehr begreiflich sind. In der That, wir haben wenig Grund, von der Persönlichkeit endlicher Wesen zu sprechen; sie ist ein Ideal, das, wie alles Ideale, nur dem Unendlichen eigen ist in seiner Unbedingtheit, uns aber, wie alles Gute, nur bedingt und darum unvollkommen zu Theil wird.

Der einfachere Inhalt dieses Abschnittes bedarf kaum der kurzen wiederholenden Zusammenfassung, durch welche wir jetzt seine Ergebnisse den früheren anschließen.

10. Selbstheit, das Wesen aller Persönlichkeit, beruht nicht auf einer geschehenen oder geschehenden Entgegensetzung des Ich gegen ein Nicht-Ich, sondern besteht in einem unmittelbaren Fürsichsein, welches umgekehrt den Grund der Möglichkeit jenes Gegensatzes, da, wo er auftritt, bildet. Selbstbewußtsein ist die durch die Mittel der Erkenntniß zu Stande kommende Deutung

dieſes Fürſichſeins, und auch dieſe iſt keineswegs nothwendig an die Unterſcheidung des Ich von einem ſubſtantiell ihm gegenüberſtehenden Nicht-Ich gebunden.

11. In der Natur des endlichen Geiſtes als ſolchen liegt der Grund, daß die Entwicklung ſeines perſönlichen Bewußtſeins nur durch Einwirkungen des Weltganzen, welches er nicht iſt, alſo durch Anregung des Nicht-Ich geſchehen kann, nicht deshalb, weil er des Gegenſatzes zu einem Fremden bedürfte, um für ſich zu ſein, ſondern weil er auch in dieſer Rückſicht, wie in jeder andern, die Bedingungen ſeiner Exiſtenz nicht in ſich ſelbſt hat. Dieſe Beſchränkung begegnet uns nicht in dem Weſen des Unendlichen; ihm allein iſt deshalb ein Fürſichſein möglich, welches weder der Einleitung noch der fortdauernden Entwicklung durch Etwas bedarf, was nicht Es ſelbſt iſt, ſondern in ewiger anfangsloſer innerer Bewegung ſich in ſich ſelbſt erhält.

12. Vollkommene Perſönlichkeit iſt nur in Gott, allen endlichen Geiſtern nur eine ſchwache Nachahmung derſelben beſchieden; die Endlichkeit des Endlichen iſt nicht eine erzeugende Bedingung für ſie, ſondern eine hindernde Schranke ihrer Ausbildung.

Fünftes Kapitel.

Gott und die Welt.

Der Urſprung der ewigen Wahrheiten und ihr Verhältniß zu Gott. — Die Schöpfung als Wille, als That, als Emanation. — Die Erhaltung und Regierung und die Idealität der Zeit. — Der Urſprung des Wirklichen. Das Uebel und das Böſe. — Das Gute, die Güter und die Liebe. — Die Einheit der drei Principien in der Liebe.

Auf Einen unbedingten Urgrund führten wir die Mannigfaltigkeit des Wirklichen zurück; nicht in einem Geſetz, nicht in einer Idee, nicht in einer Weltordnung, ſondern nur in einem Weſen, welches zu wirken und zu leiden fähig iſt, fanden wir

dann dieſes Eine, das der Vielheit des Endlichen Zuſammenhang und den einzelnen Dingen die Möglichkeit der Wechſelwirkung gebe; nur in einem Geiſte endlich, der ſich ſelbſt beſitzt, und für ſich iſt, nicht in einer Subſtanz, die mit blindem Triebe ſich entwickelt, entdeckten wir in Wahrheit die Weſenhaftigkeit, die wir für dies Höchſte verlangen mußten. Der raſche Schritt, mit welchem wir dieſes Ziel unſerer Gedanken zu erreichen ſuchten, hat uns an Schwierigkeiten vorübergeführt, zu denen wir zurückkehren.

Befriedigen können unſere Vorſtellungen auch über Gott und göttliche Dinge nur dann, wenn ſie den allgemeinen Geſetzen des Denkens und jenen Wahrheiten entſprechen, welche unſere Vernunft uns als verpflichtend für jeden Gegenſtand unſerer Beurtheilung vorhält. Auch das Höchſte, das wir als unbedingten und ſchöpferiſchen Grund aller Wirklichkeit verehren, unterliegt daher, ſobald es Gegenſtand unſerer Unterſuchung wird, leicht dem Scheine, durch allgemeine Wahrheiten und Geſetze bedingt zu ſein, die unabhängig von ihm eine ihm ſelbſt vorausgehende Gültigkeit beſäßen. Nicht anders ſcheinen wir von der Weisheit Gottes ſprechen zu können, als ſo, daß wir auch ihr gegenüber eine Wahrheit denken, deren für ſich gültiger Inhalt von Gott erkannt, alſo vorgefunden wird; nicht anders von ſeiner Gerechtigkeit oder irgend einer ſeiner ethiſchen Vollkommenheiten als ſo, daß auch ſie nur die unwandelbare und ausnahmloſe Angemeſſenheit ſeines Weſens zu einem Ideal alles Guten ausdrücken, deſſen ewiger Werth für ſich feſtſteht; ſelbſt die ſchöpferiſche Thätigkeit, indem ſie die Geſtalten des Wirklichen hervorbringt, wird uns verſtändlich faſt nur als eine überlegende Wahl, die aus der Fülle an ſich denkbarer und durch ſich möglicher Formen des künftig Seienden, wie aus einem ihr dargebotenen Schatze, die, welche ſie will, zur Wirklichkeit beruft. Vereinbar iſt Dies alles mit jener Unbedingtheit nicht, die dem höchſten Wirklichen nicht nur in Bezug auf ſein Daſein, ſondern auch ſo zukommen muß, daß es Form und Gegenſtand ſeiner Thätigkeit nur durch ſich

ſelbſt beſtimmt. Wir ſpalten die Erörterung dieſer Schwierigkeiten und vereinigen in einer Frage nach dem Urſprung der ewigen Wahrheiten die Erläuterung des Verhältniſſes, in welchem zu dem Weſen Gottes die Geſetze des Erkennens und des Geſchehens einerſeits, die der ſittlichen Werthbeſtimmung anderſeits ſtehen; erſt ſpäter wenden wir uns der Ueberlegung zu, in welcher Weiſe die Formen der Wirklichkeit in derſelben göttlichen Natur begründet zu denken ſind.

Die unbefangene Betrachtung der Welt pflegt arglos ſo zu verfahren, als bewegte ſich ſelbſtverſtändlich auch Gottes Wirken innerhalb der Grenzen, welche die allgemeinen Geſetze alles Seins und Geſchehens überhaupt als Spielraum jeder denkbaren Thätigkeit freilaſſen. Ausdrücklich hierüber befragt, mag der religiöſe Glaube zuweilen etwas zögern; aber meiſt gibt er doch dieſe ſtillſchweigende Vorausſetzung zu und erkennt die ewigen Wahrheiten als ein unbedingt Erſtes an, als eine ſchlechthin gültige Nothwendigkeit, der auch die lebendige Wirklichkeit Gottes unterworfen ſei. Sehen wir jetzt ab von dem Widerſpruch, den dieſe Meinung offenbar gegen die Unbedingtheit Gottes einſchließt, ſo iſt ſie nicht minder unmöglich um des andern willen, den ſie gegen das Weſen der Wahrheit enthält. Nur dem einzelnen endlichen Dinge gegenüber kann ein einzelnes Geſetz, noch ehe es in ihm verwirklicht iſt, als eine außer ihm beſtehende Macht erſcheinen; denn ſeine Wirklichkeit hat dann dies Geſetz in der Geſammtheit der übrigen Dinge, in deren Zuſtänden es verkörpert vorliegt, und durch deren zuſammenhängendes Wirken es ihm möglich wird, auch das ſich zu unterwerfen, was augenblicklich ſeiner Botmäßigkeit ſich noch entzieht. Dem Ganzen der Wirklichkeit dagegen oder dem höchſten Einen, aus dem ſie fließt, kann nicht die Geſammtheit der Wahrheit als eine dann im Leeren für ſich beſtehende Macht vorangehen; denn Wahrheiten

sind nicht, sondern gelten nur. Sie schweben nicht zwischen außer oder über dem Seienden; als Zusammenhangsformen mannigfaltiger Zustände sind sie vorhanden nur in dem Denken eines Denkenden, indem es denkt, oder in dem Wirken eines Seienden in dem Augenblick seines Wirkens. Beherrschen sie nicht nur die Gegenwart, sondern auch die Zukunft mit, so vermögen sie doch auch dies nicht, weil sie über und außer allem Wirklichen und allem Zeitverlauf in ewiger Glorie thronten, sondern nur, weil sie, in dem Wirklichen wirklich, durch dessen Wirken jeden Augenblick neu entstehen. In unabgebrochener Stetigkeit erhält durch sein Wirken das Seiende, und überliefert gleichsam sich selbst von Augenblick zu Augenblick, dieselben Formen seines Seins seiner Zustände und des Zusammenhanges derselben, und erzeugt so in jedem Moment die Bedingungen der Macht wieder, welche die Wahrheit auf es selbst ausübt. Wäre es denkbar, daß der Weltlauf in einem Augenblick die bewirkenden Ursachen dessen nicht enthielte, was die Wahrheit geböte, so wäre diese Wahrheit nicht mehr in der Welt, und gewiß, wer sie auch dann noch, außer der Welt, in ihrer stillen Gültigkeit bestehend denken wollte, würde nicht zu sagen wissen, wie es geschehen könnte, daß die Wirklichkeit ihr wieder unterworfen würde. Unmöglich ist es daher, daß in irgend einer Weise ein Reich ewiger Wahrheiten außer Gott als Gegenstand seiner Anerkennung, oder vor ihm als Richtschnur seines Wirkens bestehe, und diese Unmöglichkeit verschwindet nicht, wenn wir die beiden räumlich-zeitlichen Ausdrücke vermeiden, deren bildlichen Gebrauch wir uns eben verstatteten. Nur ein nutzloser Wechsel der Bezeichnung würde es sein, wenn wir jene Wahrheiten nicht außer und vor Gott, sondern in und mit ihm sein ließen; als allgemeine Nothwendigkeiten gedacht, denen das göttliche Wesen nur als ein Beispiel neben anderen unterläge, würden sie auch dann noch jene unmögliche über alle Wirklichkeit hinausreichende und ihr vorangehende Geltung beanspruchen, die wir ihnen absprechen mußten, und würden ebendeshalb zugleich fremde beschränkende Bedin-

gungen für das sein, wodurch das Wesen Gottes sich von allen anderen Beispielen ihrer Macht unterschiede.

An die verkehrte Vorstellung einer selbständigen Wahrheit, die der Wirklichkeit Gesetze gäbe, ist unser Gedankengang zu sehr gewöhnt, um an ihren Widersprüchen Anstoß zu nehmen. Um so mehr findet sich das natürliche Gefühl durch den offenbaren Abbruch beleidigt, welchen die nothwendig festzuhaltende Unbedingtheit Gottes durch seine Unterwerfung unter eine von ihm unabhängige Wahrheit erfährt. So entschließt denn eine zweite Form der Auffassung sich dazu, auch die ewigen Wahrheiten als Geschöpfe Gottes zu betrachten, die Gott auch hätte nicht schaffen oder anders schaffen können als sie sind. Auch diese Meinung endet rasch in Widersinn und ist unverträglich mit dem Begriffe der Wahrheit. Denn so wenig Wahrheiten für sich bestehen können außer dem Wirklichen, so wenig lassen sie sich machen, und nie wird ein Gedanke von noch fraglicher Gültigkeit durch den Willen durch die Anerkennung durch das Gebot irgend Jemandes zu einer Wahrheit, die er vorher nicht gewesen wäre. Satzungen lassen sich stiften; aber Satzungen sind nur Gebote, die eine an sich denkbare Ordnung eines Verhältnisses aus einer Menge anderer gleich denkbarer wählen, und sie geben der gewählten zwar wirksame Geltung, aber nie die innere Nothwendigkeit, die ihrer Natur fehlt. Damit aber die Satzung selbst gestiftet werden könne, muß eine an sich und durch sich selbst gültige Wahrheit vorangehen, nach deren Ausspruch Mögliches von Unmöglichem, und die Fälle, denen die festzusetzende Ordnung gilt, von denen unterscheidbar werden, welchen sie nicht gilt. Ist nun undenkbar, daß durch Schöpfung *irgend* eine Wahrheit entstehe, so ist noch unfaßbarer eine schöpferische Thätigkeit, die auf ein so unmögliches Ziel gerichtet wäre, *alle* Wahrheit erst zu erzeugen. Denn wie man sie auch denken möge: so lange durch sie etwas entstehen soll, was ohne sie nicht wäre, so lange muß sie irgend einen Hergang bilden, in welchem sie als erzeugende Bedingung ihre Folge zu Stande bringt. In einer

Welt aber, in der es noch keine Wahrheit gäbe, was würde in dieſer Welt, wenn ſie denkbar wäre, Bedingung heißen können, und was Folge dieſer Bedingung? worin würde die Bürgſchaft dafür liegen, daß Eines mit dem Andern zuſammenhinge, daß irgend ein Thun einen Erfolg überhaupt hätte und zwar den einen, auf den es zielt, den andern nicht, auf den es nicht zielt?

Das Mißlingen dieſer beiden äußerſten Auffaſſungen ſucht eine vermittelnde dritte zu vermeiden, indem ſie die ewigen Wahrheiten weder für Gegenſtände der Anerkennung noch für Geſchöpfe der Willkür Gottes, ſondern für die nothwendigen Conſequenzen ſeines eigenen Weſens erklärt. Sie täuſcht ſich jedoch, wenn ſie durch dieſen Ausdruck die Schwierigkeit beſeitigt glaubt. Soll es Sinn haben, daß irgend Etwas aus Gottes Natur folgerecht entſpringe, ſo müſſen wir in Gedanken wenigſtens ihm ein anderes Etwas gegenüberſtellen, deſſen Entſpringen aus derſelben Natur unfolgerecht geſchehen würde. Um beides zu unterſcheiden, bedürfen wir irgend eines allgemeinen, durch ſich ſelbſt gültigen Maßſtabes, mit welchem gemeſſen oder verglichen das Eine ſich als folgbar aus einem beſtimmten Grunde, das Andere ſich als nicht folgbar aus demſelben Grunde erkennen läßt. Auf ganz kurzem Wege finden wir uns daher zu der Nothwendigkeit zurückgeführt, eine unbedingte erſte Wahrheit als auch für Gottes Weſen verbindlich vorauszuſetzen, um nach ihrem Ausſpruch jene andern ewigen Wahrheiten, denen dieſe Ableitung gelten ſollte, als folgerichtige Erzeugniſſe der göttlichen Natur begreifen zu können. So fühlbar es uns auch ſein mag, daß dieſer Verſuch einem richtigen Antriebe folgt, ſo iſt doch dieſe Formulirung ſeines Ergebniſſes verfehlt und es bedarf anderer Ueberlegungen, um fruchtbar zu machen, was er Gutes enthält.

Die Erfolgloſigkeit aller dieſer Auffaſſungen, welche wir in den ſchroffſten und deswegen verſtändlichſten Formen vorführten, die ſie angenommen haben, wird durch die verſteckte Doppelſinnigkeit verſchuldet, mit welcher ſie den Namen Gottes verwenden. Wenn wir zweifeln, ob Gott die Wahrheit finde oder ſtifte, ob

Er das Gute wolle, oder ob gut werde, was er will, so müssen wir zuerst Klarheit über die Frage haben: ist der Gott, den diese Sätze nennen, schon als der volle und ganze Gott gedacht, den unser religiöses Bewußtsein sucht und bekennt, und sind in seinem Begriffe die Thätigkeiten oder Eigenschaften, welche die Prädicate derselben Sätze bilden, so bereits eingeschlossen, daß die Form des Satzes nur dient, sie nach Art analytischer Urtheile zur Verdeutlichung noch einmal auszusondern? oder ist der Name Gottes hier nur eine vorläufige, Künftiges vorausnehmende Bezeichnung eines Wesens, dem der Inhalt dieser Prädicate noch nicht zukommt, so daß die Sätze in der Weise synthetischer Urtheile irgend einen Vorgang ausdrücken, irgend eine Thätigkeit oder ein Geschehen, das darauf gerichtet wäre, jenes Wesen mit diesen Prädicaten erst noch auszustatten? Daß nun die zweite dieser Annahmen religiös bedeutungslos und an sich undenkbar sei, versuchen wir an zwei bekannten Fragen zu verdeutlichen, um welche sich, wie um zwei Vertreter der metaphysischen und der ethischen Schwierigkeiten in dieser Sache, der Streit der Meinungen zusammengezogen hat.

Die erste von ihnen, ob Gott anerkenne oder bewirke, daß $2 \times 2 = 4$ ist, und ob er bewirken könne, daß $2 \times 2 = 5$ sei, ist nicht glücklich im Ausdrucke dessen, was hier in Frage steht. Sie gibt den Eindruck, als handle es sich darum, ob Gott anstatt der einen Gleichung, die jetzt Wahrheit ist, die andere, welche falsch ist, willkürlich zum Range einer Wahrheit erheben könne. Aber damit würde er die Wahrheit überhaupt nicht schaffen, sondern voraussetzen. Denn damit irgend ein Satz in der Form einer Gleichung ausgesprochen werden könne, damit also die richtigen fraglichen oder irrigen Sätze $a = a$, $a = b$, $a =$ non-a überhaupt einen vorstellbaren Sinn haben, von dessen Wahrheit oder Unwahrheit die Rede sein könnte, dazu ist unerläßlich, daß jeder dieser Buchstaben einen Inhalt bezeichne, der für sich etwas Beständiges, sich selbst Gleiches und von Anderem Unterschiedenes ist, und deshalb mit einem nur ihm allein angehörigen Namen genannt werden kann. Von jedem einzelnen

Elemente also, das zu einem andern in irgend eine wahre oder falsche Beziehung gedacht werden soll, muß das Gesetz der Identität mit sich selbst als die einfachste Wahrheit vorher gelten, ohne die es weder andere Wahrheiten, noch Unwahrheit geben kann. Allgemeiner ausgedrückt würde daher jene Frage bedeuten: kann der Wille Gottes das Gesetz der Identität überhaupt feststellen, um auf Grund desselben ein einzelnes Verhältniß wahr zu machen, welches ihm widerspricht? Aber die Beantwortung dieser Frage hat durchaus kein Interesse; es gibt kein natürliches und unvermeidliches Motiv, sie aufzuwerfen. Wer sie zu Gunsten einer unbedingten Allmacht Gottes glaubte bejahen zu müssen, würde in Frage und Antwort immer wieder die Begriffe des Widersprechenden und des Nichtwidersprechenden als mit bestimmter Bedeutung schon feststehende behandeln, ehe noch jene Allmacht sich entschiede, wie sie sich zu ihnen verhalten wolle. Entschiede sie sich nun dafür, das Widersprechende, d. h. das, was vor ihrer Entscheidung bereits Widersprechendes war, zu einer Wahrheit zu machen, so würde sie nicht alle Wahrheit schaffen, nicht den Begriff der Wahrheit gründen, sondern nur eine Willkür sein, welche die vorgefundene Wahrheit möglichst wieder zu verderben strebte. Kein religiöses Bedürfniß veranlaßt uns, eine so sinnlose Allmacht in Gott zu suchen. Man muß daher den zweiten Theil jener vielaufgeworfenen Frage fallen lassen und auf den ersten sich beschränkend nur daran denken, ob die Wahrheit, welche noch nicht ist, durch Gott gestiftet werden könne. Eine Allmacht nun, welche nur alles Mögliche vermöchte, würde freilich nur die größte unter allen endlichen Mächten sein, aber eine solche, welche das Unmögliche könnte, wäre nicht minder endlich; denn sie würde ein an sich, d. h. ohne ihr Zuthun Unmögliches voraussetzen, das sie zu ermöglichen im Stande wäre; die wahre Allmacht kann nur diejenige sein, welche das ganze unnennbare Gebiet erst hervorbringt, innerhalb dessen es einen vorher nicht vorhandenen Unterschied des Wahren und des Unwahren des Möglichen und des Unmöglichen gibt.

Sei dies nun der eigentliche Sinn des Schaffens der Wahrheit, wer ist dann der Gott, dem ihre Schöpfung von uns zugeschrieben wird? Ist es nicht der ganze volle Gott, in dessen Wesen wir alle Wahrheit bereits mitdenken, gilt vielmehr die Wahrheit für ihn, der sie schaffen wird, noch nicht, worin besteht dann sein Wesen und seine Allmacht anders, als in einem inhaltlosen richtungslosen Können überhaupt, das allerdings völlig unbeschränkt erscheint, weil es weder Gegenstände vorfindet, auf die es sich beziehen könnte, noch Regeln, die es seinem Verfahren vorzeichnete? Aber diese Vorstellung bedeutet Nichts, was sein könnte. Wenn wir aus Beispielen verschiedenartiger Leistungen den allgemeinen Begriff der Fähigkeit oder der Macht bilden, so haben wir an ihm zwar eine logisch zulässige und im Denken verwendbare Abstraction, deren Inhalt aber nicht eher etwas Existirbares bezeichnet, bis wir ergänzen, was wir vorher abstrahirt haben. Wie es keine Bewegung gibt ohne Geschwindigkeit und Richtung, und keine, die nachdem sie bereits wäre, Geschwindigkeit und Richtung erst erhielte, so ist keine Macht denkbar ohne Verfahrungsweise, kein leeres Können, das erst im Verlauf seiner Leerheit bestimmte Arten seines Wirkens fände. Auch Gottes Macht kann deshalb nicht inhaltlos und ohne Richtung, die sie nähme, gedacht werden; und gerade für sie ist die bestimmte Handlungsweise, in der sie dann besteht und welche für unsere Reflexion jede andere denkbare Handlungsweise ausschließt, keineswegs als eine Beschränkung ihrer Unbedingtheit zu fassen. Für ein endliches Wesen allerdings würde dieser Gesichtspunkt gelten; denn dieses findet die Wirkungsweisen, in die es seiner eigenen Natur nach nicht eingehen kann, als wirkliche Machtgebiete anderer Wesen neben sich vor, als solche, die ihm selbst verschlossen sind, und die deshalb unübersteigliche Grenzen seiner eigenen Wirksamkeit bilden. Nichts der Art besteht für das Unendliche; selbst der Grund aller Wirklichkeit, begründet es auch die verschiedenen Möglichkeiten mannigfaches Wirkens in ihr; ihm kann keine andere Art des Wirkens außer der seinigen als eine von ihm unab-

hängige, am wenigsten als eine ihm selbst unzugängliche und versagte Wirklichkeit gegenüberstehen. Sollte endlich nicht nur in der Wirklichkeit, sondern schon in der Denkbarkeit eines andern Wirkens, als dasjenige ist, welches die Natur der göttlichen Allmacht bildet, eine Beeinträchtigung ihrer Unbedingtheit gefunden werden, so widersprechen wir auch dem, und eben dieser Widerspruch wird geeignet sein, den Sinn unserer Meinung vollkommen deutlich zu machen.

Denn von dieser Nothwendigkeit, in dem Begriffe jeder Macht eine bestimmte Art und Weise ihres Wirkens mitzudenken, machen wir den Gebrauch, zu behaupten, daß eben das, was wir als Summe der ewigen Wahrheiten kennen, diese Wirkungsweise der Allmacht sei, nicht aber von ihr geschaffen werde, oder daß sie ihre Wirkungsweise, nicht ihr Product sei. Dies bedeutet zuerst, daß Allmacht ein unvollständiger und nichts Wirkliches bedeutender Begriff bleibt, wenn nicht die ewige Wahrheit als die Richtung und Art ihres Wirkens mitgedacht wird; es bedeutet ferner, daß ebenso die Wahrheit für sich nicht, sondern nur als Natur und ewige Gewohnheit des höchsten Wirkens wirklich ist; es bedeutet endlich, daß Wahrheit als Wahrheit, d. h. als ein Ganzes in sich verbundener und einander bedingender Gedanken gefaßt, nur ein abgeleitetes und secundäres Dasein in dem Denkenden hat, welcher sie denkt. Ein Verstand, der als Theil der Wirklichkeit seinerseits selbst von diesen ewigen Gewohnheiten alles Wirkens beherrscht wird, findet bei der Vergleichung der verschiedenen Beispiele des Seins und Geschehens die Wahrheiten als die allgemeinen Vorstellungen auf, durch welche der Zusammenhang des Einzelnen der Wirklichkeit, nachdem ihr Ganzes ist, für ihn begreiflich wird. Für diesen Verstand entsteht dann erst der trügerische Schein, als sei dies Allgemeine, welches seinen Gedanken des Einzelnen als das frühere und bedingende Princip vorangedacht werden kann, auch aller Wirklichkeit als ein im schattenhaften Leeren der Unwirklichkeit dennoch schon bestehendes und gebietendes Schicksal vorangegangen; für

ihn entsteht der Schein, als habe es, ehe denn die Welt und Gott war, bereits ein geordnetes Reich der Möglichkeiten und der Nothwendigkeiten gegeben; für ihn der Schein, als sei das dann erst nachkommende Wirkliche, indem es eine dieser fertigen Formen annahm, eine dieser Möglichkeiten realisirte, dadurch der Endlichkeit und Beschränktheit verfallen und nach dem Gebote jener schon bestehenden Nothwendigkeit nun davon ausgeschlossen, das andere Mögliche zu sein, das an einem unsagbaren Orte außerhalb aller Welt und Wirklichkeit auf eine unsagbare Weise fortwährend ein unsagbares alle Wirklichkeit begrenzendes und beschränkendes Dasein besitze.

Es ist ein völlig entscheidender Punkt unserer Weltansicht, den wir hier berührt haben; aber nachdem er so oft und in mancherlei Gestalten Gegenstand unserer Ueberlegung gewesen ist, genügt für ihn der Ausdruck, den wir ihm eben gaben und durch den außer der ersten auch die zweite der aufgeworfenen Fragen mitbeantwortet ist. Denn so unmöglich es sich zeigt, die Wahrheit als Geschöpf einer Allmacht zu denken, für welche sie noch nicht gilt, so unmöglich ist es, sie als Object der Anerkennung für ein Wesen aufzufassen, das nicht durch sich selbst ihrer theilhaft wäre. Als Wahrheit anerkennen kann nur der die Wahrheit, für den sie wahr ist. Eine Intelligenz, die ohne eigene eingeborene Regel ihres Verfahrens nur als ein Spiegel diente, jegliches außer ihr Vorhandene zum Gewußtwerden zu bringen, würde, wenn überhaupt möglich wäre, sie vorzustellen, Wahrheit und Irrthum mit gleicher Unparteilichkeit abbilden, ohne ihren Unterschied zu bemerken. Wahrheit kann der Verstand nur finden, wo er den Inhalt seines Denkens übereinstimmend mit einem Maßstabe sieht, den er in sich selbst trägt, d. h. übereinstimmend mit den Gesetzen seines eigenen Verfahrens in der Verknüpfung des Gegebenen. Er erkennt sie also nur an, sofern sie von allem Anfang an zu seinem eigenen Wesen gehört; eine Wahrheit, die ihm ursprünglich gegenüberstände, würde er weder als solche begreifen, noch sie thatsächlich so anerkennen, daß sie später zur

Regel seiner Verfahrungsweise würde. Und so zeigt es sich denn in jeder Weise unmöglich, einen Gott, dem die Wahrheit noch nicht gilt, sei es als ihren Schöpfer oder sich ihr anbequemend, gegenüberzustellen; sie kann nicht durch seine That geschaffen werden, sondern nur durch sein Sein besteht sie; sie kann nicht außerhalb dessen sein, der sie anerkennen soll, sondern ihre Anerkennung ist nur denkbar als Erkennung des eigenen Seins in ihr.

Es ist überflüssig, mit gleicher Weitläufigkeit das zweite Beispiel, dessen wir gedachten, zu zergliedern. Auch das Gute kann weder Stiftung noch Gegenstand der Anerkennung für einen göttlichen Willen sein, der es nicht auf gleiche Weise, wie die Wahrheit, bereits in sich enthielte. Wäre Gott, ohne durch ethische Prädicate bestimmbar zu sein, nur eine Macht, die in irgend welcher Form der Lebendigkeit sich entwickelte, oder ein Wille, der nach irgend einer Richtung hinaus von Anfang an wirkte, so würde zwar Uebereinstimmung mit jenen Formen seiner Entwicklung oder Eingehen auf diese Richtung seines Wirkens eine Bedingung des Bestehens und der Wohlfahrt für alles Endliche sein, das von ihm abhinge; und wenn in diesem Endlichen ein Bewußtsein seines Daseins und seiner Lage bestände, so würden ihm jene Bedingungen als Gebote erscheinen, deren Vernachlässigung durch Furcht widerrathen und durch Reue bestraft würde. Aber der Begriff des Guten, als eines durch seine eigene Majestät verpflichtenden Ideals, könnte dann nur durch einen schwer begreiflichen Irrthum der beschränkten Einsicht des Endlichen entstehen; nicht ableiten könnte man es aus einem solchen Willen, sondern müßte es für Täuschung erklären, an seine unbedingte Hoheit zu glauben. Aber auch Gegenstand der Anerkennung kann aus demselben Grunde das Gute nicht für Gott sein. Auch wenn keine Schmälerung der Unbedingtheit des göttlichen Wesens darin läge, daß außer ihm und von ihm unabhängig darüber entschieden sein sollte, was gut und nicht gut sei, so würde doch der Wille den Werth des so gegebenen Guten nur anerkennen können, wenn er selbst um seiner eigenen Natur willen längst

denſelben Werth darauf gelegt hätte, ganz ebenſo wie der Verſtand die gegebene Wahrheit nur als Wahrheit begreift, weil ſie für ihn ſelbſt wahr iſt. So zeigt ſich denn hier wie dort jene Spaltung unzuläſſig, welche die weſentlichſten Vollkommenheiten, durch die der Begriff Gottes erſt vollendet wird, dennoch von ihm trennen und eine dann ſtets unbegreiflich bleibende Natur Gottes als das ſchon beſtehende Weſen vorausſetzen möchte, dem nachher durch eine That, die auch ungethan, oder durch eine Geſchichte, die auch ungeſchehen bleiben könnte, jene Vollkommenheiten noch zukämen. Jeder ſolcher Verſuch verkennt die willkürlichen Umwege, die unſer Denken bei der Betrachtung ſeines Gegenſtandes macht, für eine Bewegung des Gegenſtandes ſelbſt, der ewig ſich ſelbſt gleich auf einmal Das iſt, was unſere Gedanken nur nach einander begreifen.

In Schöpfung Erhaltung und Regierung zerlegt das religiöſe Nachdenken die Beziehung Gottes zur Wirklichkeit, und dieſe drei Begriffe von göttlichem Walten machen wir zunächſt zum Gegenſtand einer Frage nach dem Formellen des Verhältniſſes, welches ſie zwiſchen Gott und der Welt bezeichnen; noch unberührt laſſen wir den Urſprung des erfinderiſchen Gedankens, durch den Gott dem Geſchaffenen Inhalt, dem Beſtehenden Ordnung, dem Geſchehen Plan und Richtung gegeben hat.

Die Schöpfung kann nicht in dem Sinne Gegenſtand der Forſchung ſein, daß wir einen Hergang ihres Zuſtandekommens ſuchten; es gibt ſolche Hergänge nur innerhalb einer ſchon beſtehenden Welt, deren wirkungsfähige Elemente geſetzlich zur Erzeugung eines Erfolgs verbindbar ſind. Aber Schöpfung, als geſchehen gedacht, begründet auch ein bleibendes Verhältniß zwiſchen Schöpfer und Geſchöpf, deſſen Sinn und religiöſen Werth wir um ſo mehr zu überlegen haben, als er nicht übereinſtimmend von Allen gedeutet wird. Iſt die Wirklichkeit ein Erzeugniß des

göttlichen Willens allein? oder ist sie eine That Gottes? oder endlich ein willenloser Ausfluß seiner Natur? Indem wir die erste dieser Fragen bejahen, haben wir die Bestimmung des religiösen Gefühls nur theilweis für uns; in der Gegenwart namentlich dürfte sie geneigter sein, nur in einer That Gottes das zu finden, was sie mit dem Begriffe des Schaffens überhaupt will. Denn einen lebendigen Gott, nach dem es sich sehnt, glaubt das Gemüth nur dann zu besitzen, wenn ihm erlaubt ist, von einer Schöpferarbeit zu sprechen, in welcher Gott, jeden kleinsten Theil der entstehenden Wirklichkeit mit seinem lebendigen Wesen durchdringend, erst in Wahrheit erzeugen würde, was nach unserer Auffassung nur bei Gelegenheit seines Willens wie aus sich selbst entstehen würde.

Wenn eine Bewegung unserer Glieder auf unsern Willen nur zu folgen schiene, so würden wir sie kaum mehr für unsere ansehen; sie würde unserem eignen Wesen so fremd sein, wie uns in der That die weiteren Erfolge erscheinen, die unser Thun in der Außenwelt fortwirkend hervorbringt: sie rühren zwar von uns her, aber wir sind nicht mehr in ihnen gegenwärtig. Nun ist es nicht so; ganz unmittelbar glauben wir vielmehr im Augenblicke der Bewegung zu fühlen, wie unser Wille selbstarbeitend in die Glieder übergeht; ganz unmittelbar meinen wir jeden kleinsten Nachlaß oder Zuwachs der Spannung mitzuempfinden, den er von Moment zu Moment wechselnd in den lebendigen Gliedern hervorbringt; und alles Dies geschieht nicht wie fern von uns, so daß wir es mittelbar erführen, sondern wir selbst glauben an jedem Punkte gegenwärtig zu sein, an welchem sich diese Vorgänge ereignen; ja es scheint uns, als fühlten wir deutlich, wie unsere thätige Kraft auch in den behandelten fremden Gegenstand wirksam übergeht und das Nicht-Ich gleichsam in seiner eigenen Heimat durchdringt und bändigt. Dieser Selbstgenuß der eigenen lebendigen Wirksamkeit ist es, was die Ansicht, welche Schöpfung nur als That betrachten möchte, in dem Begriffe Gottes nicht missen will, und man wird dies religiöse Bedürfniß in seinem

Werthe anerkennen können, obgleich man dieſe Weiſe ſeiner Befriedigung irrig finden muß.

Denn eine bekannte pſychologiſche Täuſchung hat hier verleitet, den Unterſchied zwiſchen der That und dem, was nur aus uns folgt, da zu ſuchen, wo er nicht liegen kann. Das Gefühl, welches unſere Bewegungen begleitet, iſt eben nicht die Empfindung unſers Willens in dem Schwunge ſeiner den Erfolg erzwingenden Thätigkeit, ſondern die Wahrnehmung der *Effecte* des Willens, *nachdem* ſie auf völlig unwahrnehmbare Weiſe hervorgebracht ſind. Unſer Wille *erzeugt* nicht eigentlich die Bewegung in dem Sinne, welchen jene Anſicht beſtändig meint; ſondern an jeden augenblicklichen Willen, ſofern derſelbe ein beſtimmter Zuſtand der Seele iſt, knüpft ſich gemäß einem Zuſammenhange der Naturwirkungen, der unſerer Einſicht ebenſo ſehr wie unſerer Willkür entzogen iſt, als unvermeidliche Folge eine beſtimmte Bewegung an. Indem dieſe Bewegung geſchieht oder nachdem ſie geſchehen, erhalten wir von dem veränderten Zuſtande der Glieder, den ſie herbeigeführt oder in dem ſie beſteht, zu uns zurückkehrende Empfindungen, die uns wohl verrathen, was als Folge des Willens in uns entſtanden iſt, aber nicht die mindeſte Andeutung über die Art und Weiſe geben, in welcher dieſe Folge zu Stande gebracht worden iſt. Was unſere That zu unſerer *That* macht und ſie von dem unterſcheidet, was aus uns, wäre es auch aus unſerem Willen, nur *folgt*, das beſteht nicht in einem ſolchen Herausgehen des thätigen Weſens über die Grenzen ſeines eigenen Selbſt, daß es in dem fremden Object ſeiner Wirkſamkeit, worein es ſich arbeitend ergöſſe, noch es ſelbſt bliebe; *Folgen* des Willens, unvermeidliche und eines beſonderen Verwirklichungsanſtoßes unbedürftige Conſequenzen deſſelben, ſobald er ſelbſt einmal beſtimmt vorhanden iſt, ſind *alle* Thaten, und ſie gleichen in dieſer Art ihrer Entſtehung dem vollkommen, was aus anderen Zuſtänden unſeres Innern willenlos, oder aus einem auf andere Ziele gerichteten Willen nebenbei entſpringt. Das Weſentliche der That iſt nur, daß ſie Folge eines Willens iſt, der ſie und

keine andere wollte, nicht Folge eines Gefühls, einer Vorstellung oder irgend eines anderen inneren Zustandes, welcher nicht Wille ist. An der wirklichen Erzeugung seines Erfolgs kann der Wille verhindert werden; aber mehr als den festen und durch keine andere Neigung gehinderten Willen kann Niemand beitragen, um den Erfolg zu seiner That zu machen; sie gehört uns dadurch zu, daß wir sie wollen und nicht durch zweideutiges Wollen selbst dem Mechanismus Hindernisse bereiten, der sie als nothwendigen Erfolg aus unserm Willen hervorgehen läßt; nirgends aber gibt es eine Arbeit, durch welche wir noch einmal thätig unserem Willen seinen Erfolg zu verschaffen vermöchten oder nöthig hätten.

Arbeit ist für das endliche Wesen die Summe aller der vermittelnden Wirkungen, die es anregen muß, weil sein Wille nicht unmittelbaren Einfluß auf die fremden Objecte hat, welche seine Absicht umzuformen strebt; es fühlt sich aber das endliche Wesen arbeitend in dem Maße und soweit, als der Zusammenhang der Naturwirkungen ihm unmittelbare Empfindungen von den Folgen seines Thuns zuführt; daher erscheinen die Bewegungen unsers eigenen Leibes uns ausschließlich als unsere Arbeit am Erfolge, die erzielten Veränderungen der Außenwelt nicht, weil wir sie nur mittelbar als geschehene Thatsachen, nicht durch ein directes Gefühl als unsere Anstrengung wahrnehmen. Für Gott aber kann Arbeit in diesem Sinne nicht stattfinden, denn sein Wille findet nicht an einer Fremdartigkeit der Objecte seines Handelns dieselbe Schranke, wie der unsere; jener Selbstgenuß der eigenen Lebendigkeit und Wirksamkeit aber kommt aus demselben Grunde dem göttlichen Wesen schrankenlos zu; denn in unabgestufter und gleich inniger Beziehung zu allen Theilen der vorhandenen oder der beginnenden Wirklichkeit stehend, wird es jede Folge, die aus seinem Willen entspringt, unmittelbar als das inne werden, was sie ist, und nirgends ist für Gott ein aus seinem Willen fließendes Ereigniß denkbar, welches für ihn eine so fremde Entwicklung eines Aeußeren wäre, wie es für uns allerdings die letzten Verzweigungen einer von uns angeregten

Reihe von Ereigniſſen ſein müſſen. Abſchließend können wir daher behaupten: lebendiger wird Gott dadurch nicht gefaßt, daß man ſein Schaffen als Arbeit bezeichnet, denn alle Arbeit, ſofern ſie mittelbares Wirken iſt, gehört nur dem Endlichen; der göttliche Wille erarbeitet nicht den Erfolg, ſondern iſt dieſer Erfolg; lebendiger wird er auch dadurch nicht gefaßt, daß man die Schöpfung als ſeine That, nicht als bloße Folge ſeines Willens bezeichnet, denn dieſer Unterſchied beſteht nicht, ſondern jede That iſt nur die Folge des Willens; eben dann aber, wenn man jeden Begriff eines vermittelnden Wirkens oder einer Arbeit oder einer aus ſich herausgehenden That fallen läßt und göttliches Wollen und Vollbringen gleichſetzt, iſt die lebendige Durchdringung des Geſchöpfes durch den Schöpfer und jener Selbſtgenuß der eignen Wirkſamkeit ſchrankenlos in Gott mitgedacht, der uns endlichen Weſen nur auf dem Umwege der freundlichen pſychologiſchen Täuſchung, deren wir gedachten, zu Theil wird.

Faſſen wir nun die Schöpfung nicht als That, wie verhalten wir uns dann zu jener andern Anſicht, welche ſie als Ausfluß der göttlichen Natur oder in der beſtimmteren Form, die uns allein noch intereſſiren könnte, als Emanation aus der göttlichen Intelligenz betrachtet? War es unſere Abſicht, der Meinung beizutreten, welche die Phantaſie Gottes zwar als Erfinderin und Vorzeichnerin des möglichen Weltinhaltes anſieht, aber die Verwirklichung deſſelben von dem Willen erwartet, der aus vielen vorſchwebenden möglichen Welten nur eine, die beſte, zum Daſein berufe? Auch dieſe Spaltung der göttlichen Thätigkeit müſſen wir im Gegentheil als einen Irrthum bezeichnen.

Vor Allem würde es doch nicht der Wille, ſondern wieder die Einſicht Gottes ſein, welche unter vielen möglichen Welten die beſte auffände; nicht die Wahl, ſondern nur die Verwirklichung der gewählten würde das Werk des Willens ſein. Aber ich fürchte, daß für dieſes Werk nur derjenige einen eigenthümlichen Inhalt angeben könnte, der Wirklichkeit in einem für uns vollſtändig unbegreiflichen Hinaustreten oder Hinausſetzen der

Welt aus Gott ſucht. Laſſen wir dies unmögliche räumliche Bild fallen, wodurch unterſcheiden wir dann die verwirklichten Gedanken Gottes von denen, die unverwirklicht nur ſeiner Phantaſie vorſchweben? Doch wohl nur nach Analogie derſelben Weiſe, in welcher wir auch unſere eigenen Vorſtellungen leerer Möglichkeiten von Wahrnehmungen des Wirklichen, unausgeführte Entwürfe von wirkſam gewordenen Beweggründen unſeres Handelns unterſcheiden. Auch alle dieſe leeren Möglichkeiten *haben* die Wirklichkeit, deren ſie ihrer Natur, der Natur ihres Inhalts nach, fähig ſind; ſie beſtehen als unſere Gedanken, als Bewegungen unſers Gemüths, und wirken in uns ſo viel, als ihnen ihr Inhalt und dieſe Form ihrer Exiſtenz, unſere Zuſtände zu ſein, geſtattet. Aber es zeigt ſich ſpäter, daß ſie als Beweggründe unſers Handelns gedacht die zureichenden Gründe eines wünſchenswerthen Erfolgs *nicht* ſein würden, und deswegen werden ſie wirkſame Beweggründe unſers Handelns *nicht*; oder es zeigt ſich, daß ſie, als Wahrnehmungen betrachtet, Gründe der Folgen in der Erſcheinungswelt nicht ſind, die wir ihnen zutrauten, und ſo erſcheinen ſie uns als Täuſchungen; nicht, weil ſie überhaupt Nichts wären oder nicht wären, ſondern weil ſie in dem Zuſammenhange der Dinge außer uns wirkungslos ſind. Auch in Gott unterſcheiden wir die unverwirklichten Gedanken nicht anders von den verwirklichten; nicht dadurch, daß viele gleich mögliche Welten ihm vorſchwebten und der Wille eine von ihnen durch eine That, deren Inhalt ganz unangebbar bleiben müßte, zur Wirklichkeit machte. Denn als gleich mögliche hätten ſie alle ſchon Wirklichkeit gehabt und es gäbe nichts Denkbares mehr, wodurch der wählende Wille als durch eine *nun* erſt zu erzeugende Wirklichkeit eine von ihnen noch hätte bevorzugen können. Was unverwirklicht geblieben iſt, das ſtand, wenn überhaupt hiervon in menſchlicher Weiſe zu reden erlaubt iſt, von Anfang an vor dem Wiſſen Gottes deutlich in ſeiner Folgenloſigkeit, in ſeinem Mangel an Conſequenz, durch die es Grund einer fortwirkenden Weltordnung hätte werden können, in ſeiner Unver-

einbarkeit mit dem, was Gottes Wille zum Inhalt der Schöpfung bestimmte. In uns endlichen Wesen kann es dauernde Täuschungen und unausführbare Entwürfe geben, denen wir dennoch nachhängen; denn uns werden die Zielpunkte unsers Handelns mit unvollständiger Uebersicht ihrer Ersprießlichkeit durch den Lauf äußerer Umstände dargeboten, unsere Kenntniß der Wirklichkeit aber nicht durch unmittelbar die Sache durchdringendes Wissen, sondern durch Ausdeutung subjectiver Erregungen erworben. Nicht so in Gott; und nicht von gleicher Möglichkeit, sondern von ursprünglich erkannter Unmöglichkeit dessen, was nicht geschaffen ist, müssen deshalb unsere Gedanken über sein schöpferisches Walten ausgehen.

Aber sie bedürfen, so ausgedrückt, noch einiger Berichtigung und Erläuterung. Nicht dies können wir vor Allem meinen, daß vor Gottes Wissen die Bilder verschiedener Welten als an sich mögliche oder unmögliche ebenso gestanden haben, wie uns, kraft unseres Bewußtseins von den Gesetzen einer von uns unabhängigen Welt, manche Combinationen unserer Vorstellungen als an sich unmögliche oder in dieser Wirklichkeit unausführbare erscheinen. Es gab für Gott nicht eine Wirklichkeit, in welcher er seine Schöpfung zu verwirklichen hatte, noch Gesetze, die vor ihm Mögliches und Unmögliches an sich bestimmten. Sondern indem Gott den Gedanken seiner Welt dachte und wollte, schuf er in ihm die Consequenz mit, durch die es geschehen konnte, daß leere Bilder anderer Wirklichkeiten als unvereinbar mit dieser Welt mit entstanden; der Grund und Boden, auf dem es einen Unterschied des Möglichen vom Unmöglichen und vom Wirklichen gibt, ist ein Späteres, als die Wirklichkeit des ersten Wirklichen. Und ferner meinen wir nicht, zwischen diesen beiden Gedankenkreisen des Gewollten und des ihm Fremden habe Gott so unterschieden, daß er den Inhalt des ersten verwirklicht, den des zweiten durch Vorenthaltung seiner verwirklichenden Thätigkeit in der ewigen Nichtigkeit eines leeren, eines bloßen Gedankens zurückgehalten habe; wir wiederholen: es ist schlechthin unsagbar,

worin der Unterschied beider Loose bestehen könnte, wenn man ihn durch eine That Gottes gestiftet denkt und nicht seine Bedeutung in dem Unterschiede dessen sucht, was das Verwirklichte und das Nichtverwirklichte ist. Gottes Gedanken sind sie beide; aber die Gedanken des Nichtseienden sind die, die um ihres Inhalts, um ihrer eigenen Folgelosigkeit, ihres Unzusammenhangs und der Fortgangslosigkeit ihrer Bestandtheile willen weder Welten bilden, noch mit den Gedanken des Seienden, welche die des Zusammenhanges und der Consequenz sind, in Verknüpfung treten können. So erscheinen sie vor Gottes Bewußtsein als unverbunden mit der Welt, die er will und in die ihr eigener Inhalt wirksam einzugreifen sie unfähig macht, und dem endlichen Wesen erscheinen sie als nichtseiend. Denn sein Denken zwar kann die leeren Bilder derselben ebenfalls erzeugen, aber nirgend entdeckt es eine Spur ihres wirksamen Zusammenhanges mit der Ordnung der Dinge, welche ihm, dem endlichen, von seinem Standpunkt aus die Wirklichkeit heißt, weil sie der Gedanke Gottes ist, in dem es selbst seinen Ort hat und der auf es mit der Fülle seiner Consequenz wirkt. Ihm erst entsteht nun die Täuschung, als sei diese Wirklichkeit, d. h. die Wirksamkeit des Wirklichen, welche die Folge seines Inhalts ist, durch einen stets undefinirbar bleibenden Act der Verwirklichung des an sich nur Möglichen herbeigeführt.

Und endlich dürfen wir wohl nicht mehr befürchten, dahin mißverstanden zu werden, als hätten wir jetzt eben die Welt als Emanation aus der göttlichen Intelligenz dargestellt, nicht sie aus seinem Willen stammend gedacht. Als Erzeugniß seines Willens freilich möchten wir sie nicht bezeichnen, um nicht von Neuem den zurückgewiesenen Gedanken einer besondern Verwirklichungsthat zu wecken. Gewollt aber nennen wir die Welt dennoch durch Gott, und eben erst haben wir mehrmals diesen Ausdruck vorgreifend gebraucht. Nur für das endliche Wesen ist der Wille vorzugsweis Trieb zur Veränderung, zur Herstellung dessen was nicht war; seine eigentliche Natur aber ist doch nur jene

Billigung, durch welche der Wollende das Gewollte sich selbst zurechnet, gleichviel ob es ein in Zukunft erst zu Verwirklichendes oder ein in ewiger Wirklichkeit Seiendes ist. Dem endlichen Geiste führt ein von ihm unabhängiger Weltlauf die Objecte seines Thuns nacheinander zu; um so mehr sucht er sein Wollen in der Beweglichkeit, die Nichtseiendes erzeugt, Seiendes ändert oder aufhebt und wenigstens durch ihr Benehmen sich selbständig gegen die Veranlassungen beweist, welche sie nicht ebenso selbständig herbeiführen konnte. Und doch liegt am Ende auch für den menschlichen Geist das Bedeutsamste des Willens nicht in dieser Beweglichkeit des veränderungerzeugenden Triebes, sondern in der Billigung oder Mißbilligung, mit welcher der ganze Mensch sich selbst will oder nicht will, sich selbst annimmt oder verwirft. Diesen gleichförmigen und wandellosen Willen haben wir mit dem göttlichen Gedanken der Welt verbunden oder ewig auf ihm ruhend gedacht; als bloßes Schlußglied einer Ueberlegung, die nur die willenlose Einsicht Gottes in sich durchgeführt hätte, konnten wir ihn nicht fassen, ohne das göttliche Wesen dem Bilde des endlichen Geistes ungehörig zu verähnlichen. Und nicht unmöglich wäre der Nachweis, daß überhaupt willenlose Intelligenz so wenig, als einsichtsloser Wille denkbar ist; ihn hier zu führen hält uns die Erinnerung daran ab, wie weit wir bereits in ein Gebiet uns eingelassen haben, auf welchem zahllose Mißverständnisse sich an jeden der unvollkommenen Ausdrücke knüpfen können, die wir hier anwenden mußten, um die nicht zu vermeidenden äußersten Grenzen des menschlich Vorstellbaren überhaupt nur zu bezeichnen.

Erhaltung und Regierung, soweit sie Natur und Naturlauf betreffen, waren schon mehrmals Gegenstand unserer Betrachtung (II, 50; III, 7). Und nur insoweit gehörten sie zu unserer Aufgabe, zu der wir es nie rechneten, die Beziehung Gottes zu dem geistigen Weltall, zu Sinn Zweck und Bestimmung aller Dinge

zu erschöpfen. Ein einzelner Punkt dieser weitläufigen Gedankenwelt veranlaßt uns indessen zu einer Ergänzung, deren auch das Vorangegangene bedarf. Wäre die Welt nur eine Kette sich bedingender Ereignisse, alles Zukünftige folgerichtige Entwicklung der Vergangenheit, so würden Erhaltung und Regierung, ohne ihnen eigenthümliche Schwierigkeiten, nur verschiedene Ausdrücke für die göttliche Schöpferthätigkeit sein. Der religiöse Glaube findet jedoch einen solchen Mechanismus des Weltlaufs weder seinem eignen Bedürfniß entsprechend, noch würdig, Gottes Schöpfung zu sein; er setzt voraus, daß die Freiheit endlicher Wesen neue Anfänge des Geschehens in den Weltlauf einführe, die, einmal entstanden, nach den allgemeinen Gesetzen desselben fortwirken, selbst aber in dem Vergangenen einen zwingenden Grund ihres Eintritts nicht haben. So erst gewinnen Erhaltung und Regierung eigene Aufgaben. Aber wie stimmt diese Voraussetzung mit der Unbedingtheit und Vollkommenheit, wie mit der Allwissenheit Gottes, die dieser Vollkommenheit nicht fehlen und ohne Vorausſicht der Zukunft nicht bestehen könnte? Durch Schlüsse das Künftige zu erkennen, welches im Gegenwärtigen seine Gründe hat, diese uns in beschränktem Maße mögliche Vorausſicht wird Gott schrankenlos eignen; aber was könnte es heißen, daß Gott, wie man sagt, auch das Freie der Zukunft vorauswisse, nicht als Etwas, das kommen *muß*, sondern als Etwas, das kommen *wird*? Ist das Künftige *nicht*, wie könnte dies Nichtseiende, außer wenn es im Gegenwärtigen durch seine Gründe repräsentirt und also *nicht* frei wäre, zu irgend einem Erkennen in einem andern Verhältniß stehen, als das, was niemals sein wird, wie also von diesem unterschieden werden?

Ein seltsames Unterfangen ist es nun gewiß, wenn wir, endliche Wesen die so oft an die Grenze ihres Wissens gemahnt werden, nach Möglichkeit und Bedingungen der Allwissenheit fragen und auf unsere Frage Antwort hoffen. Wir können voraussehen, daß wir mit einem Postulat endigen werden, dessen Erfüllung wir nicht zu beschreiben verstehen, zufrieden, wenn die Ueberlegungen,

von denen wir ausgehen können, die unbekannte Erfüllung nicht als völlig widersinnigen Traum erscheinen lassen.

Man hat versucht, die Freiheit neuer Anfänge mit der Allwissenheit durch die Annahme vereinbar zu machen, auch die Zeit sei nur eine Form der Anschauung, in welcher uns die Welt erscheint, aber in welcher sie nicht ist. Diese Umkehrung der gewohnten Auffassung ist indessen nicht ebenso ausführbar, als die gleiche in Bezug auf den Raum; ihn konnte man aufgeben, weil noch immer eine vielfach gegliederte Welt intellectueller Wirklichkeit, uns deutlich an dem Beispiel unsers innern Lebens, zurückblieb; aber um zeitlich erscheinen zu können, setzt hierzu nicht jedes Ereigniß doch einen wirklichen Verlauf seiner Momente, oder doch wenigstens eine wirklich zeitliche Abfolge der Vorstellungen in uns voraus, durch die ihm die dann nur scheinbare Succession dieser Momente bestimmt würde?

Manches läßt sich gegen diesen natürlichen Einwurf entgegnen, ohne ihn doch zuletzt zu entkräften. Es ist wahr: eine leere Zeit, in welcher die Ereignisse verliefen oder ein Strom leerer Zeit, der selbst verflösse, könnte für den Lauf der Ereignisse weder eine richtungbestimmende noch eine erzeugende Bedingung sein. Nicht die fließenden Augenblicke könnten doch das Wirkliche mit sich führen, nicht sie die Auswahl dessen treffen, was dauern oder vergehen, nicht sie den Ort bestimmen, an dem jedes in ihren Strom eintreten solle. Nur durch die Stelle, die in dem Ganzen jedes Einzelne vermöge seines Sinnes, seiner Bedingtheit durch das Eine, seiner bedingenden Kraft gegen das Andere einnimmt, wird der Punkt seines Eintritts in die Zeit und seine Dauer in ihr bestimmt. Liegt nun dies eine Wesentliche des Geschehens, die Richtung die es nimmt und die Ordnung die es befolgt, nur in dem Bedingungsverbande des geschehenden Inhalts, so kann die leere Zeit ebenso wenig dazu dienen, aus diesem an sich zeitlosen Zusammenhange die Bewegung und Succession des Geschehens zu erzeugen. An dem Ende ihres Verlaufs ist jede Strecke der leeren Zeit vollkommen gleich ihrem Anfange; wie groß oder klein

man sie sich denken möge, Nichts ist durch ihren Ablauf geschehen, wodurch für den Eintritt eines begründeten Ereignisses nun eine genügendere Bedingung oder eine zwingendere Nothwendigkeit geschaffen wäre, als sie schon am Anfang dieses vergeblichen Zeitaufwandes bestand. Vermochten damals die Gründe, die in dem Zusammenhange des Inhalts lagen, die Verwirklichung des Ereignisses nicht zu erzwingen, so wird kein noch so langer Verlauf leerer Zeit hinreichen, diese mangelnde Triebkraft zu ersetzen. Solche Ueberlegungen begünstigen den Versuch, die wahre Wirklichkeit nur in der bedingenden Kraft zu suchen, die jedes Ereigniß auf seine Consequenz ausübt, die Zeit aber, die unserer Phantasie als die endlose Umfassungsform dieser Gliederung erscheint, als eine bloße Form der Auffassung anzusehen, in die sich nur für uns der zeitlose Zusammenhang des Weltinhaltes ausbreite. Und es ist möglich, bis zu einem gewissen Punkte, auch dieser ungewöhnlichen Denkweise Deutlichkeit zu geben. An sich ist Vergangenes Gegenwärtiges und Zukünftiges nicht zeitlich verschieden, sondern gleichzeitig, wenn wir zur Verständlichkeit diesen an sich unrichtigen Ausdruck zulassen wollen; Nichts verläuft in diesem Ganzen der Wirklichkeit; aber dies Ganze ist ein Ganzes einander bedingender Glieder, allenfalls einem Systeme von Wahrheiten vergleichbar, deren einfachste alle übrigen bedingen und ihnen, wie eine natürliche Symbolik uns hier sagen läßt, vorangehn, nicht der Zeit, sondern der Geltung nach; von ihnen aus geht die Reihe der Folgerungen nicht nur geradlinig weiter, sondern alle Sätze, die in gleichem Grade der Abhängigkeit von jenen Principien stehen, erscheinen als coordinirte, gleichwerthige und gleichzeitige. Die Wirklichkeit ist, wie wir wissen, kein System von Wahrheiten, und man wird das Unzulängliche des Vergleichs abrechnen müssen; aber in solchen Bedingungsverhältnissen ist sie allerdings gegliedert, daß jeder ihrer Theile sich eine unabsehbare Reihe von Gründen voraussetzt, eine gleiche Reihe von Folgen nach sich zieht und mit Unzähligem in gleicher Entfernung von den ersten Gründen oder von irgend einem Gliede des Ganzen sich befindet. Diese Glie-

derung ist es, die dem Erkennen in zeitlicher Succession anschaulich wird; die Bedingung dem Bedingten vorangehend, dieses nachfolgend, die nächstzusammengehörigen Gründe und Folgen in unmittelbarem Nacheinander, die entferntere Folge von ihrem mittelbaren Grunde durch eine Zeitstrecke geschieden, welche der Reihe nach von den vermittelnden Gliedern ausgefüllt wird, die bis zu ihr von jenem hinüberleiten. Und diese Gliederung erscheint so einem Erkennen, das nicht außerhalb ihrer stehend sie wie ein fremdes Spiel betrachtete; alle endlichen Wesen sind selbst Glieder dieser Reihe, und jedem erscheinen je nach seinem Platze in ihr seine eignen Voraussetzungen, so weit es sie kennt, als vergangene, seine Folgen, so weit es ihrer gewiß ist, als künftige; im Uebrigen als endlose Vergangenheit und Zukunft die Summe seiner unbekannten Ursachen und seiner unübersehbaren Wirkungen.

So weit erlaubte diese Ansicht eine Entwicklung, und sie ist in ihrem Rechte in Allem, was die Ordnung und den Zusammenhang des geschehenden Inhalts betrifft; allein, wenn sie vollkommen triftig das Bestehen einer unendlichen leeren Zeit leugnet, die ja eigentlich auch die natürliche Vorstellungsweise niemals so bestehen sondern unablässig vergehen und wieder entstehen läßt, so kann sie doch eben diesen unablässigen Verlauf, die zeitliche Folge der Ereignisse, durch keine Pein des Gedankens wirklich vermeiden. Nicht deshalb freilich scheitert sie, weil die Vorstellung dessen, was wir als Früheres denken, zeitlich in uns der Vorstellung dessen vorangehen müßte, was uns das Spätere scheint; im Gegentheil; nur ein Bewußtsein, das in einem völlig untheilbaren Acte beide zusammenfaßt, ist in der Lage, sie zu vergleichen und ihnen in der scheinbaren Ausdehnung der Zeit ihre verschiedenen Plätze anzuweisen; aber eben diese in sich untheilbaren Acte wiederholen sich doch und folgen aufeinander. In einem zeitlosen Zusammenhange an einen bestimmten Ort gestellt, würde jedes endliche Wesen stets denselben klaren oder dunklen Inhalt als seine Zukunft, denselben anderen als seine Vergangenheit vor sich sehen müssen; das Leben, das uns jene sich nach und nach lichten, diese allmählich verblassen

läßt, ist nicht ohne einen wirklichen Verlauf denkbar, der das Bewußtsein an dem Inhalt der Welt oder diesen an ihm vorüberführt oder beide zusammen sich verwandeln läßt.

Aber diese nothwendige Anerkennung des zeitlichen Verlaufs ist doch in uns mit dem lebhaften Gefühl verbunden, daß mit ihr nicht das letzte Wort ausgesprochen sein könne. Wir rufen so leicht aus: hin ist hin! sind wir der Schwere dieses Ausrufs uns vollkommen bewußt? Die reiche Vergangenheit, ist sie gar nicht? ganz aus dem Zusammenhange mit der Welt ausgebrochen und in keiner Weise für sie erhalten? und die Weltgeschichte wäre nur der unendlich schmale ewig wechselnde Lichtstreif der Gegenwart, schwebend zwischen einem Dunkel der Vergangenheit, die abgethan und gar Nichts mehr ist, und einem Dunkel der Zukunft, die auch Nichts ist? Und indem ich diese Fragen so ausdrücke, folge ich doch immer wieder schon dem Hange der Phantasie, der das Ungeheure zu mildern sucht, das sie enthalten. Denn diese beiden Abgründe der Dunkelheit, wie gestaltlos und leer auch immer, sie wären doch da; sie würden doch immer eine Umgebung bilden, die in ihrem unbekannten Innern noch eine Art Wohnstätte für das Nichtseiende darböte, wohin es verschwunden wäre oder woher es käme. Nun aber versuche man, auch diese Bilder zu entbehren und selbst die beiden Leeren nicht mehr mitzudenken, welche das Sein begrenzen, und man wird empfinden, wie unmöglich es uns ist, mit dem nackten Gegensatz von Sein und Nichtsein auszukommen, und wie unaustreiblich das Verlangen, auch Nichtseiendes irgendwie als wunderbaren Bestandtheil der Wirklichkeit ansehn zu dürfen. Deswegen sprechen wir von Fernen der Zukunft und der Vergangenheit, durch dies räumliche Bild das Bedürfniß befriedigend, Nichts völlig aus dem größeren Ganzen der Wirklichkeit entschlüpfen zu lassen, was der Gegenwart nicht angehört.

So wenig wir nun anzugeben wissen, wie der Verlauf der Zeit gemacht wird und wie der Zustand des einen Augenblickes aus Sein in Nichtsein übergeht, um dem des nächsten Augenblickes

Platz zu machen, ebenso wenig würden wir sagen können, wie nun umgekehrt diese Zusammenfassung des Verfließenden in eine gleichzeitige oder überzeitliche Wirklichkeit zu Stande kommt. Aber gewohnt, die Welt größer und reicher zu finden, als das Denken, das ihren wunderbaren Bau nachzubilden sucht, hege ich keinen Zweifel an der Erfüllung dieses Postulates, von der wir freilich nur in menschlich beschränkter Weise reden können. Für Gott besteht die Bedingung nicht, die uns im Ganzen der Welt an einen bestimmten Punkt fesselt, und Alles, was außer uns ist und geschieht, als vergangen oder künftig auf diesen Bereich unsers unmittelbaren Erlebens, unsere Gegenwart, beziehen läßt; nicht ein Glied selbst, sondern die umfassende Wesenheit des Ganzen, ist Gott jedem Theile dieser Wirklichkeit gleich nahe wie jedem andern, und obwohl seinem durchschauenden Wissen die inneren Beziehungen offen liegen, durch welche dieses Ganze sich in eine zeitliche Ordnung gliedern würde, so hat für ihn doch keiner ihrer einzelnen Punkte ausschließlich den specifischen Werth der Gegenwart; ihn besitzt für Gott das unendliche Ganze.

Und in dieser unzeitlichen Wirklichkeit endlich — um auf die Veranlassung dieser Betrachtung zurückzukommen — finden die freien Handlungen nicht minder ihre Stelle; nicht als nichtseiende und künftige, sondern als seiende. Denn obgleich durch Vergangenes nicht bedingt, hätten sie doch keinen Sinn, wenn sie nicht auf gegenwärtige Veranlassungen sich bezögen, die ihnen Zielpunkte gäben, und wenn sie nicht dadurch zur Wirklichkeit würden, daß sie Folgen hätten. Ihr Platz in jenem zeitlosen Sein ist daher zwar nicht durch Glieder, die ihnen als bedingende vorangingen, wohl aber durch solche bestimmt, die ihnen als bedingte folgen oder als coordinirte gleichstehn; und so mag die Allwissenheit das Freie nicht voraussehn als Etwas, das sein wird, sondern bemerken als ein Wirkliches, das in zeitlicher Erscheinung seinen Ort an einem bestimmten Punkt der Zukunft hat.

Die Unableitbarkeit des erfinderischen Gedankens, aus welchem die Formen der natürlichen Wirklichkeit, und wir können jetzt hinzufügen, auch die des geschichtlichen Weltlaufs entspringen, gaben wir zu vollständig zu, um einen erneuten Versuch in dieser Richtung zu wagen (I, 447). Aber von den Motiven, die überhaupt zu solchen Bestrebungen drängen, ist das eine für uns unwirksam geworden. Ein Reich ewiger Wahrheiten, formeller Nothwendigkeiten, abstracter Grundlinien aller spätern Wirklichkeit, geht uns nicht mehr als ein absolutes Prius in dem göttlichen Wesen so voran, daß die bunte farbenreiche Formenwelt des Wirklichen ihm gegenüber als ein gänzlich Neues, eine That der Freiheit erscheinen müßte, die in unberechenbaren Gestalten spielend sich diesem Fremden unterwürfe. Die ewigen Wahrheiten sind für uns nur die Verfahrungsweisen des Schaffens selbst; nicht vor ihm, sondern nach ihm bestehen sie als Gesetze, denen die Erzeugnisse der schöpferischen Thätigkeit unterthan erscheinen. Und zwar holen wir jetzt im Vorbeigehen eine genauere Bestimmung nach, die wir oben der Deutlichkeit opferten. Nicht unmittelbar kann eigentlich ein Gesetz oder kann die Summe der ewigen Wahrheiten als Verfahrungsweise irgend einer Macht gelten; denn Wahrheiten und Gesetze bestimmen nur das gegenseitige Verhalten der verschiedenen Thaten einer Kraft, aber sie geben den Inhalt selbst nicht, der in diese Verschiedenheiten zerfallen kann. Erst wenn die Macht dadurch, daß sie Bestimmtes, Dies und kein Anderes erzeugt, einen concreten Inhalt hat, nennen die Gesetze die Bedingungen der Abänderung dieser ihrer lebendigen Thätigkeit. Ist daher allerdings aus den allgemeinen nothwendigen Wahrheiten der Grund nicht ableitbar, warum diese, nicht eine andere Wirklichkeit besteht, so ist anderseits dieser Versuch für uns auch keine Aufgabe mehr: die Richtung der ewigen Macht, welche zu dieser bestehenden Formenwelt führte, ist vielmehr die ursprüngliche erste und einzige Wirklichkeit, und indem oder nachdem sie wirkt, erscheint sie dem Denken, das selbst als ihr Erzeugniß in sie eingeschlossen ist, unter dem doppelten

Gesichtspunkte eines lebendigen Schaffens nach bestimmter Richtung und einer Thätigkeit, die in ihrem Verfahren allgemeinen Gesetzen folgt; nun erst ist dem Denken die Veranlassung gegeben, auch von anderen Richtungen jenes Schaffens zu träumen, die *nicht* sind, und welche überhaupt nur denken zu können bereits auf der Wirklichkeit der Richtung, welche *ist*, und auf der inneren Gesetzlichkeit beruht, welche die schaffende Kraft in ihr befolgt.

Vollkommenen Abschluß gewährt jedoch diese Betrachtung nicht. Selbst unter der Voraussetzung, daß es sich nur um eine natürliche Weltordnung handelte und von einer Welt der Werthe und des Guten keine Rechenschaft zu geben wäre, würde sie doch nur befriedigen, wenn einleuchtend zu machen wäre, wie aus dem Inhalt, den die schaffende Kraft zu verwirklichen strebt, die Summe der ewigen Wahrheiten als eine Abstraction folgt, welche das allgemeine, in Erzeugung aller Theile *dieses* Inhalts selbstverständliche Verfahren der Kraft aussondert. Es ist keine Hoffnung auf eine solche Leistung vorhanden. Zwar wird man mit Recht eine Schwierigkeit hervorheben, welche sie für *uns* unmöglich machte, auch wenn der nachzuweisende Zusammenhang an sich bestände: wir kennen nur einen sehr geringen Theil der Wirklichkeit, nur die irdische Natur; nicht die Formen des Daseins und Geschehens, welche anderswo bestehen, nicht den Zusammenhang zwischen ihnen und unserem Erfahrungskreise; wir können also die Tendenz der schöpferischen Kraft, den erfinderischen gestaltenden Gedanken, dem sie folgt, gar nicht in *einem* Begriffe fassen, welcher ihn vollständig, erschöpfend und ohne Einseitigkeit bezeichnete; unmöglich ist es uns deshalb, aus der fragmentarischen Ansicht, die uns allein von dem Zusammenhang und dem Sinn der Natur gegeben ist, die allgemeinen Gesetze ihres Verfahrens ebenso abzuleiten, wie sie aus dem vollständigen Inhalte der schaffenden Idee für den, welcher diese kännte, als abstracter Ausdruck ihres Wirkens hervorgehen würden. Ich zweifle nun nicht daran, daß eine so allesumfassende Kenntniß des Naturzusammenhanges eine Menge unserer gewöhnlich eingenommenen Gesichtspunkte zu ver-

lassen nöthigen, viele Räthsel zum Verschwinden bringen, manche Fragen ganz umgestalten würde; allein die schwierige Ueberlegung, ob sie auch jene ihr zugetraute Leistung ermöglichen werde, darf ich mir ersparen, weil ich mit dem Leser die Ueberzeugung zu theilen hoffe, daß eben diese schrankenlose Einsicht in die Natur die Ungültigkeit jener Voraussetzung zeigen würde; es würde sich finden, daß eine bloße Gestaltungskraft in der Welt nicht wirkt, sondern daß der erfinderische Gedanke, der ihre Formen bestimmt, in unauflöslicher Verkettung mit dem Reiche der Werthbestimmungen und des Guten steht. Die geringere Frage, wie die allgemeinen Gesetze mit dem formgebenden Gedanken zusammenhängen, geht daher in der höheren unter, in welcher Beziehung beide zu dem ewig Werthvollen stehen.

Der religiöse Glaube pflegt ein höchstes Gut als den leitenden Zweck, eine freie schöpferische Phantasie Gottes als das Mittel, dem Zwecke Wirklichkeit zu geben, die ewige Wahrheit als das Gesetz zu betrachten, nach welchem diese Phantasie und die von ihr geschaffenen Erzeugnisse wirken. Böte uns nun die Welt den unzweideutigen Anblick einer mangellosen Uebereinstimmung dieser drei Principien, so könnte man den Versuch ihrer Vereinigung für ausführbar halten. Zwar die schöpferische Phantasie würde man nie eigentlich aus dem höchsten Gut ableiten können; denn kein Zweck, abgesondert für sich betrachtet, bestimmt mehr als gewisse allgemeine Forderungen, die durch mancherlei Mittel erfüllbar erscheinen; und ebensowenig möchte die Ableitung der Gesetze aus der Richtung gelingen, welche jene Phantasie genommen hätte. Aber es wäre vielleicht erweisbar, daß ebenso wie die Macht nicht an sich, sondern nur als wirksam nach bestimmter Richtung denkbar ist, so auch das Gute, in seiner Allgemeinheit gedacht, nur eine spätere Abstraction aus einem bestimmten geformten Guten sei, welches dann nicht als ein gestaltloser, die Art seiner Ausführung noch erwartender Zweck der kommenden Wirklichkeit gegenüberstände, sondern unmittelbar identisch wäre mit dem, was wir die Richtung der schöpferischen Phantasie

nannten. Nur Eines wäre dann: nur die eine wirkliche Macht, die uns unter dem dreigestaltigen Bilde eines zu verwirklichenden Zweckes erschiene: zuerst ein gewollter bestimmter Werth, um dieser Bestimmtheit willen eine geformte und sich formende Wirklichkeit, endlich in diesem Wirken eine ewige Gesetzlichkeit zu sein.

Ehe ich dieser Auffassung, in welcher ich meinen philosophischen Glauben ausdrücke, die letzte Erläuterung gebe, die ich ihr geben kann, hebe ich das entscheidende vollkommen unübersteigliche Hinderniß hervor, welches ihre wissenschaftliche Durchführung hindert: das Dasein des Uebels und des Bösen in der Natur und in der Geschichte. Es ist ganz nutzlos, die verschiedenen Versuche zur Lösung dieser Frage zu zergliedern: den rettenden Gedanken hat hier Niemand gefunden, und ich weiß ihn auch nicht. Man mag sagen, daß nur im Kleinen das Uebel sich zeige, für die Ansicht des großen Ganzen verschwinde; aber was hilft ein Trost, dessen Kraft von der Anordnung der Periode abhängt? denn was wird aus ihm, wenn wir ihn umkehren: im Großen zwar ist Harmonie, aber näher betrachtet die Welt voll Elend? Wer das Uebel als Mittel göttlicher Erziehung rechtfertigt, denkt nicht an die Leiden der Thierwelt, nicht an die unbegreifliche Verkümmerung so vieles geistigen Lebens in der Geschichte, und beschränkt Gottes Allmacht; denn jede Erziehung wendet Uebel nur an, weil es anders nicht geht. Wer endlich diese Beschränkung nicht verstohlen, sondern offen zugibt, mit Leibnitz in jedem unvermeidlichen Zwiespalt zwischen der Allmacht Gottes und seiner Güte für die letztere sich entscheiden zu müssen glaubt und das Uebel aus den Schranken erklärt, welche die unvordenkliche Nothwendigkeit der ewigen Wahrheiten auch der freien Schöpferthätigkeit Gottes entgegensetze, auch der befriedigt uns nicht. Denn es ist die unerweislichste aller Behauptungen, daß an dem Uebel in der Welt die Gültigkeit der ewigen Wahrheiten Schuld sei; für jeden unbefangenen Blick auf die Natur hängt es im Gegentheil von den bestimmten Einrichtungen der Wirklichkeit ab, neben denen auf Grund derselben ewigen Wahr-

heiten auch andere Einrichtungen denkbar sind. Hält man jene Trennung, die wir nicht zugeben, zwischen den nothwendigen Gesetzen und der schöpferischen Freiheit Gottes fest, so gehört für uns zweifellos das Uebel zu demjenigen, was nicht sein mußte, sondern durch die Freiheit geschaffen ist. Aendern wir daher jenen Leibnitzischen Kanon ein wenig: wo ein unvereinbarer Widerspruch zwischen Gottes Güte und seiner Allmacht vorliegt, entscheiden wir uns dafür, daß unsere menschliche Weisheit zu Ende ist, und daß wir die Lösung nicht begreifen, an die wir glauben.

Es ist wohl unrecht gewesen, daß ich damals, als ich zuerst diese Betrachtungen der Theilnahme der Leser anbot, mit so kurzen Worten, obgleich sie mir nachdrücklich genug schienen, über diese unausfüllbare Lücke unserer Weltansicht hinweggegangen bin. Nicht die Hoffnung, sie nun dennoch ausfüllen zu können, bewegt mich zu den folgenden Aeußerungen, sondern der Wunsch, keinen Zweifel über den Sinn und Zweck aller der Ueberlegungen zu lassen, in die man so freundlich gewesen ist mir bis hierher zu folgen. Ich habe nie die Zuversicht genährt, die Speculation besitze geheimnißvolle Hülfsmittel, sich vor den Beginn aller Wirklichkeit zu stellen, ihrer Entstehung zuzusehen und die nothwendige Richtung ihrer Bewegung vorauszubestimmen; nur nachdem diese wunderbare Welt ist und wir in ihr, schien mir die Philosophie die menschliche Bemühung zu sein, in rückläufiger Bemühung die Thatsachen der äußern und der innern Erfahrung so weit in Zusammenhang zu setzen, als es unsere gegenwärtige Stellung in der Welt möglich macht. Ich bekenne mich vollkommen der altväterischen Ueberzeugung schuldig, nicht nur daß unser Wissen Stückwerk ist, sondern auch, daß es Wege gibt uns zur Klarheit zu führen, die uns noch verborgen sind; nicht eine große kosmische sondern die bescheidene terrestrische Aufgabe hat unsere Philosophie, das Bild der Welt so zu construiren, wie es sich auf die Ebene unserer

irdischen Existenz projiciren läßt. Ich könnte nun dies Gleichniß ausbeuten und auf die reicheren Dimensionen der wahrhaften Wirklichkeit mich berufen, die in ihr zur Deckung zu bringen erlauben, was für unsere Ansicht ewig auseinander fallen wird, die höchste Güte und das Dasein des Uebels; aber mit diesem Spiel von Worten würde ich doch nur das Geständniß verhüllen, das wir unumwunden aussprechen müssen, das Geständniß, daß wir nicht einmal die Richtung zu ahnen vermögen, in welcher die unbekannte Versöhnung dieses Zwiespaltes zu suchen wäre.

Wenn ich dennoch die Zuversicht auf das Vorhandensein der Lösung festhalte, die wir nicht kennen, so spreche ich nicht eine lehrhafte Behauptung aus, die ich mit irgend welchen theoretischen Mitteln zu stützen wüßte, sondern nur die Losung zu einem Kampfe, an dem ich meine Leser zu Theilnehmern wünsche, dem Kampfe gegen die zuversichtlichen Ansichten, die den Glauben ärmer aber das Wissen wahrlich nicht reicher machen. Denn den Lauf der Welt als die Entwicklung einer blinden Macht zu betrachten, die ohne Einsicht und Freiheit und ohne Theilnahme für Gut und Böse nach allgemeinen Gesetzen sich fortbewegt: sollen wir diese unberechtigte Verallgemeinerung einer in ihren Grenzen triftigen Auffassung für die höhere Wahrheit halten? und ist sie nicht vielmehr die unbefriedigende Auskunft, auf die der ermüdende Gedanke sich in jedem Augenblicke zurückziehen kann, wenn er sein unerreichbares aber darum nicht minder sicheres Ziel aufgibt? Alles aber, was gut und schön und heilig ist: wird die Entstehung dieses Lichten aus dem Dunkel blinder Entwicklung wirklich begreiflicher, als für uns der Schatten des Uebels in der Welt ist, die *wir* dem Lichte zu danken glauben?

Wenn wir auf die Thatsachen zurückgehen, die uns zur Bildung der Begriffe des *Guten* und des *Gutes* veranlassen, so finden wir, daß unser Gewissen bestimmte Formen des Wollens und der Gesinnung billigt und gebietet: als so gebilligte heißen

sie gut; daß unser Gefühl ferner Gegenstände und ihre Eindrücke auf uns als förderlich und angenehm empfindet: als so förderliche heißen sie Güter, wenn sie einem beständigen und allgemeinen Bedürfniß unserer Natur, nützlich aber, so weit sie nur einem einzelnen Zweck von dahingestellt gelassener Bedeutung für das Ganze unserer Bestimmung entgegenkommen. Gewissen und Gefühl theilen durch ihre unbeweisbaren und nicht abzuändernden Aussprüche diese Werthe unmittelbar sehr Verschiedenem zu; die Gleichartigkeit derselben drängt uns anderseits, in diesem Verschiedenen dennoch gleichartige Gründe zu suchen, durch welche sie verdient werden. Dieser Weg der Abstraction führt dahin, aus der Vergleichung des Einzelnen die allgemeine Bedingung zu finden, unter der es irgendwelchem Inhalt zukommt, gut nützlich oder schön zu sein. Das Ende dieses Weges aber stellt man sich zweifach vor. Entweder findet sich als solche Bedingung nur eine allgemeine formale Beziehung, die in dieser ihrer Allgemeinheit gar nicht, sondern nur in einer der einzelnen Formen Wirklichkeit hat, aus denen man sie abstrahirte; oder man hofft, ein Allgemeines zu erreichen, welches auch in dieser Allgemeinheit wirklich sei und zwar das *sei*, was es an dem einzelnen Wirklichen als Eigenschaft bedeutet.

In Bezug auf das Nützliche und das Angenehme glauben wir Alle uns in dem ersten Falle zu befinden, und das Nützliche *an sich* oder das Angenehme *an sich* zu suchen, liegt nicht mehr so in dem wissenschaftlichen Geschmack unserer Zeit, wie es wohl in dem des Alterthums lag. Wir bescheiden uns, von beiden nur Allgemeinbegriffe finden zu können, die das nicht an sich sind, was sie an Anderem bedeuten. Denn wie im Allgemeinen kein Begriff das ist, was er bezeichnet, der des Rothen nicht roth, der des Süßen nicht süß, so sind auch die Inhalte der Allgemeinbegriffe des Nützlichen und Angenehmen nicht selbst angenehm oder nützlich, sondern sie sind Bedingungen, unter denen *an einem Andern*, nämlich an dem einzelnen Wirklichen, welches diese Bedingungen erfüllt, Annehmlichkeit oder

Nützlichkeit als Prädicate auftreten. Das Schöne an sich dagegen und das Gute an sich sind noch immer Zielpunkte, ja Ausgangspunkte vielfacher Speculationen. In diesen beiden Fällen sucht man in dem Allgemeinen nicht nur Bedingungen, unter denen ein Anderes, welches sie erfüllt, schön oder gut sei, sondern man hofft ein solches finden zu können, welches an sich die Schönheit oder Güte sei, die wir ursprünglich nur als Eigenschaft an dem Einzelnen kennen. Ich überlasse das Schöne dem Nachdenken des Lesers und verfolge nur die Frage, ob und wie die eigenthümliche Natur des Guten diese im Allgemeinen nicht ausführbare Aufgabe erfüllbar macht.

Gut sind nicht die Handlungen als geschehende Ereignisse, nicht ihre Erfolge als gestiftete Thatsachen, sondern nur der Wille, der sie erzeugt. Auch er nicht als bloß vollbringender Trieb, sondern als Ausfluß einer Gesinnung, die nicht nur Wissen um ein Gebot, sondern Uebereinstimmung mit ihm, und nicht, wie die Folgsamkeit einer Naturkraft gegen ihr Gesetz, nur thatsächliche Uebereinstimmung mit ihm, sondern Unterwerfung mit der Möglichkeit der Nichtunterwerfung ist. Und nicht nur als Möglichkeit muß der Ungehorsam der Einsicht vorschweben, sondern durch eignen Werth, den er dem Werthe der Gebote entgegensetzt, dem Willen zur Unterwerfung Widerstand leisten. Werthe aber bestehen nur für den Fühlenden; was auch immer von einer gleichgültigen und leidlosen Intelligenz und einem durch sie geleiteten Willen ausginge, es würde keine sittliche Beurtheilung auf sich ziehen. Und endlich selbst die Gesinnung dessen würden wir noch nicht gut nennen, der durch eine Wahl ohne Opfer nur den größeren Werth, der für ihn der größere wäre, dem kleineren vorzöge; das vielmehr, was für den fühlenden Geist der dringendste und nächste Werth ist, muß einem Andern aufgeopfert werden, das für ihn ein solcher nicht ist: das eigne Wohl dem Inhalte des erkannten Gebotes.

Von hier scheidet sich unser Weg von dem der verbreitetsten Meinung, mit welchem er bisher in dieser flüchtigen Erinnerung

an bekannte Gesichtspunkte wohl zusammenging. Denn denen stimmen wir, wie wir längst eingestanden, nicht bei, die nun doch wieder diesen höhern Werth in einer Idee des Guten suchen, welche irgend ein formelles Verhältniß der Willen zu einander oder die Verwirklichung eines irgendwie gestalteten Thatbestandes als schlechthin verbindliche Pflicht zu erfüllen oder als höchstes Gut zu erstreben gebiete. Kein noch so tiefsinniges Verhältniß zwischen Zuständen und Ereignissen, die nur geschähen, ohne daß ihre Harmonie von irgend Jemand genossen würde, ist an sich ein Gut, und kein Wille wird dadurch gut, daß er mit dem Bewußtsein der völligen Unfruchtbarkeit der Herstellung solcher Verhältnisse sich dennoch ihr widmet. Soll die Gesinnung das eigne Wohl einem Andern nachsetzen, so kann dies Andere nur in fremdem Glück gefunden werden, und sie ist gut nur durch diesen Beweggrund ihrer Hingabe. Gutes und Güter bestehen nicht als Güter und Gutes außerhalb des fühlenden wollenden und wissenden Geistes; sie haben nur als seine lebendigen Bewegungen Wirklichkeit. Das Gut an sich ist die genossene Seligkeit; die Güter, die wir so nennen, sind Mittel zu diesem Gut, aber nicht selbst das Gut, ehe sie in ihren Genuß verwandelt sind; gut aber ist nur die lebendige Liebe, welche die Seligkeit Anderer will. Und *sie* ist eben das *Gute an sich*, das wir suchen; sie, indem sie Wirklichkeit hat als eine Bewegung des ganzen lebendigen Geistes, welche sich selbst weiß sich fühlt und sich will, ist eben deswegen nicht nur eine formale allgemeine Bedingung, unter der irgend einem Andern, das sie erfüllte, zukäme gut zu sein, ohne daß sie selbst es wäre; sondern sie ist das Einzige, das in eigentlichem Sinne diesen Werth hat oder dieser Werth *ist*, und alles Andere, Entschlüsse Gesinnungen Handlungen und besondere Richtungen des Willens, alles Dies trägt nur abgeleiteter Weise mit ihr denselben Namen des Guten. Wir, die endlichen Wesen, in einer Welt befaßt, deren Plan unserer Einsicht nicht offen liegt, können die wohlwollende Liebe nicht unmittelbar in der Hoffnung wirken lassen, daß jede Richtung, die unsere mangelhafte Voraussicht ihr

gäbe, zu dem Gute führen würde, das sie erstrebt; uns hält unser Gewissen in einer Mehrzahl sittlicher Gebote die allgemeinen Gesetze vor, nach denen geleitet unser Handeln unter den verschiedenartigen Veranlassungen, die ihm gegeben werden, des rechten Weges sicher ist: dem göttlichen Wesen steht nicht in gleicher Weise ein an sich Gutes als ein auch ihm geltendes Gebot gegenüber. Keinerlei wesenlose unwirkliche und dennoch an sich ewig gültige Nothwendigkeit, weder ein Reich der Wahrheiten noch ein Reich der Werthe, ist früher als das erste Wirkliche, sondern das Wirkliche, welches die lebendige Liebe ist, entfaltet sich in die Eine Bewegung, die dem endlichen Erkennen sich in die drei Seitenkräfte des Guten, welches ihr Ziel ist, des Gestaltungstriebes, der es verwirklicht, und der Gesetzlichkeit zerlegt, mit welcher dieser die Richtung nach seinem Zwecke innehält.

Indem ich jetzt zum letzten Male zu diesem Gedanken zurückkehre, der diesen Schlußbetrachtungen von Anfang an vorschwebte, erinnere ich an das damals gethane Geständniß seiner wissenschaftlichen Undurchführbarkeit (III, 462 ff.) Mancherlei Versuche, achtbar in ihrem Bestreben und im Einzelnen nicht ohne manche schöne Frucht der Aufklärung und Sicherung unserer Ahnungen, bestätigen im Allgemeinen diese Grenzen unsers Vermögens. Am befriedigendsten wird es verhältnißmäßig der christlichen Ethik gelingen, die einzelnen sittlichen Ideen als die verschiedenen Formen darzustellen, welche die thätige Liebe ihrem Verhalten vorzeichnen muß. Sie wird zeigen können, daß alle die strengeren, scheinbar erhabeneren Gestalten des Sittlichen, welche der Heroismus des Heidenthums, die Seligkeit verschmähend, hervorhob, dennoch Nichts sind gegen die Milde der Liebe und Nichts, ohne in ihr zu wurzeln; daß alle Gebote, welche, durch die Bestimmtheit ihres Inhalts und durch die Leichtigkeit, sich in eine Reihe scharfumschriebener Consequenzen zu gliedern, unsere Aufmerksamkeit wissenschaftlich mehr auf sich ziehen, gleichwohl nur einen Mechanismus bilden, den das unmittelbar gestaltlosere und wie träumend erscheinende Princip der Liebe zu seiner

eignen Entfaltung erfindet. Viel geringer wird dagegen stets die Ueberzeugungskraft der Versuche sein, die bestehende Wirklichkeit aus demselben Principe zu deuten. Keiner von ihnen hat vor Allem, um nur überhaupt einen Ausdruck für das zu finden, was er meint, vermeiden können, in der Bezeichnung der Aufgaben und Bedürfnisse der ewigen Liebe, die aller Welt Ursprung sein soll, die Analogien des menschlichen Seelenlebens in einer Ausdehnung zu benutzen, welche dem wissenschaftlichen Geschmacke nothwendig mißfallen muß. Nur ungern können wir den Kern unserer Ueberzeugung, dessen wir in seiner Einfachheit sicher sind, zu einem System entwickelt sehen, falls dieses den Ursprung der Dinge durch Vorstellungen erläutern muß, deren Sinn erst aus viel später im Laufe der zu erklärenden Welt sich einfindenden Beziehungspunkten deutlich wird, und deren bildlichen Ausdruck auf die mit Recht in diesem Fall zulässige eigentliche Bedeutung zurückzuführen eine kaum zu Ende zu bringende Aufgabe sein würde. Diese allgemeine Unsicherheit wird gesteigert durch das häufige Bestreben, aus einzelnen Antrieben, welche man in der Natur des höchsten Princips zu entdecken glaubt, einzelne Formen der Wirklichkeit unmittelbar abzuleiten. Welches auch die Welt sein mag, in welcher die erschaffende Liebe sich äußert: gewiß ist sie doch von ihr als ein Ganzes entworfen; von dem Ganzen des Idealbildes, welches die schaffende Liebe sich vorzeichnet, empfängt das Ganze der Natur und der Geschichte das Ganze seiner Aufgaben und vollzieht sie durch die Mittel eines zusammenhängenden Verwirklichungshaushaltes. Darauf müßte die Mühe der Ableitung gerichtet sein, aus dem Begriffe der höchsten Liebe zuerst das Dasein eines allgemeinen Mechanismus in dem Hergang aller Dinge, und dann aus dem Gesammtinhalt dessen, was die Liebe will, die bestimmte Form dieses Mechanismus zu entwickeln, welche der Erzeugung aller Wirklichkeiten mit immer gleicher Treue und beständiger Gesetzlichkeit genügt. Schwerlich ist die Lösung dieser Aufgabe, wie wir früher schon erwähnten, in der Form einer vom Princip beginnenden Deduction, sie wird

nur in bescheidenerem Maße als Zurückdeutung des erfahrungsmäßig gefundenen Thatbestandes möglich sein. Denn weder für Natur noch für Geschichte besitzen wir diejenige Vollständigkeit der Kenntniß, welche uns das Ganze des göttlichen Weltplanes zu errathen verstattete; die Versuche, ihn aus der dürftigen irdischen Erfahrung zu bestimmen, verrathen nur zu sehr die Ungunst unseres Standpunktes, der mit der ganzen Einseitigkeit seiner beschränkten Aussicht sich für den höchsten Gipfel, vor dem die Welt offen läge, ausgeben möchte. Dieser Mangel an Ueberblick läßt jene Versuche zu oft in der Abschätzung der Wichtigkeit ihrer einzelnen Gegenstände irren; sie stellen als unmittelbare Ziele der schaffenden Idee dar, was für eine empirische Kenntniß der Dinge nur eine sehr beiläufige Folge allgemeiner Gesetze ist, und so gerathen sie in beständige Mißverhältnisse zu der Naturwissenschaft, die ihr immerhin weniger hochgelegenes Gebiet mit unvergleichlich größerer Energie des genauen Wissens beherrscht.

Aber nicht nur die verschiedenen sittlichen Ideen und die Formen der Wirklichkeit, auch die ewigen Wahrheiten vielmehr, die Summe dessen, was uns als denknothwendig und nicht anders sein könnend erscheint, müßte aus demselben Grunde der ewigen Liebe erklärt werden. Schiene mir die wissenschaftliche Lösung dieser Aufgabe möglich, so würde ich alle Kraft an ihre Ausführung setzen; denn erst dann würde ich den vollen Beweis für meinen Glauben gegeben haben, daß die Gültigkeit des Mechanismus schrankenlos, aber seine Bedeutung überall eine untergeordnete ist. Ich würde nachzuweisen haben, wie die Thatsache, daß es überhaupt Wahrheit gibt, für sich unverständlich und nur begreiflich ist in einer Welt, deren ganze Natur von dem Princip des Guten abhängt, das wir in der lebendigen Liebe kennen lernten, und ich würde nicht weniger hervorzuheben haben, wie es dieser Liebe wesentlich und gleichsam nur die erste ihrer Schöpfungen ist, eine allgemeine Ordnung und Gesetzlichkeit zu gründen, innerhalb deren mannigfaches Einzelne, vergleichbares Wesens, zu ineinandergreifenden Wechselwirkungen verbindbar wird. Läge der

Welt nicht dies ewig Werthvollste und Heilige der Liebe zu Grunde, und wäre dann eine Welt noch denkbar, von der wir reden könnten, so würde diese mir scheinen auch ohne Wahrheit und Gesetzlichkeit auskommen und das sein zu können, was sie etwa wäre. Ich würde ferner erinnern müssen, daß der festeste Pfeiler aller Wahrheit, das Gesetz der Identität, uns freilich, die wir seiner in der Verwicklung der letzten widerspruchsreichen Erscheinungen der Wirklichkeit uns als eines rettenden Haltes bewußt werden, leicht als eine durch sich grundlos geltende Wahrheit vorkommt; daß aber auch sein Inhalt doch nur die formale Abspiegelung der inhaltvollen Treue gegen sich selbst ist, deren unmittelbaren Zusammenhang mit dem höchsten Werthe des Guten wir wieder sehr wohl empfinden, wenn wir von Gott die ewige Identität mit sich selbst nicht bloß als logische Vollkommenheit seines Begriffs, sondern als ethische Vollkommenheit seines Wesens voraussetzen. Ich würde dann zu zeigen haben, was es heiße, daß es etwas gibt, was wir zureichenden Grund und ursächliche Verknüpfung nennen; wie unvordenklich uns auch beide erscheinen mögen, ebenso unmittelbar sind wir uns doch auch dessen bewußt, daß die Welt sinnlos sein würde, in welcher Eins das Andere begründete oder hervorbrächte, nur damit dies so sei und geschehe. Wenn die Naturen der Dinge so sind, daß zwei sich durch irgend eine Beziehung zu dem vollständigen Grunde eines Dritten zusammenthun können, so ist auch dies Wunder mir nur in einer Welt verständlich, in der es nicht bloß auf Geschehen, sondern auf Thaten abgesehen ist, deren Absichten Erfolge haben sollen, und deren Freiheit ausnahmslose Gesetzlichkeit sowohl, als Fruchtbarkeit in Erzeugung neuer Ergebnisse in der Welt der Dinge voraussetzt, die dieser Freiheit als Zielpunkte und Gegenstände ihres Strebens dienen. Von dieser Betrachtung der metaphysischen Grundsätze alles unsers Erkennens würden wir selbst zu den mathematischen Wahrheiten und ihrer Geltung in der Wirklichkeit überzugehen haben. Wir würden zwar nicht den guten Geschmack dadurch beleidigen, daß wir

mathematiſche Sätze unmittelbar aus anderen Principien als den einheimiſchen Grundvorſtellungen der Mathematik abzuleiten ſuchten; aber von jenen Grundvorſtellungen ſelbſt, denen der Größe, der Wiederholbarkeit des Gleichen, der Einheit, Vielheit, Vereinbarkeit und Theilbarkeit würden wir zu zeigen haben, daß die Thatſache ihrer Denkbarkeit doch nicht bloße grundloſe Thatſache, ſondern weſentliche Vorausſetzung der Ordnung iſt, welche als höchſtes Princp das Gute der Welt auferlegt, ein anderes Princip, wenn wir der Deutlichkeit halber dieſen leeren Gedanken äußern ſollen, ihr nicht in gleicher Weiſe auferlegen würde. Die Herrſchaft der mathematiſchen Wahrheit über die Wirklichkeit aber würden wir mit dem Hinweiſe zu berühren haben, daß nur einer Periode noch unvollkommener Durcharbeitung der mechaniſchen Wiſſenſchaft die Geſetzlichkeit der Natur von einer ganz beſondern Art zu ſein ſchien, nur erkennbar durch zauberhafte Zwangsmaßregeln einer formelreichen und auf einfache Begriffe nicht zurückzuführenden Rechenkunſt; je weiter die Mechanik fortſchreitet, um ſo mehr ſehen wir ihre allgemeinſten Ergebniſſe wieder die Form von Sätzen annehmen, deren leichtverſtändlicher Sinn, da er überall das Einfachſte und Vernünftigſte als das Geſetz des Geſchehens bezeichnet, in Begriffen ausdrückbar wird und der mathematiſchen Einkleidung nur bedarf, um die Bedeutung dieſer Begriffe mit den genauen Maßbeſtimmungen in Zuſammenhang zu ſetzen, die ſie in der Anwendung auf das Wirkliche erfordern. So kann denn auch die Zeit noch kommen, wo dieſe ſo vereinfachten Grundſätze aller Mechanik ſich näher an das höchſte Princip anſchließen und als letzte formelle Ausläufer des Guten deuten laſſen werden, welches aller Welt Anfang und Ziel iſt.

Vieles ließe ſich wohl hierüber noch reden; aber ich will von dem Leſer nicht mit der Täuſchung ſcheiden, als behielte ich über dieſe Fragen eine große Weisheit zurück. Im Gegentheil, welche weitere Ausführung wir auch dieſen Gedanken zu geben verſuchten, ſie würde uns nicht befriedigen, ſondern in

ihrer unvermeidlichen Unfertigkeit nur dem Vorwurf einer sentimentalen Spielerei ausgesetzt sein. Ich theile vollkommen den wissenschaftlichen Geschmack, aus dem dieser Vorwurf entspringen würde, und wie ich mich überall in diesen Betrachtungen mit der Erörterung der begrifflichen Principien begnügt habe, die zur Beurtheilung unserer Zweifel dienen können, in die weiten Regionen dagegen nie eingegangen bin, die sich nur durch Ahnungen einer dichterischen Phantasie bis jetzt erfüllen lassen, so mag es auch hier genügen, den Glauben an ein Ziel noch einmal auszusprechen, von dessen Berührung uns eine unausfüllbare Kluft zurückhält.

Selten haben wir nach langer Wanderung die Genugthuung, uns sagen zu dürfen, daß wir keinem Gipfel vorbeigegangen sind, der eine Aussicht versprach, jeden von seiner günstigsten Seite betreten, und nie durch kleine Reize an eine Stelle länger als billig gefesselt, die bedeutungsvollere Fernsicht einer benachbarten aufzusuchen versäumt haben. Noch weniger wird es uns gelingen, die mannigfachen Stimmungen und Gedanken, die uns im Laufe des Wegs entstanden, zu einem einfachen Erinnerungsbilde zusammenzufassen, ohne in ihm Vieles von dem wieder aufgeben zu müssen, was in seiner lebendigen individuellen Färbung uns anzog und fesselte. Ich fühle jene Selbstvorwürfe und diese Schwierigkeit, indem ich von einer Arbeit scheide, deren wesentlichen Sinn ich gern, unbelastet von den Einzelerörterungen, in welche sie einging, noch einmal ausdrücken zu können wünschte. Es würde vergebens sein, dies anders als dadurch zu versuchen, daß ich die leitende wissenschaftliche Gesinnung noch einmal hervorhebe, die dem Ganzen zu Grunde lag: den Streit einerseits gegen alle Verehrung leerer Formen und gegen die Werthüberhöhung dessen, was nur Voraussetzung oder Folge, Mittel oder Erscheinungsweise des wahrhaft Werthvollen Lebendigen und Wesenhaften ist; und damit verschwistert den andern Streit gegen

jede Schwärmerei, welche das Höchste in anderer Weise lieber wirksam sehen möchte, als in der, die es sich selbst gewählt, oder die es auf kürzerem Wege erreichbar glaubt, als auf dem Umwege formaler Gesetzlichkeit, in welche es selbst sich dahingegeben hat.

Aus dieser Gesinnung entsprang die Achtung vor dem wissenschaftlichen Werth mechanischer Forschung in Natur und Geschichte, aus ihr zugleich die hartnäckige Ablehnung, in allem Mechanismus mehr zu sehen, als die im Denken isolirbare Form des Verfahrens, die das höchste Wirkliche der lebendigen Entwicklung seines durch sie allein nie erschöpfbaren Inhaltes gibt. Und nicht gegen die materialistischen Ansichten allein galt uns dieser Kampf, sondern ebenso sehr gegen jenen Idealismus, der ihnen gegenüber die bessere Sache zu verfechten glaubt. Es schien uns völlig gleichgültig, ob der wesentlichste Kern der Wirklichkeit, aus dem alles Andere wie selbstverständliches Nebenwerk hervorsprießen soll, in seelenlosen Atomen blinden Kräften und mathematischen Gesetzen des Wirkens, oder ob er in denknothwendigen Begriffen irgendwelcher Art, in relativen oder absoluten Ideen und den Gaukeleien ihrer dialektischen Bewegungen, gesucht wird. Alle diese Ansichten würdigen ganz gleichmäßig die Natur und die Geschichte dazu herab, Darstellungen des unbedingt Gleichgültigen und Werthlosen zu sein, dessen Vorhandensein in der Welt des Denkbaren nur begreiflich ist, wenn es als der letzte formelle Widerschein des lebendigen Geistes und seiner lebendigen Thätigkeit gedacht wird.

Und wie in der Erkenntniß, so schien es uns im Leben die Summe der Weisheit, das Geringe nicht zu vernachlässigen, aber es nicht für groß auszugeben; nur für das Große sich zu begeistern, aber im Kleinen getreu zu sein. Beistimmung hatten wir weder für Bestrebungen, welche ohne Achtung vor dem allgemeinen geistigen Mechanismus des Rechtes die menschlichen Verhältnisse nach geistvollen Eingebungen ordnen möchten, noch für jene, die in dem Dienste dieses Mechanismus erstarrt, nur die Herstellung gesetzlicher Thatbestände fordern. Als das Geringere

erſchien uns überall dem Beſondern gegenüber das Allgemeine, mit dem Einzelnen verglichen die Gattung, jeder Thatbeſtand geringfügig gegen das Gut, das durch ſeinen Genuß entſteht. Denn jene alle gehören zu dem Mechanismus, in den ſich das Höchſte zur Erreichung ſeiner Zwecke gliedert; das wahrhaft Wirkliche, das iſt und ſein ſoll, iſt nicht der Stoff und noch weniger die Idee, ſondern der lebendige perſönliche Geiſt Gottes und die Welt perſönlicher Geiſter, die er geſchaffen hat. Sie allein ſind der Ort, in welchem es Gutes und Güter gibt; für ſie allein beſteht die Erſcheinung einer ausgedehnten Stoffwelt, durch deren Formen und Bewegungen ſich der Gedanke des Weltganzen der Anſchauung jedes endlichen Geiſtes zu ſeinem Theile verſtändlich macht.

Man mag dies Ende ſchwärmeriſch finden; wir aber wiederholen ein früheres Geſtändniß: der Anblick des Weltganzen iſt überall Wunder und Poeſie, Proſa ſind nur die beſchränkten und einſeitigen Auffaſſungen kleiner Gebiete des Endlichen. Aber hinzufügen wollen wir das Andere: es iſt nicht die Aufgabe des Menſchen, den Namen dieſes Wunders unnützlich zu führen und in ſeiner beſtändigen Anſchauung zu ſchwelgen, ſondern vor Allem das beſcheidenere Gebiet jenes Wiſſens zu pflegen, deſſen Kraft uns zwar nie bis zum Beſitze des gelobten Landes führen, aber die Richtung nach ihm vor allzu weiter Abirrung behüten kann.

Druck von J. B. Hirschfeld in Leipzig.

3 2044 019 974 617

This book ... the Library on or before the last ... stamped below.

A fine of five cents a day is incurred by retaining it beyond the specified time.

Please return promptly.

SEP -8 1941

U of Manitoba
4-1-49